

U.S. (1911)



## ترجمہ دیباچہ شاہ اہل اللہ صاحب

سپاس بقیاس نثار بارگاہ رب العزت کے ہی جو عالم اور عالم والوں کا پروردگار ہی  
اور درود و بیجاؤں پیغمبر پر ہو کہ آدم اور بنی آدم سے بڑھ کر ہے اور اس کا نام پاک  
محمد خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ و بارک وسلم بعد حمد و صلوة کے بندہ درگاہ کریم  
اہل اللہ بن شیخ عبدالرحیم مغفرت کری اللہ اس کو اور اس کے مان باپ کو اور بیٹوں کو  
اور پورا اور اوپر چڑھتا ہی کہ عقائد اسلام کے درست کرنے کے بعد سب سے زیان  
منوری سیکنا علم فقہ کا ہی اور سب بایں سب کتابوں اور متنوں سے مشہور و معروف  
کنز الدقائق مولفہ امام ہمام ابو البرکات عبدالعزیز بن احمد بن محمد دمشقی کی ہے مگر  
چونکہ اس کی عبارت مشکل تھی اور مبتدیوں کو مسائل کا سمجھنا اس سے دشوار تھا اس لیے اس کا  
ترجمہ زبان فارسی میں بعض فوائد ضروری کے ساتھ کیا جاتا ہے کہ طلبہ کو اس کا پڑھنا آسان  
اور سہولیت سے میسر ہو توفیق اللہ ہی سے ہے اور وہی رفیق ہر ایک امین ہی



## کتاب الطہارت

(اسمین پاک ہونیکے مسائل میں فصل لے وضو کے بیان میں۔ جاننا چاہیے کہ وضو نماز کے  
 درست ہونیکے شرط یہی ہے جب تک وضو نہ ہوگا نماز جائز نہ ہوگی اور نماز اسلام کے بلای  
 رکنوں میں سے ایک رکن ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسلام ہی دین ہے اس لئے جاننا  
 ضروری ہوا) وضو کے فرض (یعنی ایسی چیزیں جنکے نہ ہونے سے وضو درست نہیں ہوتا  
 ہمہ بین اول) نماز کی کو اپنا تہ (ایک بار) دہونا یعنی پیشانی کے بالوں سے ٹھوڑی کے  
 نیچے تک (طولین) اور دونوں کانوں کی لو تک (عرض میں دو ٹم) دونوں ہاتھ ٹکادون  
 کہنیوں کے ساتھ (ایک دفعہ دہونا سٹوم) دونوں پاؤں ٹکادون ٹخنوں تک (ایک دفعہ دہونا  
 چارم) چوتھائی سر اور داڑھی پر مسح کرنا (یعنی بھیگا ہاتھ پیر تا ہتھیر سر کے مسح میں  
 مقدار فرض امام ملک کے نزدیک تمام سر ہے اور امام شافعی نے کو نزدیک مسح کا حصہ  
 بول سکیں گو وہی بال سر کے ہوں مقدار فرض ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ عثمان کوئی  
 کے نزدیک مقدار فرض چوتھائی سر ہے اس لئے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ تم میں سے  
 نے پیشانی کے بالوں اور سر کے لگے حصے پر مسح کیا اور یہ مقدار جو ہوائی سر کے  
 قریب ہے اور اگر اس سے کم نہ ہو تو اب اتنی است کیواسطے کہی تو ہیکر ٹکادونے  
 حالانکہ کمتر مسح ثابت نہیں ہوا اور داڑھی کے مسح کو سر کے مسح پر قیاس کیا ہے  
 قائل شریعت میں فرض ایسے حکم کو کہتے ہیں جو ایسے یقین سے ثابت ہو کہ اس پر  
 نہوایسے فرض کا چوڑے والا فاسق ہوتا ہے اور انکار کرنے والا کافر اور کبھی فرض  
 ایسی بات کو کہتے ہیں جسکے بدون عمل درست نہو اسطر حکا فرض عمل کے رکن کے ہند  
 ہوتا ہے اور سنتیں وضو میں (یہ چیزیں ہیں اول یہ معلوم کرنا چاہیے کہ سنتیں ہیں سلام

کتاب الطہارت  
 فصل لے وضو  
 بیان میں  
 کہ وضو نماز کے  
 درست ہونیکے  
 شرط یہی ہے  
 جب تک وضو  
 نہ ہوگا نماز  
 جائز نہ ہوگی  
 اور نماز اسلام  
 کے بلای رکنوں  
 میں سے ایک رکن  
 ہے اور اللہ تعالیٰ  
 کے نزدیک اسلام  
 ہی دین ہے اس لئے  
 جاننا ضروری  
 ہوا وضو کے فرض  
 (یعنی ایسی چیزیں  
 جنکے نہ ہونے سے  
 وضو درست نہیں  
 ہوتا ہمہ بین اول)  
 نماز کی کو اپنا تہ  
 (ایک بار) دہونا  
 یعنی پیشانی کے  
 بالوں سے ٹھوڑی کے  
 نیچے تک (طولین)  
 اور دونوں کانوں  
 کی لو تک (عرض  
 میں دو ٹم) دونوں  
 ہاتھ ٹکادون  
 کہنیوں کے ساتھ  
 (ایک دفعہ دہونا  
 سٹوم) دونوں  
 پاؤں ٹکادون  
 ٹخنوں تک (ایک  
 دفعہ دہونا چارم)  
 چوتھائی سر اور  
 داڑھی پر مسح کرنا  
 (یعنی بھیگا ہاتھ  
 پیر تا ہتھیر سر  
 کے مسح میں  
 مقدار فرض امام  
 ملک کے نزدیک  
 تمام سر ہے اور  
 امام شافعی نے کو  
 نزدیک مسح کا  
 حصہ بول سکیں  
 گو وہی بال سر کے  
 ہوں مقدار فرض  
 ہے اور امام اعظم  
 ابو حنیفہ عثمان  
 کوئی کے نزدیک  
 مقدار فرض  
 چوتھائی سر ہے  
 اس لئے کہ حدیث  
 صحیح میں وارد  
 ہے کہ تم میں سے  
 نے پیشانی کے  
 بالوں اور سر کے  
 لگے حصے پر مسح  
 کیا اور یہ مقدار  
 جو ہوائی سر کے  
 قریب ہے اور اگر  
 اس سے کم نہ ہو  
 تو اب اتنی است  
 کیواسطے کہی تو  
 ہیکر ٹکادونے  
 حالانکہ کمتر  
 مسح ثابت نہیں  
 ہوا اور داڑھی کے  
 مسح کو سر کے  
 مسح پر قیاس  
 کیا ہے قائل  
 شریعت میں فرض  
 ایسے حکم کو کہتے  
 ہیں جو ایسے یقین  
 سے ثابت ہو کہ  
 اس پر نہوایسے  
 فرض کا چوڑے  
 والا فاسق ہوتا  
 ہے اور انکار کرنے  
 والا کافر اور  
 کبھی فرض ایسی  
 بات کو کہتے ہیں  
 جسکے بدون عمل  
 درست نہو اسطر  
 حکا فرض عمل کے  
 رکن کے ہند ہوتا  
 ہے اور سنتیں  
 وضو میں (یہ چیزیں  
 ہیں اول یہ معلوم  
 کرنا چاہیے کہ  
 سنتیں ہیں سلام

اس طریق جاری کو کہتے ہیں جس کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہوتا ہے اور واجب کرنے کے  
 یا اپنی عمل کیلئے مگر ہمیشہ نکلیا ہو پس اس طریق کی چیزوں میں سے وضو میں اول (دو نوا تو لگا  
 پونچھو) تک ابتدا وضو میں دھونا ہی جیسے (وضو کی شروع میں) بسم اللہ رکنا ہی سنت  
 ہی میری سنتیں ہیں (جیسا کہ سوک کرنا چوتھے کلمے کرنا پانچویں تک میں پانی دینا چوتھے  
 واڑی اور اٹھلے میں غلال کرنا ساتویں ہر معذکاتین بار دھونا آٹھویں وضو کا دل سے  
 ارادہ کرنا نوٹین ساری سر پر ایک قدم مس کرنا دسویں دون کا وضو کرنا سو کے مس کو بچھو پانی یا نیسے  
 کیا رہو پس اس ترتیب کی رعایت رکھنی جو قرآن مجید میں مذکور ہے بارہویں اعضا کا لگنا تار  
 دھونا (ف) دل سے ارادہ کرنا اور ترتیب اور پس دوپے دھونا امام شافعی کے نزدیک فرض  
 ہو اور امام ابو حنیفہ نعمان کے نزدیک سنت ہو اور انکی دلیل یہ ہے کہ وضو کی آیت میں سوک  
 تین اعضا کے دھونے اور سر کے مسح کرنا اور کوئی بات مذکور نہیں اور کلام مجید پر اس حدیث  
 سے کبیر بڑا لینا درست نہیں اور میری جو حدیث شریف میں آیا ہے کہ انا الاعمال بالنیات  
 یہاں نیز (د) علموں کا ثواب ہو نہ انکی درستی اور اگر درستی اعمال ہی مراد ہو تو تو چاہی  
 ان اور کپڑے اور مکان کو پاک کرنا اور برہنگی کو چھپانا اور قبلہ کی طرف منہ کرنا  
 بدون نیت کے درست ہوتا حالانکہ میری چیزیں بدواعتدالیت ہی درست ہیں اور یہ بات  
 عشری ہوئی ہے کہ عمل کا ثواب بدون نیت کے حاصل نہیں ہوتا بخلاف عمل کے  
 صحت کے کہ وہ بدون نیت ہی ہو جاتی ہے اور حرفت کہ تا غسلوا میں ہے وہ  
 ہی کہ نماز پر کھڑے ہوئے ارادی سے مجھے سب اعضا کو دھونا چاہی اس سے میری  
 اس میں کہ بعض اعضا کو پہلے اور بعض کو بعد مجھے دھونے اس طرح لگنا تار دھونا  
 اس میں کہ ایک دائرہ بات ہی اور یہ متواتر اور مشہور حدیثوں سے ثابت ہے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل نماز اور وضو کی مسنون ہونی پر دلالت کرتا ہے اور وضو کے مستحب  
 (یعنی کہ اعضا کے دھونے میں) دھنسنے سے شروع کرنا اور گردن کا مسح کرنا (اور مستحب  
 اس فعل کو کہتے ہیں جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی عادت شریف کے طور پر کیا ہو) اور وضو کو  
 توڑنا کسی ناپاک چیز کا مصلے کے بدن سے ٹھکنا (جائنا چاہیئے کہ جو چیز بدن سے ٹھکتی ہو  
 اس کی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ مقام پاخانہ یا پیشاب سے نکلے وہ تو باخلافت توڑی ہو یا بت  
 وضو کو توڑتی ہو دوسرے وہ کہ اون دونوں مقاموں کے سوا کسی اور جگہ سے نکلے جیسے قی  
 اور خون اور پیپ قے میں بہت ہونا شرط ہے اور خون اور پیپ میں زخم کے منہ سے بہنا  
 شرط ہے اس دوسری قسم میں امام شافعی کا خلاف ہے اور دلیل امام ظہر صاحب کی یہ ہے کہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی نماز میں قے کرے یا اس کے نکسیر پئے تو اس کو چاہیئے  
 کہ نماز پر سے ہٹو اور وضو کر کے پہر اپنی اسی نماز کو پورا کر لے اور منہ بہر کرتے کا سوا یہی  
 وضو کو توڑنا ہے اگر چہ بت ہو یا جما ہوا خون یا کھانا یا پانی لیکن اگر لمغم یا خون یا تو  
 ہو جس پر شوک غالب ہو تو وہ وضو کو نہ توڑے گا (یعنی اگر شوک ملنے سے خون نہ رے گا)  
 ہو گا تو وضو نہ توڑیگا اور اگر سرخ رہیگا تو توڑیگا کیونکہ خون غالب ہے اور اگر اس کے  
 (جوتے کا سبب ہوتا ہے) کئی بار کی قے کو جمع کر دیتا ہے دینے اگر قے توڑی توڑی چند بار  
 ہووے تو دیکھنا چاہیئے کہ اگر مثلاً نا ایک ہی دفعہ ہو تو سب جدا جدا قے کو ایک جانا چاہیئے  
 ورنہ جدا جدا اور ہر قے میں وضو توڑنے کے لئے بھر منہ ہونا شرط ہے اور طے ہوئی سونا  
 اور دو نو سرین زمین پر ٹھکا کر اور پانود ہنر طرف کو نکال کر سونا رہی وضو کا جائز  
 اگر کھڑا ہو یا رکوع میں سوویگا وضو نہ ٹھیکے اور بیہوشی اور بوجہ نہ ہونے  
 (وضو کو ہر عالمین توڑنا ہی مخصوص بالحق ناریوالی اور لیٹنے والے سے بھی جائز ہے)

سونا اگرچہ سلام پہ پہنچنے کی قیمت ہو (وضو کو توڑتا ہی واضح ہو کہ آواز سے  
 ہنس کر باعث وضو کا جاتا رہنا مشروط ہے اس بات پر کہ نمازی بالغ ہو نہ ابلہ کا اور نماز  
 ہی نوج اور سجدہ والی ہو جوازہ کی نماز نہ ہو اس واسطے کہ وضو کا توڑنا کھلم کھلا نہیں ظاہر  
 قیام کے خلاف ہو تو جس جگہ میں آیا ہو اسی پر موقوف رکھینگے اس کے سوا میں اس کا حکم  
 نہ لکھ اور روایت حدیث میں یوں وارد لکھا ہے ہا شخص نماز جماعت کی صف کر سامنے گر پڑا  
 لوگ سیر آواز نہ ہونے سے حضرت علیؑ نے فرمایا کہ جو کوئی آواز سے ہنسا ہو چاہے کہ  
 وضو نماز کو پہرے سے ادا کرے اور سبائے غفرت فاحشہ (ہی) وضو کو توڑتی ہو یعنی مردہ وضو  
 بدو آواز اور حجاب کی ایسی طرح طہین کہ ایک کی طرف مگاہ دو دوسری کی طرف مگاہ ہو بلحاظ دور و قریب  
 میں بکری کا ٹھکانا وضو کو نہیں توڑتا اور نہ ذکر کو اور عزت کو ہاتھ لگانا (اسی لئے کہ جب  
 آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو پوچھا تو آپؐ نے فرمایا کہ ذکر تجہ میں سے ایک گوشت کا ٹکڑا ہونی  
 جیسے بدن کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں جاتا ایسی ہی ذکر کے چوڑے سے نہیں جاتا  
 اور نیز ثابت ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات وجوہ طہارت کا حالت وضو میں بوسہ لیتی تھے  
 اور وضو نہ کرنے کے لیے دوبارہ نہ کرتے تھے اور اس مسئلے میں امام شافعی کا خلاف ہے  
 فصل غسل کے بیان میں غسل میں فرض منہ کا دھونا اندر سے اور ناک میں پانی ڈالنا اور تمام  
 بدن کا دھونا اور نہ کو ملنا اس کے بعد غنیمت ہوئی ہو اس کو اپنی زائد چھوڑ میں پانی کا ڈالنا فرض نہیں  
 اور غسل میں غنیمت یہ ہے کہ اول اپنی دونوں ہاتھ تین بار دھوئے پھر اپنی شرمگاہ کو اور سب سے  
 اچا سری کو دھوئے (اور پانوں کو دھوئے) پھر تمام بدن پر تین بار پانی بہاؤ  
 (جہاں چاہے) اقل تین خواہ تیر پر کرے تو ضرور نہیں کہ پانوں کا دھونا تعجب ہے  
 اگرچہ اس واسطے کہ پھر خراب ہونے کے اور ادا لگا سیکے بعد دھونا ہی مصلحت کر لے ہی)

مجلس غسل کے بیان میں

پہ فصل میں  
 غسل کے بیان میں  
 شافعی کا  
 غسل کے بیان میں

اور عورت کو بالوں کی جڑ اگر تر ہو جاوے تو گندہ ہے ہوئے بالوں کا کہوں تا ضرور نہیں داخل  
 فرض ہے اس ہنی کے نکلنے پر جو کو ذکر نکلے اور اپنی جگہ سے جدا ہونے کی وقت لذت کی حد  
 جدا ہو (یعنی لذت اور شہوت اپنی جگہ سے جدا ہونے کی وقت شرط ہی نہ ذکر سے باہر نہ  
 کی وقت) اور (نیز غسل فرض ہے) جبکہ ذکر کا سر مشابہ گاہ یا مقام یا خانہ میں غائب ہو جاوے  
 (اور اس صورت میں) غسل فاعل اور مفعول دونوں واجب ہو (واضح ہو کہ ذکر کا داخل کا مقام  
 یا خانہ مرد و عورت میں حرام و ناجائز ہی لیکن اگر اس امر تا شبائتہ کے ترک ہو جاوے تو  
 غسل دونوں واجب ہوتا ہے اور فرض ہے حیض کے موقوف ہونے پر (جو خون معمولی عورت  
 کا ہوتا ہے) اور نفاس کے بند ہونے پر (جو بچہ ہونے کے بعد خون ظاہر ہوتا ہے اور) جب  
 نہیں مذی کے نکلنے کی وقت (جو تیل یا پانی ہوتا ہے اور عورت کے چہرے کے وقت کر سے  
 تیزی کے بعد نکلتا ہے) اور نہ دوی کے نکلنے کے وقت (جو پیشاب کرنے کے بعد گڑھا  
 پیشاب نکلتا ہے اور نہ خواب میں صحبت کر نیے جن تری لگانے کے اور غسل کرنا چاہیے اور نہ  
 عیدون کر لیتے اور احرام باندھنے کے واسطے اور عرفہ کے روز سنت ہے اور واجب ہے غسل عام و  
 کو اور اس شخص کو جو حالت ناپاکی میں مسلمان ہو اہو اور اگر ناپاک نہ تھا تو (صرف مسلمان  
 ہونے کے لئے غسل) مستحب ہے (جائنا چاہیے کہ شریعت میں واجب ایسا حکم ہی جو ثابت  
 ہو اہو ایسی دلیل جو ہمیں شبہ ہو اسکے ترک کر نیوالے کو فاسق شمار کرتے ہیں اور اسکے  
 منکر کو کافر نہیں جانتے پانی کے مکملے مہینہ کے پانی اور چشمی اور دریا کے  
 پانی سے وضو کیا جاوے اگرچہ کوئی پاک چیز اسکے تین صفو نہیں ہے پور تک گندہ  
 اور مردہ ہیں) ایک کو بدل دی خواہ بہت دنوں رہنے کے باعث بد ہو یا لاگو ہو پانی  
 کو پتوں کے گرنے سے بد لگیا ہو یا اوہمیں کوئی چیز کا نیسے متعہ ہو یا کسی خیرت

خواہ میوے سے نکالا گیا ہو (جیسے گنے کارسل اور تربوز کا پانی) یا دوسری چیز کے  
اجزاء پانی پر غالب ہو جاوین (جیسے ستو) تو (ایسے پانی سے) وضو نہیں ہوگا اور نہ اس  
ٹھکرے ہوئے پانی سے جسکی ناپاکی ہو اور وہ درود نہوارہ درود ہونیک کی صورت میں  
وہ پانی ایسا ہی جیسا بہتا پانی (اور بہتے پانی کے تعریف یہ ہے) کہ ٹھکا بہا لیجاوے  
(واضح ہو کہ اصل اس مسئلے کی عید ہے کہ بڑے حوض اور بڑے چشمے کے نزدیک پاک مین  
اور سلف کے اماموں نے انکے طویل وعرض میں سے ہر ایک کی مقدار کو دس گز اور گراؤ  
کو اس قدر کہ چلو بہرتے سے زمین نہ کھلجاوے ٹھکرایا ہے یعنی چاروں طرف اس کے کپڑے  
کے گز سے جو چوڑی یا چوڑی میں اوٹکل کا ہوتا ہی دس گز ہو اور بعضوں نے شاپی گز کو اختیار  
کیا ہے جو سات فٹھی اور ایک کھڑی اونگلی کا ہوتا ہے پس جس صورت میں کہ پانی کا طول  
زیادہ ہو اور عرض کم یا گہرا بہت ہو اور چوڑا کم مگر پیمائش کے حساب سے اگر مزب کیا  
جاوے تو یکسر درود ہو جاتا ہے تو بعض روایات میں ایسے پانی پر درود کا حکم  
لگایا ہے اور حنفی نے یہ ہے کہ امام مالک کے نزدیک پانی خواہ توڑا ہو یا بہت ناپاک  
نہیں ہوتا جب تک اثر رنگ اور بو اور مزہ نجاست کا اوسمین ظاہر نہ ہو اور امام شافعی کے  
نزدیک پانی کا ناپاک نہونا طہین کی مقدار پر مخصوص ہے جو تخمیناً پانچ مشکین متوسط ہوتی  
ہیں اور امام اعظم نے دلیل کے اختلاف ملاحظہ فرما کر درود درود اختیار کیا ہے جس میں سب  
مذہبوں سے زیادہ احتیاط ہے اور حدیثوں اور آثار سبکی روسی ظاہر اور پاک ہے پس  
درود پانی سے دھنکیا جاوے بشرطیکہ ناپاکی کا اثر یعنی مزہ اور رنگ اور بو اوسمین معلوم نہ ہو  
اور پانی میں اگر ایسا جانور مر جاوے جس میں خون جاری نہ ہو جیسے چمڑا اور کٹی اور تیرا  
چمڑا اور چمڑی اور میڈک اور کیڑا تو پانی کو ناپاک نہیں کرتا اور جو پانی کہ خواہ

کے لئے استعمال کیا گیا ہو (مثلاً اوس سے وضو پر وضو کیا ہو) یا حکمی ناپاکی کے دور کرنے میں خرچ کیا ہو (مثلاً بیوضو ہو جانے پر اس سے وضو کیا ہو) اور یہ پانی کسی جگہ تین (مثلاً زمین پر یا کسی برتن میں) ٹھہرا دے تو وہ خود پاک ہو مگر پاک کرنے والا نہیں (یعنی بدن یا کپڑا ایسے پانی سے متعلق نہیں بہر جاوے تو اوسکا وہونا ضرور نہیں لادو بار) اوس سے وضو کرنا درست نہیں اسلئے کہ وہ پاک کر نیا لائیں لیکن اگر اوس سے طہائی سے حقیقی نجاست کو دھو ڈالیں تو پاک ہو جائیگی کیونکہ نجاست حقیقی کے دور کرنے میں یہ شرط ہو کہ پینے والی چیز اور پاک اور نجاست کو دور کر نیوالی ہو اور یہ سب باتیں مستقل پانی میں موجود ہیں گو کہ اس سے نجاست حکمی پاک نہیں ہوتی) اور کنوئیں کے مسئلے میں تین مذہب ہیں ح ح ط (حجم علامت نجاست کی ہو اور حاء علامت بحال خود رہنے کی اور ط علامت طہارت کی اختصار کے لئے حروف کو رکھ لیا ہو اسکی تفصیل یہ ہے کہ اگر کوئی مرد ناپاک جو اپنے بدن پر نجاست حقیقی رکھتا ہو کنوئیں میں گر جاوے یا ڈول نکالنے کو اوس میں غوطہ مارے تو امام اعظم کے نزدیک کنوئیں کا پانی ناپاک ہو جاتا ہے اور آدمی بھی ناپاک رہتا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک کنوان بحال خود پاک ہو اور آدمی بہتور ناپاک اور امام محمد کے نزدیک کنوان اور آدمی دونوں پاک ہیں) اور جو چڑھا کہ دباغت دیا جاوے وہ پاک ہو جاتا ہے مگر سُور اور آدمی کا چھڑا (پاک نہیں ہوتا دباغت یہ ہے کہ چڑھے کی رطوبت اور بدبو اور اسکا چھڑا نا دوان سے خواہ مٹی ملنے سے خواہ آفتاب میں سوکھانے سے دور کر دیا جاوے اور معلوم رہے کہ یہ حکم مرے ہوئے جانور کے چھڑیکا ہو ورنہ قح کئے ہوئے جانور کا چھڑا بدون دباغت کے بھی پاک ہے) اور آدمی اور مردہ جانور کے بال اور ہڈیاں پاک ہیں اسلئے

اگر نجاست حقیقی ہو  
تو کنوئیں میں  
نہیں پاک  
ہو جاتا ہے



بچہ  
سے

کہا دن میں جان نہیں کیونکہ انگوذات خود در معلوم نہیں ہو جاتا تو مرجان باعث نجات  
 ہو گا۔ کنوئین کے مسائل کنوئین میں اگر ناپاکی گر پڑے تو اسکا پانی کھینچا  
 جاوے الاونٹ یا بکری کی دو مینگنیوں اور کبوتر اور چڑیا کی بیٹ سے پانی نکالا  
 جاوے (اور تین مینگنیوں میں اختلاف ہے) اور جو جانور کھاؤ جاتی ہیں یا دیکھا پیشاب  
 نجس ہے ہرگز پینا بچا ہیے (اور امام محمد کے نزدیک پاک ہے) اور امام ابو یوسف کے  
 نزدیک دوا کیواسطے اسکا پینا جائز ہے اور امام اعظم رحمہ کے نزدیک ناجائز) اور  
 جو چیز باعث یوضو ہو جائے کا ہو وہ ناپاک نہیں (یعنی تھوڑی سی قیاحون  
 اور پیچ کہ بھونوں اگر پانی میں گر جاوے یا کپڑا اور بدن میں بہر جاوے تو ناپاک  
 نہیں ہوتا) اور چوہے کو مانند جانور کے مرجانے سے بے ڈول بیچ کی داس کے  
 نکالنے چاہئیں اور ہم ڈول کبوتر کی برابر کے مرنے سے اور بکری جیسے جانور کے  
 مرنے یا کسی جانور کے پہولچالنے اور بیٹ جانسی (خواہ وہ چوٹا ہو یا بڑا) تمام پانی کا  
 کھینچنا چاہیے اور اگر تمام پانی کا نکالنا نہ ہو سکے (مثلاً کنواں چشمہ دار ہو کا) اسکا پانی پھینکا  
 تو دوسو ڈول نکالو جاوے۔ اور اگر چوہا پہول جاوے یا بیٹ جاوے اور اسکی گشت وقت  
 معلوم نہ ہو تو کنوئین کو تین دن ات سی ناپاک کر دیتا ہے اور اگر پہولا نہ ہو تو ایک دن  
 سی (مترجم رحمہ کتاب) کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے کہ جسوقت جانور کو کنوئین  
 میں دیکھیں اسوقت سی ناپاک متصور ہوگا خواہ پہولا ہو یا نہ ہو) اور پسینے کا حال  
 مثل جوٹھے کی ہے اور آدمی اور گھوڑے اور اون جانوروں کا جوٹھا جکا گشت  
 کھایا جاتا ہے پاک ہے اور گتے اور سوز اور درندہ چوپایوں کا جوٹھا مثلاً شیر اور چیتا  
 اور بیڑیے کا جوٹھا ناپاک ہے اور بلی اور گلیو نہیں مرنے والی مرغی کا اور درندہ



پر مندو کا (مثل بانا و جڑہ کی) اور گہر کے رہنے والے جانوروں کا (جو ٹھٹھا مثل چوہے اور  
 سانپ کو) مکروہ ہے (کہ طہارت میں نقصان رکھتا ہے مگر نقصان بہت نہیں) اور گدھے  
 اور خچر کے جوٹھے (کے پاک ہونے اور ناپاک ہونے میں شک ہے) یعنی بعض دلیمن  
 اور سکی پاکی کو چاہتی ہیں اور بعض اسکی ناپاکی کو پس (اوس سے وضو کر کے تیمم ہی کرے  
 اگر پاک پانی میسر نہ ہو) (وضو اور تیمم میں سے) (جب کو اول کرے) درست ہے بخلاف اوس  
 پانی کے جس میں خرماتر کیے ہوں (اوس میں علما کا اختلاف ہے بعض اوس سے وضو جائز  
 کہتے ہیں اور بعض ناجائز اور یہ اختلاف اسی صورت میں ہے کہ پانی تپلا اور بتا ہوا ہو  
 اور کٹیہ اور نشہ آور اور گاڑا ہوا ہو اور نہ سیکے نزدیک اوس وضو ناجائز نہیں ہے)  
**باب تیمم کے یہ نہیں جس صورت میں کہ نمازی پانی سے ایک میل دور ہو یا مرض یا سردی**  
 یا ضرر رکھتا ہو یا رندہ یا دشمن یا پیاس کا خوف ہو یا سامان پانی کا مثل ڈول اور  
 رسی کو نہ رکھتا ہو تو ایسی صورت میں تیمم کرے (واضح ہو کہ میل کی مقدار پانچ ہزار گز یا  
 ۴۴۴۴ اکل کے گز سے) اور تیمم کی صورت یہ ہے کہ جنس زمین پر جو پاک و کو غبار نہ لگتی ہو  
 نیت تیمم کر کے دو ضرب لگا دو اول ضرب کے بعد اپنے تمام منہ پر ہاتھ پیرے اور دوم  
 ضرب کے بعد دونوں ہاتھوں پر منہ تک ہاتھ پیرے اگر چہ ناپاک ہو یا حصص والی  
 عورت ہو (یعنی اونکو بھی دو ضرب چاہئیں) اور اگر باوجود میسر ہو جنس میں کے غبار سے تیمم کرے  
 تب بھی درست ہے اور یوں نیت کو تیمم جائز نہیں معفی نہ ہو کہ جنس میں یا ون چیزوں سے مراد  
 چونہ جلیں گلین جیسے خاک و ریت اور پتھر اور سرمہ اور وہ اونکو مثل ہیں پس کفر کا تیمم کرنا  
 بیکار ہے نہ وضو کرنا (اس لئے کہ تیمم میں نیت شرط ہے نہ وضو میں) اور کفر اپنے کفر کی جہت سے نیت  
 کا اہل نہیں ہے اور تیمم کو اسلام سے مرتد ہونا نہیں توڑتا (اس واسطے کہ تیمم کے وقت ایسا ہوتا

تیمم

کہ انکی نیت درست تھی، بلکہ جو چیز وضو کو توڑتی ہو اور نمازی کا قدرت پاتا ایسے پانی پر جو اسکی حاجت ضروری سوچ رہے ابتدا یتیم کرنے کو منع کرتا ہے اور پہلے الٹو تیمم کیا وہ اس قدرت سے جاتا نہ ہوتا ہو۔ اور جس شخص کو قوت پانی ملنے کی ہو وہ آخر وقت تک نماز نہ پڑھے اور تیمم کرنا وقت سے پہلے اور دو فرضوں کے لئے اور نماز جنازہ اور عیدین کے جاتے رہنے کے خوف سے درست ہو اگرچہ بنا ہی کے طور پر ہو (یعنی نماز تو وضو سے شروع کی تھی الا نماز میں بیوضو ہو گیا تو ہو سکتا ہو کہ تیمم کر کے اسی نماز کو پورا کر لے) اور جسے کے جاتے رہنے اور وقتی نماز کے جاتے رہنے کے خوف سے تیمم بہت نہیں (اسلئے کہ اولیٰ دنوں نمازوں کا بدلہ لا موجود ہے کہ جمعی کا بدلہ ملے ہے اور وقت کی نماز کا بدلہ اسکی قضا اور جنازہ اور عیدین کی نمازوں کا کچھ بدلہ نہیں قابل جانا چاہیو کہ امام شافعیؒ کے نزدیک تیمم ہمارے ضروری ہے یعنی ضرورت کیواسلئے مشروع ہوا ہی پس وقت سے پہلے اور دو فرضوں کیواسلئے اسکی کچھ ضرورت نہیں اسلئے اونکے نزدیک تیمم وقت سے پہلے اور دو فرضوں کیواسلئے جائز نہ تھا اور امام اعظمؒ کے نزدیک تیمم صرف ہمارے ہی مگر اومین پانی کا نہوتا یا ٹھنڈا شرط ہی نہیں شرط کے موجود ہونے پر پانی اور مٹی پاک کرنے میں ایک حکم رکھتی، از خواہ وقت سے پہلے ہو یا بعد اور ارشاد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ خاک مسلمان کی پاک کرنی والی ہو اگرچہ دس برس تک استعمال کریں ظاہر میں تائید اسی بات کو کرتی ہو جو امام اعظمؒ فرماتے ہیں اور اگر نمازی اپنے خیمے میں پانی ہو لجاوی اور (اسیو جیسے) تیمم کر کے نماز ادا کرے (اور نماز کے بعد یاد آوی کہ پانی تھا) تو نماز کو دوبارہ نہ پڑھے اور پانی کو صرف ایک تیر کے تلاش کرے اگر نہ یہ گمان ہو کہ پانی نہ ہو یا اسکی ضرورت نہ ملے۔ اور اگرچہ

۱۱  
نماز میں بیوضو  
تیمم کر کے نماز کو پورا کر لے

کے پاس بانی ہو تو اس سے طلب کرے اگر وہ ندی تو تیمم کرے اور اگر بونٹ ام  
واجبی کے ندے اور اس کے پاس دام ہوں تو تیمم نہ کرے ورنہ تیمم کرے (یعنی اگر  
وہ دام زیادہ مانگے یا نمازی کے پاس واجب دام ہوں تو تیمم جائز ہوگا) اور اگر نمازی  
کے اکثر اعضا (جکو وہونا چاہیے) زخمی ہوں تو تیمم کرے اور اگر اکثر درست  
ہوں تو اونکو دھو دے اور دھونے اور تیمم میں جمع نہ کرے (مثلاً اسطرح نہ کرے  
کوئنتہ پر تیمم کرے اور ہاتھوں کو دھو لے یا ہاتھوں پر تیمم کر لے اور منہ کو دھو لے)  
**باب دوم** و نیز مسح کر لینے کے بیان میں مسح کرنا موزون پر اگرچہ عورت ہو درست ہے  
مگر ناپاک کے لیے درست نہیں اور شرط مسح کر لینے یہ ہے کہ دونوں موزون کو ایسی طرح پہنا  
ہو جو کہ حدیث کی وقت وضو کا مل سو (گو موزو پہننے کے وقت کامل نہ ہو مثلاً ایک شخص نے  
پانچ موزو پہنے بعد اس کے باقی وضو تمام کیا پہر بیوضو ہوا تو اس صورت میں بیوضو  
بیوضو ہو نیکی وقت وضو کامل رکھتا تھا اگرچہ موزو پہننے کے وقت وضو ناقص تھا اب اسکو  
اون موزو و نیز مسح کرنا درست ہے اور مدت مسح کی مقیم کو اسطرح ایک دنات اور سافر کی اسطرح  
تین دن رات حدیث کی شروع سے ہے۔ اور صورت موزو و نیز مسح کر لینے یہ ہے کہ ہیکے ہوئے ہاتھ  
کی تین انگلیاں موزو دیکھے اور پر کی جانب پانچ انگلیوں پر رکھ کر ایک بار پڑھ لیون تک کہیں چدے  
اور بہت پہلے مسح کی مانع ہے اور وہ پڑھنے پانچ کے تین چوٹی انگلیوں کی ہو اور اس سے  
کتر چٹن مانع نہیں (اور اگر ایک موزو میں کئی جگہ چٹن ہو تو اسکو ایک جا کیا جائیگا  
یعنی اگر سب ملکر مقدار تین انگلیوں کو ہو جائیگی تو مسح کی مانع ہوگی اور اس سے کمتر مانع  
نہوگی) اور دونوں موزو میں (اگر تھوڑی تھوڑی چٹن ہوگی) تو ایک جا کیا جائیگی لیکن  
(اگر) سب سے دونوں موزو میں تھوڑی تھوڑی ہو تو وہ جمع کیا جائیگی (یعنی اگر دونوں

باب دوم  
موزون پر  
مسح کر لینے  
کیا جائیگا

موزوں کی نجاست مقدار ایک درم کو ہو جاوے گی تو اوپر بدون پاک کیو مسح درست ہوگا،  
 اس طرح برہنگی کا حال ہو کہ اگر توڑی توڑی کئی جگہ سے کھلتی ہو تو اسکو جمع کر کے  
 مساب کرنا چاہیو اگرچہ ہتائی عضو کی برابر ہو تو نازجا نہ ہوگی ورنہ نماز درست ہوگی،  
 اور جو چیز وضو کو توڑتی ہو وہ مسح کو توڑتی ہو اور مسح کو موزی کا ٹکانا اور دست مسح  
 پورا ہو جانا بھی توڑتا ہی بشرطیکہ مدت پوری ہونے پر سردی کے باعث پانچو جاتے  
 رہنے کا خوف نہو (اور اگر خوف ہوگا تو مسح بجال خود رہیگا) اور موزی کو ٹکانا اور دست  
 مسح پورا ہو جانیکے بعد صرف دونوں پانچو ہڈا لے (یعنی اگر وضو اسوقت موجود ہو تو  
 ساری وضو کا پہرے کرنا ضرور نہیں) اور بہت سی پانچو موزی سی باہر چلا آنا بھی ٹکانا  
 ہی (یعنی موزی کے نکالنے میں ساری پانچو ٹکانا معتبر نہیں) اگر اکثر حصہ نکل آدیا گتہ ہی  
 مسح جاتا رہیگا) اور اگر کسی مقیم نے مسح کیا اور مہنوز ایک دن رات نہواتا کہ وہ مسح کرے  
 تو اس صورت میں وہ تین دن رات مسح کرے اور اگر مسافر مسح کرتا تھا اور ایک دن رات کو بعد  
 مقیم ہو گیا تو وہ موزی کو نکال کر پانچو دہو تو اور اگر ایک دن رات پورا نہواتا کہ مقیم ہو گیا  
 تو ایک دن رات کو پورا کرے۔ اور مسح کرنا موزی کے اوپر کے موزی پر یا رچہ پر کے  
 جڑا بو پر جنہیں جوئے کی شکل کا چمڑا لگا ہوا ایسے سخت ہون کہ بغیر باندہ پندل پر نہیں  
 جاوین درست ہو۔ اور مسح کرنا بگڑی اھو پٹی اور برقع اور دستاؤ پر درست نہیں۔ اور  
 ٹوٹی ہڈی کی بندش پر اور زخم کی پٹی پر یا سیطر علی اور چیز پر (مثل ہنسی کی پٹی کے)  
 مسح کرنا دہونیکے حکم میں ہو یعنی اس کے لیے کوئی وقت معین نہیں اور غسل کے ساتھ  
 جمع ہو سکتا ہو (اس طرح کہ بعض اعضا کو دہو دین اور بعض پر مسح کرین) اور یہ مسح پٹی کا  
 درست ہو اگرچہ پٹی کو بیوضو باندھا ہو۔ اور مسح تمام پٹی پر ہو خواہ اس کے زخم ہو یا نہ

پس اگر دہی یا پھابا جس پر مسح کیا تھا، بیاعت زخم کے اچھے ہو جانیکے گریہ سے  
تو مسح باطل ہو جاویگا اور بدون اچھا ہوئے گئے تو مسح بخار دیگا۔ اور موزی  
کے مسح کرنے اور سر پر مسح کرنے میں نیت کی احتیاج نہیں (یعنی مسح تیمم کی طرح  
نہیں ہے کہ بدون نیت کے جائز نہ ہو)۔

**باب حیض کے بیان میں۔** حیض اس خون کو کہتے ہیں جو ایسی عورت کو رحم میں سے  
بہی جو حرمین اور لڑکین کی سلامت ہو (اس سے معلوم ہوا کہ خون مرض سوا لڑکین میں نکلیگا  
اور اسکو حیض نہ کہیں گے بلکہ اسکا نام استحاضہ ہی) اور مدت حیض کی کم سے کم تین دن رات ہی  
اور زیادہ سے زیادہ دس دن رات ہی او۔ جو خون تین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ ہو  
وہ استحاضہ ہی۔ اور سفیدی خالص کے سوا جو رنگ ہو وہ حیض ہی اور حیض نماز اور روزہ کا  
مانع ہی مگر عورت روزی کی قضا کرے نماز کی قضا کرے (یعنی ان ایام کی نماز معاف ہی)  
اور اس حالت میں مسجد کے اندر جانا اور خانہ کعبہ کے گرد پہننا اور ناف سے لیکر عورت کے  
زناؤ تک مرد کو نزدیک کرنا اور قرآن کا پڑھنا اور اسکو ہاتھ لگانا ممنوع ہے مگر غلاف  
کے ساتھ (ہاتھ لگانا منع نہیں) اور بیوضو ہونا بھی ہاتھ لگانے کا مانع ہے (مگر  
قرآن پڑھنے کا مانع نہیں) اور ناپاکی اور نفاس دونوں کا مانع ہی (یعنی ناپاکی اور حیض  
اور نفاس کی حالت میں قرآن کا پڑھنا اور اسکو ہاتھ لگانا ودفن ممنوع ہیں اور بیوضو  
ہونیکے حالت میں چونا ممنوع ہی اور پڑھنا جائز) اور عورت کی حاجت کیجا و زہد و غسل کے  
بس صورتیں کہ خون حیض اکثر مدت (یعنی دس روز) پر منقطع ہوا ہو اور جس صورت میں  
کہ کمتر مدت کے بعد (یعنی تین روز سے لیکر یوز روز تک کے بیچھے) بند ہوا ہو تو تعجب  
کیجا و یہاں تک کہ عورت غسل کرے یا خون بند ہونے پر کمتر وقت نماز کا گزر جاوے یعنی

بہی حرمین

اگر خون دس روز کے بعد بند ہوا ہے تو صحبت کرنی مرد کو درست ہے اگرچہ عورت نے غسل نہ کیا ہو اور اگر خون دس روز سے کم مدت میں بند ہوا ہو تو صحبت کرنی جائز نہیں جب تک کہ غسل نہ کر لے یا آنا وقت گزر جاوے کہ اوسمیں نہانا اور نماز کی نیت ہو سکے اور پاک ہو جاتا دو خون کے درمیان خون کے مدت میں حیض اور نفاس ہی ہے دینیے اگر عورت مدت حیض و نفاس میں کچھ دنوں کو پاک ہو جاوے اور خون بند ہو جاوے تو اسکو حکم پاک ہونیکا ہوگا بلکہ وہی حیض و نفاس ہوگا اور کثرت پاک رہنے کی پندرہ دن میں اور زیادہ مدت کی کچھ انتہا نہیں مگر جس صورت میں کہ خون ہمیشہ جاری رہے اور اس عورت کی کوئی عادت مقرر ہووے (یعنی پاک رہنے کے لیے زیادہ مدت کی کچھ حد مقرر نہیں حتیٰ کہ بعض عورتیں برسوں تک پاک رہیں لیکن اگر کسی خون استحاضہ جاری ہو جاوے اور پاک رہنے کے لیے اسکی کچھ عادت مقرر تھی تو ایسی صورتیں وسیع عادت کی مدت کو پاک رہنے کی مدت کہیں گے) اور خون استحاضہ مانند دمام کے نکسیر کے ہونا اور روزہ اور صحبت کا مانع نہیں اور اگر خون کثرت حیض و نفاس سے بڑھ جاوے تو بعد اسکی عادت قدیم سے بڑھ گیا وہ استحاضہ ہوگا۔ اور اگر عورت کو پہلے ہی پانی استحاضہ ہو گیا تو اسکا حیض دس دن کا ہوگا اور نفاس ہم دن کا۔ اور جو عورت استحاضہ رکھتی ہو اور جس شخص کا پیشاب جاری ہو یا پیٹ چلتا ہو یا ریح نکلتی رہتی ہو یا نکسیر بند نہ ہوتا ہو یا زخم کا خون نہ تھمتا ہو ایسی شخص ہر فرض کی وقت وضو کیا کرے اور اس وضو نماز فرض اور نفل ادا کرے اور یہ وضو صرف وقت کے نکلنے سے جاتا رہتا ہو دینیے دوسری نماز کو وقت آنے پر نہیں جاتا جیسا کہ بعض علما کا قول ہے اور نہ وضو کے بعد وہی بند واقع ہونے سے جاوے اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ ان عذر والوں پر کوئی فرض کا

وقت ایسا نکڑی حسین عذر مذکور اُنکو نہو (ورنہ معذور نہ کہلاو نیگے اور انکا وضو عذر  
مذکورہ سو جاتا رہیگا) اور نفاس وہ خون ہی جو پیچ کے پیدا ہونیکے بعد آیا کرتا ہی اور  
جو خون کہ حاملہ عورت کو آتا ہی وہ استحاضہ ہوتا ہے۔ اور پیٹ جو کپڑا ہے اگر  
اوسمین بعض اعضا موجود ہوں تو اوسکا حکم پیچ کا ہی (اوسکے بعد کا خون نفاس ہوگا  
اور اگر محض گوشت کا لو تھڑا ہو تو وہ بچہ نہیں اور نہ اوسکے بعد کا خون نفاس ہی)  
اور کمتر مدت نفاس کی کچھ حد نہیں (یہاں تک کہ بعض عورتوں کو ایک گنٹھ ہی نہیں ہوتا اور  
اوسکی زیادہ سے زیادہ مدت ہم زور ہی (اور ہم سو بھی اگر بڑھ جاوی تو جس قدر بڑھ ہیگا  
وہ استحاضہ ہوگا۔ اور جڑوان بچونکے ہونے میں مدت نفاس کی اول سو سوتی ہی  
دوسرے بچے سے نہیں ہوتی۔

باب پنجونجا  
بجرتین

باب پنجونجا کے بیان میں۔ بدن اور کپڑا پانی سو اور بہرہستی چیز نجاست کی دور  
کرینوالی سے پاک ہو جاتا ہی مثلاً سرکہ اور گلاب سو (اگر دھو وین تو پاک ہو جاتا ہی) مگر  
یتل سو پاک نہیں ہوتا اور موزی پر اگر نجاست کا ٹہنی لگی ہو تو غائب پر رگڑنے سے پاک  
ہو جاتا ہی اور اگر کاٹھی سنو مثلاً شرب یا پیشاب لگجاوی تو (موزی کو) دھونا چاہیو۔  
اور خشک منی رگڑنے سے پاک ہوتی ہی اور اگر خشک نہو بلکہ تر ہو تو دھونی جاو (وضوح  
ہو کہ امام شافعی ہر کے نزدیک منی پاک ہی دھونے اور رگڑنے کی حاجت نہیں۔ نہ منی اللہ جیت  
کی لطافت کی جیت سو دھو ڈالنا مضائقہ نہیں اور امام مالک کے نزدیک ٹا پاک ہی بدعت  
دھونے کے صرف رگڑنے سے پاک نہیں ہوتی اور امام اعظم کے نزدیک بھی ٹا پاک ہی  
اگر تر ہو تو دھونا چاہیو اور اگر خشک ہو تو رگڑنے سے بھی پاک ہو جاتی ہی اور یہ مذہب  
سب مذہبوں سے بہتر ہی اس لیے کہ منی کا پاک ہونا ایسی صورتیں کہ غسل کا باعث ہی اور





اختلاف ہی بعینے کہتے ہیں کہ چہارم اسقدر کپڑے کا مراد ہی جس سے ستر عورت کم ہو گئیں  
 ہو جاوے اور بعینے کہتے ہیں کہ جو کپڑا بھرا ہوا ہو سکی چوتھائی مراد ہی جیسے دامن و راس تین  
 اور پردہ اور چھپا اور کلی کہ ہر ایک بڑا کپڑا ہی جو بن میں بہرے اور سکی چوتھائی لینو چاہیئے  
 اور بعینے چوتھائی کو ایک بالشت لینا اور ایک بالشت چوڑا کہتے ہیں اور اسکو سب سے  
 زیادہ مناسب جانتے ہیں، اور جو نجاست کہ سو جتنی ہر وہ اسقدر دھونے سے کہ اسکا جسم  
 جاتا رہے پاک ہو جاتی ہو مگر جسکا اثر دور ہوتا مشکل ہو (مثلاً رنگ اور پونجا سکتی ہو) تو وہ  
 تین بار دھونے اور ہر دفعہ پنجوڑے سے پاک کیا جاتی ہو اس طرح وہ نجاست بھی سو جتنی ہو  
 اور جس چیز کا پنجوڑا ناممکن ہو (مثلاً ابر یا اور بچہ یا اور پتھر یا ایسی چیزیں) تین بار دھو کر  
 خشک کر نیسے پاک ہوتی ہیں (یعنی ہر دفعہ دھو کر اتنا چوڑ دے کہ اس میں سے پانی ٹپکتا  
 موقوف ہو جاوے اور سنون ہو بعد پانچاں پہرے کے کتنجا کسی پاک کر نیوالی چیز مثل پتھر  
 (اور اینٹ اور ڈھیلے وغیرہ کے کرنا) اور اسکے لیے کوئی شمار سنون نہیں اور بعد پانچو  
 کے اور گلبہ کا دھونا مستحب ہو (جاننا چاہیو کہ آہستہ جوین طاق عدد امام شافعی کے نزدیک  
 سنون ہو کہ تین یا پانچ یا سات ڈھیلے ہوں اور امام اعظم کو نزدیک پاک ہونا ضروری  
 ہو نہ شمار اور لفظ و ترجمہ کہ بعض حدیثوں میں آیا ہو وہ ایک پر ہی بولا جاتا ہو اور یہ جو  
 حدیث میں آیا ہو کہ جو کوئی ڈھیلے لے اوکو چاہیے طاق و جسے یہ کیا اوسنے اچا کیا  
 اور جسے نکلیا تو اوپر کچھ حرج نہیں یہ حدیث دلالت کرتی ہو کہ طاق شمار سنون  
 نہیں بلکہ مستحب ہو (اور مقام پاخانہ کا دھونا واجب ہو جس صورت میں کہ نجاست مقام  
 پاخانہ سے بڑہ جاوے اور بڑہی میں وہی مقدار معتبر ہے جو پاکی کی مانع ہو (یعنی مقدار  
 ایک درم یا تھیلی کے عرض کے برابر) مقام پاخانہ سے زائد (ہو جاوے اسلئے کہ اس مقام کا



جو سُرخ کے بعد پیدا ہوتی ہو اور امام شافعی کے نزدیک شفق اسی سُرخ کا نام ہے جو غروب کو بعد ہوتی ہو اور امام اعظم کی دلیل یہ ہے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ نماز عشا پڑھے ایسے وقت میں کہ آسمان کے کنارے سیاہ اور تاریک ہو جائے اور یہ صورت شفق سفید کے جانے کے پہلے تصور نہیں ہوتی) اور عشا اور وتر کا وقت شفق کے جاتے رہنے کے بعد صبح صادق کے نمود ہونے تک ہے اور وتر کو نماز عشا سے پہلے نہ پڑھنا چاہئے اسلئے کہ ان دونوں میں ترتیب ضروری ہے (اگرچہ دونوں کا وقت ایک ہی) اور جس شخص کو عشا اور وتر کا وقت ملے یہ دونوں اوسپر واجب نہیں ہوتے (مثلاً بعض زمین کے حصوں میں صبح صادق شفق کے غروب ہو چکی ہو جاتی ہو تو ایسی جگہ کے رہنے والوں پر عشا اور وتر واجب نہیں) اور مستحب ہے نماز فجر کو اور گرمیوں کی ظہر کو دیر کر پڑھنا اور عصر کو دیر سے پڑھنا بشرطیکہ آفتاب کا رنگ زرد می مائل نہ ہو اور عشا کو ایک تہائی رات تک تاخیر کرنا اور وتر کو آخر شب تک دیر کرنا ایسے شخص کے لیے جسکو اپنے جائگہ پر اعتماد ہو (فائل) امام شافعی کے نزدیک نماز و نین جلدی کرنی مستحب ہے اور امام اعظم کے دلیل یہ ہے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ صبح کی نماز روشنی میں پڑھو اور ظہر کی نماز ٹھنڈی وقت میں) اور جاڑوں کی ظہر کو اور مغرب کو اول وقت پڑھنا اور جن نمازوں کو شروع میں عین ہی (یعنی عصر اور عشا کو) اہر کے دن جلد پڑھنا اور اہر کے دن میں ان دونوں کے سوا اور نمازوں کو دیر کر پڑھنا (یعنی فجر اور ظہر اور مغرب کے لیے ابرو بخار میں تاخیر کرنی مستحب ہے) اور آفتاب کے نکلنے کے وقت اور شام دو پہر میں (جیسا آفتاب سر پہ ہو) اور اس کے ڈھبنے کے وقت نماز اور سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ ممنوع ہو مگر اسی روز کی عصر (عین غروب کو وقت پڑھنی درست ہے) اور

بعد نماز فجر اور عصر کے نفل پڑھنی مباح ہے مگر نماز قضا اور مسجد، تلاوت اور نماز جنازہ میں  
دونوں وقتوں میں درست ہے اور سوائے دو رکعت سنت فجر کے صبح صادق ہو جانے پر  
نفل پڑھنا اور قبل نماز مغرب کے اور امام کے خطبہ پڑھنے کی حالت میں جمعہ کے روز  
نفل پڑھنا ممنوع ہے (اور شافعی کے نزدیک جمعہ کی سنتین خطبے کے وقت درست  
ہیں اور دلیل امام اعظم کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب نوپنہ سہمی کو  
کہے کہ چپ رہ اور امام خطبہ پڑھ رہا ہے تو تو حرکت نہ کر تا ہے پس جس صورت میں کہ  
ابھی بات کے امر کرنے میں حرج و اجاب ہے آپ نے لنوکا حکم فرمایا ہو تو نفل کے باب  
میں کیا تصور کرنا چاہیے ملا وہ اسکے نماز خطبہ سننے سے روکتی ہی ہے، اور دو  
نمازوں کا ایک وقت میں اکٹھا پڑھنا عذر کے ساتھ ممنوع ہے (یعنی بوجہ سفر اور مینہ  
کے دو نمازوں کو ایک ساتھ نہ پڑھے اور شافعی اور مالک کے نزدیک جمع کرنا درست  
ہو اس لیے کہ حدیث شریف میں دو نمازوں کا جمع کرنا وارد ہوا ہے اور دلیل امام اعظم  
کی یہ ہے کہ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ قسم ہے اوس خدا کی جسکے سوا کوئی معبود پر حق نہیں  
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کوئی نماز بیخود اسکے وقت کے اور کسی وقت میں نہیں  
پڑھی مگر دو نماز میں جمع کی ہیں نہ عصر کو عرفات میں اور مغرب اور عشا کو مزدلفہ میں  
اور جو روایتیں کہ دو نمازوں کے جمع کرنے میں وارد ہوئی ہیں وہ اکٹھا پڑھنا ظاہر  
کی رو سے تہانہ وقت کے اعتبار سے یعنی آپ نے آخر وقت نہر میں نماز نہر پڑھی اور  
اول وقت عصر میں نماز عصر اور پہلے مغرب میں کماؤنی کو آخر وقت میں پڑھا اور  
دوم اول وقت میں تو ظاہر کی رو سے اکٹھی ہو گئیں و حقیقت میں ہر ایک اپنے  
وقت میں ہوئی (واللہ اعلم) ۴

کتاب التہذیب

باب اذان کے بیان میں۔ اذان کتنا واسطے فرض نمازون کے بدون دوبارہ کہنے شہادتین کے اور بدون راگ کی آواز یہ سنت ہی (اور امام شافعی کو نزدیک تر جیسے سنن ہو اور وہ اسطرح ہے کہ اول شہادتین یعنی اشہدان لا الہ الا اللہ اور اشہد ان محمد رسول اللہ کو دو دوبارہ آہستہ آہستہ کہنے کے بعد دوبارہ بلند آواز سے کہو اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی محذوہ کو اسطرح سکھایا تھا اور امام اعظمؒ کے نزدیک ترجیح سنت نہیں اس لیے کہ عبد اللہ بن زید وغیرہ کی روایت میں ترجیح نہیں ہو اور ابی محذوہ کو سکھانے کی وجہ یہ تھی کہ شروع اسلام میں انہوں نے شہادتین کے خطاب سنت سے شرم کو کہے خود آہستہ آہستہ ادا کیے تھے تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ارشاد فرمایا کہ بلند آواز سے کہو پس انکا آہستہ کتنا اصل اذان میں داخل تھا واللہ اعلم اور مؤذن صبح کی اذان میں حی علی الفلاح کے بعد الصلوٰۃ خیر من النوم دوبارہ زیادہ کرے۔ البیہر فی اذان کے تکرار اور اسکے حی علی الفلاح کے بعد قد قامت الصلوٰۃ دوبارہ زیادہ کرے اور اذان کے کلمات کو جدا جدا کہے (یعنی ہر کلمہ کے بعد کچھ وقفہ کرے) اور تکرار کے کلمات جلد جلد کہے (بدون بیچ میں وقفہ کر نیکیے) اور دونوں میں قبلہ سے قبلہ فلو نہ کرے۔ اور اذان و تکبیر کے درمیان میں کلام نکرے اور جب حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح کہو تو اپنا منہ اسی اور بائیں پہلو کی اور اذان کے منہ سے میں کہوں کہ اذان کہے (تاکہ اوسکی کمر کیوں میں سے لوگوں کو آواز پہنچے) اور اپنی اونگھیاں کانوں میں رکھے (تاکہ آواز خوب اونچی ٹھکے) اور تہویب کرے اور اذان اور تکبیر کے بیچ میں ٹھہر جاوے لیکن مغرب کی اذان کے بعد نہ ٹھہری (تاکہ نماز مغرب کی تاخیر جو مکروہ ہے لازم نہ آوے) واضح ہو کہ تہویب اسکو کتنی ہیں کہ اذان کے بعد لوگوں کی تاکید کے لیے دوسری

آواز کمین تاکہ لوگ جلد چلے آدین جیسے الصلوۃ مثلاً بکار کر کہا کرتے ہیں اور در مختار  
 میں تشویب صرف اذان صبح میں لکھی ہو مگر غنایہ حاشیہ ہدایہ میں مسطور ہے کہ تشویب سب  
 نمازوں میں مکروہ ہو کیونکہ حضرت مرتضیٰ علیؑ فرمادیں کہ آپ نے کسی سوذن کو نماز  
 عشا میں تشویب کہتے سنا تو فرمایا کہ اس بدعتی کو مسجد سے نکال دو اور اس طرح مجاہد نے  
 حضرت ابن عمرؓ سے اسکا بدعت ہونا نقل کیا ہے اور قضا نماز کے لئے اذان اور تکبیر  
 دونوں کو اور اس طرح (بہت سی قضا نمازین اگر ادا کرے) تو سب سے پہلی کے لیے  
 اذان اور تکبیر دونوں کو اور باقی نمازوں میں اذان کے لیے اسکو اختیار ہے  
 (یعنی چاہے تو اذان اور تکبیر دونوں کو چاہے صرف تکبیر پر بس کرے) اور وقت  
 سے پہلے اذان نہ بجا دی اور اگر ایسا ہو جاوے تو وقت پر دوبارہ کسی جاوے  
 زا اور اس مسئلے میں امام شافعی کا خلاف ہے اور امام اعظمؒ کی دلیل یہ ہے کہ اذان اسلئے  
 ہے کہ لوگوں کو وقت نماز ہو جانے کی خبر ہو اور وقت سے پہلے کہنے میں یہ مضمون نہیں ہوتا  
 اور مکروہ ہے ناپاک آدمی کا اذان اور تکبیر کہنا اور بیوقوف کا تکبیر کہنا اور عورت  
 اور بدکار شخص کا (جو فسق میں مشہور ہو) اور بیٹھے ہوئے مرد کا اور متوالے کا اذان  
 کہنا مکروہ ہو مگر غلام اور لڑکے اور حرام زادہ اور اندھ اور گنوار کا اذان کہنا مکروہ  
 نہیں اور مسافر کو اذان اور تکبیر دونوں کا چوڑ دینا مکروہ ہے اور جو شخص اپنے  
 گھر میں شہر کے اندر نماز پڑھے اسکو دونوں کا چوڑ دینا مکروہ نہیں اور اذان  
 اور تکبیر ان دونوں کے لیے مستحب ہیں عورتوں کو اسلئے مستحب نہیں (یعنی اگر  
 عورتیں جماعت کی نماز پڑھیں اور اذان اور تکبیر کمین تو مکروہ نہیں) ۛ  
 باب نماز کی شرطوں کی بیانیں۔ جاننا چاہیے کہ شرط اسکو کہتے ہیں جو کام سے

بجائے نماز

تعلیق ہو اور وہ کام اور سہرہ قوت ہو اس طرح کہ جب تک غلط نہوے وہ کام درست نہوے  
 نماز کی شرطیں یہ ہیں کہ نمازی کے بدن کا نجاست حکمی اور نجاست حقیقی سے پاک  
 ہونا اور کپڑے اور نماز کی جگہ کا طہر ہونا اور برہنگی کو ڈھانکنا اور برہنگی مرد کے لیے  
 ناف کے نیچے سے لیکر گھٹنوں کے نیچے تک ہو اور آواز و عورت کو لیے سولے چہرے  
 اور دونوں تھیلیوں و در و فلان پانچوں تک تمام بدن برہنگی ہے سبکا ڈھانکنا واجب ہے اور نماز  
 میں عورت کی چوٹائی پنڈلی کا کھلا رہنا مانع نماز کی رستی کا ہے اس طرح کمر بال و مٹ  
 اور ران اور شرمگاہ کا حال ہو کہ اگر انہیں سے چوٹائی کیسی کھلا جائیگی نماز درست  
 نہوگی اور ٹوٹی برہنگی کے ڈھانکنے میں مثل مرد کے ہو (فرق اتنا ہے) کہ ٹوٹی کا  
 پیٹ اور پیٹھ بھی برہنگی میں داخل ہے (مرد کا نہیں) اور اگر نمازی کو ایسا کپڑا ملا جس کا  
 چوٹائی پاک ہو اور اسے نماز سنگے بدن پر مہر لی تو نماز درست نہوگی اور اگر چوٹائی ہی  
 کم پاک ہو تو نمازی کو اختیار ہے (چاہے سنگے بدن نماز پڑھے خواہ اس کپڑے کو پھینک دے) لی  
 اور اگر کپڑا بالکل میسر نہو تو چاہیے کہ نماز بیٹھ کر پڑھے اور رکوع اور سجدہ اشاری  
 سے ادا کرے اور بیٹھ کر اشارے سے پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ کھڑے ہو کر رکوع  
 اور سجدے کے پڑھے اور نماز کی شرطیت ہو بے فضل (یعنی نماز کے ساتھ ہی نیت کرنی چاہیو)  
 اور نیت میں ضروری یہ ہے کہ اپنی دل سے یہ بات جائے کہ کوئی نماز پڑھتا ہے (یعنی یہ  
 لازم نہیں کہ زبان سے نیت کے الفاظ کہے) اور سنتوں اور نفلوں اور تراویح کے لیے  
 مطلق نماز کی نیت کافی ہو اور فرضوں کے لیے فرضوں کا معین کرنا مثلاً عصر کے فرض  
 (یا ظہر کے فرض کو دلیلیں جان لینا) ضرور ہے اور مقتدی امام کے پیچھے پڑھنے کے بھی  
 نیت کرے۔ اور نماز جنازہ میں نماز کی نیت خدا کی واسطے اور دعا کی مردی کے لیے کرے

اور نماز کی شرط قبلہ کی طرف منہ کرنا ہی تو جو شخص بیکار رہے وہ اللہ ہو اور سب کو شیک کعبہ کی عمارت کی طرف منہ کرنا فرض ہی اور جو کچھ میں نہ رہتا ہو وہ اس کی طرف منہ کر لے (یعنی اس کے لیے ضروری نہیں کہ ایسی طرح کھڑا ہو کہ خاص عمارت کعبہ کی سمت میں اور ساکنہ ہو بلکہ کعبے کی سمت کو منہ کر لینا کافی ہو) اور جو شخص دشمن یا درندے کا خوف رکھتا ہو وہ جس طرف منہ کرے اس کے نماز پڑھے اور جس شخص کو قبلہ معلوم نہ ہو وہ اٹکل کر لے اور اسی طرف کو کھڑا ہو جاوے اور اگر اٹکل میں غلطی ہو جاوے تو نماز کو دوبارہ نہ پڑھے اور اگر غلطی میں نماز میں معلوم ہو تو نماز ہی میں قبلہ کی طرف کو پھر جاوے اور اگر چند مقتدیوں نے مختلف سمتیں قبلہ کے لیے اٹکل کیں اور امام کا حال کسی کو معلوم نہیں (کہ اس کا منہ کس طرف ہو) تو ان کے لیے کافی ہو (اور جس شخص کو حال اپنے امام کا معلوم ہو اور اس کے خلاف منہ کیے ہو تو اس کی نماز درست نہوگی)۔

باب نماز کی صفت کے بیان میں (یعنی خود نماز اور اس کے اندر کے احوال میں) نماز کے فرض یہ ہیں اللہ اکبر کھڑے نماز میں داخل ہونا اور کھڑا ہونا اور قرآن کا پڑھنا اور رکوع کرنا اور سجدہ کرنا اور آخر کو التحیات پڑھنے کی قدر پڑھنا اور نماز میں سے اپنے فعل سے باہر آنا۔ اور نماز کے واجبات یہ ہیں سورۃ الحمد کا پڑھنا اور دوسری سورت (خواہ ایک آیت لمبی یا تین چوٹی آیتوں کا الحمد کے ساتھ) ملانا اور پہلی دو رکعت کو قرآن پڑھنے کے لیے معین کرنا اور جو فعل ایک رکعت میں کر رہیں انہیں ترتیب کا لحاظ کرنا (جیسے سجدہ ہو کہ اگر دوسرے سجدے کو چھوڑ دیا اور دوسری رکعت کر لیے اٹھ کھڑا ہوا تو نماز فاسد نہوگی بلکہ ناقص ہو جائیگی مگر ترتیب غیر مکرر افعال میں مثلاً رکوع اور قیام میں فرض ہی اس کے چھوڑنے سے نماز نہیں ہوتی) اور ارکان کو درست

کے بیان میں



سے کرنا (یعنی رکوع اور سجدہ میں اچھی طرح ٹھہرنا) اور پہلی دفعہ بیٹھنا اور التحیات پڑھنا اور لفظ السلام علیکم ورحمۃ اللہ (آخر نماز میں) کہنا اور دعا رقتوت نماز و ترمین اور دونوں عیدوں کی نماز میں تکبیر میں کہنی اور آہستہ اور پکار کر پڑھنا جن نمازوں میں کہ آہستہ اور پکار کر پڑھا جاتا ہو اور نماز کی سنتیں میں کہ تکبیر تحریمہ کے لیے دونوں ہاتھوں کا اوٹھانا اور اپنی اونچلیوں کو کھلا رکھنا اور امام کو پکار کر اللہ اکبر کہنا اور سبحانک اللہم آخر تک پڑھنا اور غوث باللہ من الشیطان الرجیم اور بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا اور (آخر الحمدین) آمین کہنا اللہ ان سب کو پوشیدہ رکھنا اور اپنی دھننے ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا اور رکوع میں جانے کو اور اس سے سر اوٹھنا کیونکہ اللہ اکبر کہنا اور رکوع کے اندر تین بار سبحان ربی العظیم کہنا اور رکوع میں پانچوں دونوں گٹھنوں کو دونوں ہاتھوں سے پکڑنا اور ان کی اونچلیوں کو کھلا رکھنا اور حجتہ کی لئے (اور اس سے اوٹھنے کے واسطے) اللہ اکبر کہنا اور لو میں تین بار سبحان ربی الاعلیٰ کہنا اور دو لان ہاتھوں اور دونوں گٹھنوں کو سجدہ کی وقت زمین پر رکھنا اور التحیات میں) بائیں ہاتھوں کو بچھانا اور داہنے کو کھلا رکھنا اور رکوع اور سجدہ کے درمیان میں کھڑا ہونا اور دونوں سجدہ کی بیچ میں بیٹھنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا اور (اللہ تعالیٰ سی) دعا مانگنا۔ اور نماز کے مستحبات میں کہ سجدہ کی جگہ کھینچ کر لیا کر رہنا اور جانی کو وقت اپنا منہ بند کر لینا اور اللہ اکبر کہنے کی وقت استینہ میں سر اور دونوں ہاتھوں کو نکالنا اور جھک رہے کے کہانسی کو ماننا اور جب تکبیر میں حی علی الخلق کہا جاوے اور سوت کھڑا ہونا اور جب قدامت الصلوٰۃ کہا جاوے اور سوت امام کو نماز کا شروع کرنا

**فصل** اور جب نماز میں آیا جاوے تو (نمازی کو چاہی کہ اللہ اکبر کہے اور دونوں ہاتھ اپنی کانوں پر ہر ایک ہٹا دے۔ اور اگر نماز کے شروع میں (اللہ اکبر کی جگہ) سبحان اللہ

یا لا الہ الا اللہ کہا یا فارسی میں کہا کہ اللہ بزرگترست) تو نماز درست (ہوگی) اور یہی حال ہے اگر قرآن کو فارسی میں پڑھو اس صورت میں کہ (عربی میں پڑھو) عاجز ہو یا جانور ذبح کرو اور بسم اللہ فارسی میں کہو۔ اور اگر شروع نماز میں اللہ اعظم کی گستاخ تو نماز درست نہوگی۔

پہرا پڑھا ہوا تہ کو بائین پر نان کے نیچے رکے (فائل میں مترجم کتاب) کہ یہ صورت مردوں کے لیے ہے اور عورت ہاتھ کو مونڈ ہون تک اوٹھا دو اور ہاتھ سینہ پر رکھو (اور دعا ہی افتتاح یعنی سبحانک اللہم آخر تک آہستہ پڑھو) اور قرآن پڑھنی کے لیے اعوذ باللہ ہی آہستہ کہو (یعنی اعوذ باللہ قرآن پڑھنے کے تابع ہے) اس سے یہ نکلا کہ مسبوق (یعنی جس کو آپ دو رکعت امام کے ساتھ ملی ہو وہ) تیجھے آکے ملا ہو وہ) اعوذ پڑھے (اس واسطے کہ جو نماز اس کو رکھنی ہو اس میں قرات قرآن کر لے گا) اور مقتدی اعوذ پڑھو (بسم اللہ امام کے ساتھ نماز شروع کی ہو اس واسطے کہ اس کو قرآن پڑھنا نہیں) اور عید کی تکبیروں کے تیجھے اعوذ پڑھے (اس لئے کہ پہلی رکعت میں قرآن پڑھنا تکبیروں کے بعد ہے) اور ہر رکعت میں آہستہ سے بسم اللہ کہے اور بسم اللہ قرآن مجید کی ایک آیت ہو سورتوں کے حد کرنے کے لیے اتری ہو نہ تو الحمد کا ٹکڑا ہو نہ کسی اور سورت کا اور اس مسئلے میں امام شافعی کا خلاف یہ وہ اس کو الحمد کا جز فرماتے ہیں اور دلیل امام اعظم کی یہ ہے کہ صحیح بخاری اور مسلم میں اس سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نماز پڑھتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تیجھے اور حضرت ابو بکر اور عمر اور عثمان کے تیجھے مگر میں نہیں تو سیکھو نہ سنا کہ بسم اللہ پڑھتی ہوں بلکہ الحمد ہی شروع قرات کیا کرتے تھے اور ان میں سے وہ تین بہت مروی ہیں اگر بسم اللہ الحمد کا جز ہوتی تو پکار کے پڑھنے کی نماز وہیں الحمد کی طرح اس کو بھی پکار کر پڑھتے اور حدیث قدسی میں وارد ہے کہ نماز ٹکلی ہے خدا تعالیٰ اور بندے میں جب بندہ

کہتا ہو الحمد للہ رب العالمین اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ میرے بندوں نے میری تعریف کی روایت کیا اسکو مسلم نے اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہو کہ سورۃ فاتحہ الحمد للہ سے شروع ہوتی ہو نہ بسم اللہ سے) پھر الحمد اور ایک سورت یا تین آیتیں پڑھو اور امام اور مقتدی الحمد کے بعد آیتہ سوا مین کہن اور اللہ اکبر (دونوں) پہلے مد کے کہن دینے اللہ کے الف کو نہ کیمنچین اسلئے کہ مشابہ ہمزہ استفہام کے ہو جایگا اور وہ درست نہیں اور نہ اکبر کی تبت کو بڑا دین اور اللہ اکبر کے بعد رکوع کرے اور اپنی دونوں ہاتھ دونوں نانو پیر رکھے اور انگلیاں ہاتھوں کی ٹنگی رکھو اور پیٹھ کو برابر رکھے اور سر کو سرین کے ساتھ ہوا رکھے اور رکوع میں تین بار سبحان ربی العظیم کہہ کر سر اوٹھاوے اور امام سر اوٹھاتے ہوئے یحییٰ اللہ زین جملہ پر کفایت کرے اور مقتدی اور اکیلا پڑھنے والا زینا لک الحمد کہلین پھر اللہ اکبر رکھے اور اپنے دونوں زانو زمین پر رکھے پھر دونوں ہاتھ ہر منہ کو دونوں پٹیلوں کے درمیان رکھو اور اوٹھتی میں اسکا اوٹھا کر دو یعنی جب سجدی سر اوٹھاؤ تو اول سر اوٹھاؤ پھر دونوں ہاتھ پھر دونوں زانو اوٹھاؤ اور سجدی میں ناک اور ہاتھ دونوں میں انگلیں اور انہیں سوا ایک پر کفایت کرنا یا پگڑی کے پیچ پر سجدہ کرنا مکروہ ہو اور سجدی میں اپنی دونوں پہلو کو ظاہر رکھو یعنی بازوؤں کو پہلو سے علیحدہ رکھو اور اپنے پیٹ کو زانو سے دور رکھے اور اپنی دونوں ہاتھوں کی انگلیاں قبل رخ رکھو اور سجدے میں تین تین بار سبحان ربی الاعلیٰ رکھو اور عورت اپنی نہ اوہری بلکہ پیٹ کو اپنی دونوں زانو سے ملا ہوا رکھو پھر اللہ اکبر کہتا ہو اپنا سر اوٹھاؤ اور آرام سے بیٹھے پھر اللہ اکبر کہہ کر دوسرا سجدہ آرام کو ساتھ کرے اور کھڑی ہوئیے لیا اللہ اکبر رکھے (اور) بدون کسی چیز کے سہارے اور بدون بیٹھنے کے (دوسری رکعت کے لیے کھڑا ہو یعنی اوٹھتے میں ہاتھ پیر زانو زبیدی اور دوسرا سجدی کر پھر

جلسہ استراحت نہ کر یعنی آرام کے لیے نہ بیٹھے) اور دوسری رکعت خصل پہلی رکعت کے  
 ہی اتنا فرق ہو کہ دوسری رکعت میں سبحانک اللہم اور اعوذ نہ پڑھے اور اپنی ہاتھ  
 سوا ہی فقط صبح (یعنی آٹھ جگہ) کے اور جگہ نہ اڑھا دے اور دف سوا در افتتاح نماز میں  
 شروع نماز میں اللہ اکبر کہنے کے وقت ق قنوت وتر کے وقت ع عیدین کی تکبیرین  
 س استلام یعنی بوسہ دینے کے وقت حجر اسود کو ص صفا پر اللہ اکبر کہنے کے وقت م  
 مڑوہ پر اللہ اکبر کہتے ہوئے ع عرفات میں ج جمرہ کو تہرانے میں جانتا جاوے  
 کہ امام شافعی کے نزدیک دونوں ہاتھوں کا اڑھانا ہر کھڑا ہوتے اور رکوع کے لئے اللہ اکبر  
 کہنے کے وقت ہر رکعت میں مسنون ہو اور امام اعظم کے نزدیک شروع کی تکبیر میں ہاتھ  
 اوٹھائیں نہ اوسکے سوا دوسری تکبیر میں بدلیل قول پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہاتھ نہ اٹھا  
 جاوے مگر آٹھ جگہ چونکہ روایت کیا اوسکو حاکم اور بیہقی اور طبرانی نے اور عبد اللہ  
 بن مسعود ہاتھ نہ اڑھاتے تھے مگر شروع نماز میں اللہ اکبر کے وقت روایت کیا اوسکو ابو داؤد  
 اور ترمذی نے) پہر جب دوسری رکعت کے دوسرے سجود سے فارغ ہوا پنا بیان پان  
 بچا اگر اوپر بیٹھے اور دہنی پانوں کو کھڑا رکھو اور پانوں کی اوٹھکیاں قبلے کی طرف رکھے  
 اور اپنی دونوں ہاتھ دونوں رانوں پر رکھے اور ہاتھوں کی اوٹھکیاں کھلی رکھو اور عورت  
 دونوں پانوں داہنی طرف کو نکال کر چوڑے پر بیٹھے اور التحیات (دوہڑے) جو عبد اللہ  
 ابن مسعود رحمہ سے مروی ہے واضح ہو کہ اشارہ شہادت کی اوٹھکی سے اشہدان لا الہ الا اللہ  
 آخر تک پڑھو کی وقت التحیات میں بہت سی حدیثوں میں مروی ہے اور اکثر علماء کا عمل ہے  
 چنانچہ علماء و فضیخے بھی اوسکو اختیار کیا ہے اور اوس اشارے کی کیفیت حدیث کی کتابوں میں  
 چند طور پر ثابت ہوئی ہے اور جو طور کہ ظاہر مذہب امام اعظم کے خلاف نہیں یعنی اوسکے

ظاہر مذہب میں اونٹلیوں کا کھانا پایا جاتا ہے تو جو طوراً شرعی کا اسکے خلاف نہیں ہے کہ  
 شہادت کو وقت انکشت شہادت سے اشارہ کریں اور اونٹوں کو بندہ کرے خواہ بندہ کرے اور  
 بعد اشارے کے کہو لڑے اور یہ طور حدیث سے زیادہ تر موافق معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم  
 اور بعد پہلی دو رکعتوں کے اور کھتو نہیں صرف الحمد پر کفایت کرے (سورت نملہ و سہ)  
 اور آخر کا بیٹھنا مثل اول بیٹھنے کے ہے (اور شامی کے نزدیک دو کھر قاعدین چوتھوں پر  
 بیٹھے جیسے عورتیں بیٹھتی ہیں اور دلیل امام اعظم کی یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے  
 کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں گتے کی طرح بیٹھنے اور چوتھوں پر بیٹھنے سے منع فرمایا  
 اس روایت کو احمد نے بیان کیا ہے اور قاعد بن رافع سے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے ایک اعرابی کو فرمایا کہ جب تو بیٹھے نماز میں اپنی بائیں یا زین پر بیٹھ اسکو پہلی رکعت رو بہ  
 کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ صورت دونوں قعدوں میں مستنون ہے واللہ اعلم اور التعمیلات  
 پڑھیں اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے اور ایسی دعا مانگے جو مشابہ قرآن و حدیث  
 کے ہونہ لوگوں کے کلام سے اور (بعد دعا کے) امام کے ساتھ سلام پیرے مثل تحریم کے  
 یعنی جس طرح تحریمہ اپنا امام کے ساتھ کرے اسی طرح سلام ہی امام ہی کے ساتھ پیرے،  
 اور دانتے بائیں سلام پیرے میں لوگوں کی اور کراہت کا تبین کی نیت کرے کہ انہیں سلام کہتا  
 ہوں، اور حسب طرف امام ہو دانتے خواہ بائیں یا وسط طرف اسکی بھی نیت کرے اور اگر ٹھیک سامنے  
 ہو تو اسکی نیت دونوں طرف کرے اور امام اپنی دونوں طرف کے سلام میں لوگوں کی اور کراہت کا تبین  
 کی نیت کرے۔ اور اگر امت فخر کی نماز میں اور پہلی دو رکعتوں میں مغرب کی اور عشا کی پکار کر  
 پڑھیں تو گھٹنا ہی پڑھتا ہو اور جمعہ اور دونوں عیدوں کی نماز میں (بسی پکار کر پڑھے) اور لوگوں  
 سے اور نمازوں میں قراوت آہستہ پڑھے دین کو نفل پڑھنے والا کہ وہ بھی قراوت آہستہ

پڑھے، اور جو شخص ایسی نماز جسمین پکار کر پڑھنا چاہے اسے اکیلا پڑھے اور اسکو اختیار ہے  
(چاہے پکار کر پڑھے چاہے آہستہ پڑھے) جیسے رات کو نفلین پڑھنے والا مختار ہے  
پکار کر پڑھے چاہے آہستہ اور اگر عشا کی نماز میں پہلی دو رکعتوں میں ہورت چوٹو دی  
تو اسکو دو رکعتوں پہلی میں الحمد کے ساتھ پکار کر پڑھے اور اگر (پہلی دونوں رکعتوں میں)  
الحمد نہ پڑھی ہو تو (الحمد کی) قضاء پہلی دو رکعتوں میں (نکرے) (اسی لیے کہ الحمد کو دو دفعہ  
پہلی رکعتوں میں پڑھنا پڑ گیا) اور فرض ایک آیت کا پڑھنا ہی اور امام شافعی وغیرہ کو  
نزدیک سورہ فاتحہ کا پڑھنا فرض ہو اور انکی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے  
کہ اس شخص کی نماز نہیں جسے سورہ فاتحہ نہ پڑھی اور امام اعظم کی دلیل قول خداوندی ہے  
فَاَقْرَأْ أَمْ آتِسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ یعنی پڑھو جب قدر ہو سکے قرآن اور کلام الہی پر احادیث سے  
دیا دتی کرنی درست نہیں الاحادیث احاد پر عمل کرنا لازم ہوتا ہے اس لیے الحمد کے پڑھنے کو جب  
ٹھہرایا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی کو فرمایا کہ پڑھو کچھ تیری پاس ہے  
قرآن سی یعنی جو کچھ تجویا ہے یہ حدیث بھی الحمد کے فرض ہونے پر دلالت کرتی ہے اس لیے کہ اس  
حدیث کے آخر میں وارد ہوا ہے کہ پیر تیری نماز تمام ہوئی، اور قراءت کی سنت سفر میں  
سورہ الحمد اور ایک سورت ہو جو نسی چاہی اور حضرت میں (یعنی ٹھہری رہی کی صورت میں)  
اگر فجر اور ظہر کی نماز ہو تو ان میں دراز مفصل سورتیں (مسنون) ہیں اور اگر عصر اور عشا ہو تو  
میانہ سورتیں مفصل اور اگر مغرب ہو تو چوٹی مفصل سورتیں (پڑھنی سنت ہیں محقق نے یہ کہ  
سورہ حجرات سے آخر کلام مجید تک جتنی سورتیں ہیں انکو مفصل کہتی ہیں ان میں سے حجرات  
سے لیکر سورہ والسماء ذات البروج تک دراز مفصل کہلاتی ہیں اور وہاں سے لیکر  
لم یکن تک میلانہ اور وہاں سے سورہ ناس تک چوٹی، اور نماز فجر میں صرف اول رکعت

کو رد کیا جاوے (خداو کے سوا اور کسی نماز میں یعنی صبح کی نماز میں اول رکعت کو دوسرے کی نسبت زیادہ بڑھانا چاہیے اور نماز وغینہ ایسا کرنا چاہیے بلکہ دونوں رکعتیں مساوی پڑھیں) اور کسی نماز کے لیے کوئی صورت قرآن کی مقرر نہیں ہوئی دینیے ایسا نچا ہیے کسی نماز کے لیے کوئی خاص صورت مقرر کر لین اور اوسکے سوا دوسری صورت کبھی نہ پڑھیں) اور مقتدی قراوت نکرے بلکہ چپکاٹے جاوے اگرچہ امام آیت رغبت یا آیت خوف کی پڑھے یا خطبہ پڑھنے والا خطبہ پڑھے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے (ان سب صورتوں میں چپکا سنا چاہیئے لیکن کتے میں کہ جب خطیب پڑھے یا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیْمًا تو سننے والیکو چاہیئے کہ آہستہ درود بھیجے اور (ایام اور خطیب سے) دور کا شخص اور پاس کا (اس حکم میں برابر) ایسے خواہ امام کا پڑھنا اور خطیب پاس ہونیکے جب سے سنتا ہو خواہ دور چوکنے کے سبب سے نہ سنتا ہو دو ٹوٹا لون میں کچھ نہ پڑھے اور چپ رہے جانا چاہیو کہ امام ثنائی کے نزدیک مقتدی پر قرات الحمد کی واجب ہو دلیل ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ لَا تَلْزَمُوهُ الْاِبَاقَةَ الْکِتَابِ وَرَاسِیَابِیْنِیْهِمْ حَدِیْثِیْنِ وَارِوْہِیْنِ اور دلیل امام اعظم کی یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو وَاِذَا قُرِءَ الْقُرْآنُ فَاسْمِعُوْا لَهُ وَانْصِتُوْا لَاسْمِیْتِ کی رو سے مقتدی کو سنتا اور چپ رہنا لازم ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جس کے سیکا امام ہو تو امام کی قرات اسکی قرات ہو اس سے معلوم ہو کہ مقتدی سے الحمد کا پڑھنا حکماً ثابت ہو اور حضرت علی فرماتے ہیں کہ جو کوئی امام کے پیچھے پڑھتا ہو وہ غلط سلیم کو جو کتا ہو یعنی طبع سلیم کے خلاف چلتا ہو اسکو ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے اپنی کتابوں میں روایت کیا ہو اور حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہو کہ انہوں نے فرمایا کہ

۱۲

باب  
چہارم  
چہارم

امام کے پیچھے مت پڑو گودہ پکار کر پڑھے یا آہستہ روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے فرمایا  
باب امامت کو بیان میں جماعت سنت مکرہ ہو۔ امامت کو لیے لائق تر وہ ہیں جو بین زیادہ  
عالم ہوں اور بعد وہی جو قرآن سے اچھا پڑھتا ہوں اور بعد جو زیادہ پر سنہ کار ہوں اور بعد جو بین  
عمر زیادہ رکھتا ہوں (اور امام شافعی کے نزدیک قرآن کا اچھا پڑھنا والا عالم پر مقدم ہے اور  
امام اعظم کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو حکم امامت کا  
فرمایا اس لیے کہ آپ علم زیادہ رکھتے تھے قرآن کے قاری سب سے زیادہ نتو کیونکہ صحابہ میں  
قرآن مجید سے اچھا بالاتفاق حضرت ابی بن کعب پڑھتے تھے اور یہ امر آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کے آخر عند مبارک میں ہوا تھا اور اسی سے لوگوں نے حضرت ابو بکر رضی کی خلافت  
کا استحقاق ثابت کیا ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے وقت میں قرآن کے عمدہ پڑھنے  
والے زیادہ علم والے ہوتے تھے اسی جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادہ علم  
والے کو مقدم فرمایا بخلاف اس زمانہ کے کہ بہت سے قاری جاہل تر ہو گئے ہیں علاوہ ان میں  
قرأت پر صرف ایک رکن نماز کا موقوف ہے اور علم پر نماز کے ارکان منحصر ہیں) اور زیادہ  
اور گنوار اور فاسق مثلین (جو بدکاری میں مشہور ہو) اور بدعتی (جو مذہب اہل سنت  
وجامعہ کے خلاف رکھتا ہو) اور اندھا اور حرام زادہ (جو اس عیب میں مشہور ہو گیا  
ہو) ان سب کا امام ہونا مکروہ ہے اور نماز کو اتنا لمبا کرنا (جس سے لوگ گھبرا دیں) اور  
جماعت صرف عورتوں کی مکروہ ہے اور اگر (عورتیں) جماعت کریں تو امام صف کے  
اند رکھ کر ہونگے ان کی جماعت کی طرح (کہ انکا امام بھی صف میں رہے آگے نہ بڑھے)  
اور مقتدی اگر ایک ہو تو امام کے دہنی طرف کھڑا ہو اور دو (خواہ زیادہ ہوں) تو  
اوسکے پیچھے کھڑے ہوں۔ اور اول مرد صف باندھیں پھر دوسری صف میں رکھ کے



(کڑے ہون) اور نگے پیچھے عورتیں (صفت کرین) اور اگر جس نماز میں رکوع اور سجدہ ہوتا ہو مرو کے برابر ایک ہی جگہ میں بدون آڑ کے عورت بالغ کٹری ہو جاوے اور نیت اوکی برابر کرے اور ادا بھی اوکے ساتھ کرے اور امام نے اس عورت کے امام ہوئی نیت کر لی ہو تو اس صورت میں مرو کی نماز جاتی رہیگی (اور نماز جنازہ میں یہ حکم نہیں اوسمیں دونوں کی نماز ہو جاوے گی اور امام شافعی کے نزدیک پہلی صورت میں نماز نہیں جاتی اور امام اعظم کے قول کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عورت کو کلو پیچھے کر دہان کہ اللہ تعالیٰ نے اوکو مومن کر کیا ہے اس حکم کے مخاطب مرد میں پس صورت مذکورہ بالا میں جو مرد برابر عورت کی کڑا ہوا ہو اسنے فرض مقام کو چھوڑا ہو نہ عورت اسلئے مرد کی نماز جاتی رہی اور پھر سب شرطیں کہ مذکور ہوئی ہیں ایسا اسلئے ہیں کہ وہ عورت کی نماز میں اتحاد اچھی طرح ہو جاوے اور عورتیں جماعتوں میں حاضر ہنووین (یعنے خوف فتنے کی جہت سے) اور ناجائز ہو اقتدا کرنا مرد کو عورت یا لڑکے کے پیچھے اور پاک کو عندہ والیکا مثلاً جسکو سلسل بول ہو یا سچ نہ تھتی ہو یا پیٹ چلنا ہو اچھے شخص کو ایسے لوگوں کے پیچھے نماز پڑھنا ناجائز ہے) اور پڑھے ہوئے کو ایسے کا اقتدا جو قدرت پڑھنے کی ترکتا ہو اور کڑا اپنے ہوئے کو نگے کا جو ستر نہ کرتا ہو اور تندرست کو ایسے شخص کا جو رکوع اور سجدہ اشارے سے کرے اور فرض پڑھنے والیکو نفل پڑھنے والیکا یا اس شخص کا کہ دو فرض پڑھتا ہو (اسلئے کہ یہ سب مقتدی اپنا امام کی نسبت عمدہ حال کتو میں پس امامت اولیٰ طرح ہو جاوے گی) اور اقتدا وضو والیکا تیمم والیکے پیچھے اور دھوئی والیکا مسح کرنیوالے کے پیچھے اور کڑا ہونی والیکا بیٹھنے والیکے پیچھے یا کڑے کے پیچھے اور اشارہ کرنیوالیکا اپنی جیسے شخص کے پیچھے اور نفل پڑھنے والیکا فرض پڑھنے والیکے پیچھے نماز کو خراب نہیں کرتا

(یعنی جائز ہے) اور اگر مقتدی کو بعد نماز کے معلوم ہو کہ امام بیضو تھا تو (اپنی) نماز کو پہرے سے پڑھ لے۔ اور اگر ایک آن پڑھ اور ایک پڑھا ہو کسی آن پڑھ کے پیچھے نماز پڑھیں یا امام پڑھا ہو اچھلی دو رکعتوں میں کسی آن پڑھ آدمی کو خلیفہ کر دے تو سبکی نماز جاتی رہیگی (اسی لیے کہ پڑھے ہوئے کے ہوتے تو آن پڑھ کی امامت جائز نہیں ہوتی اور یہی حال ہے اگر پڑھا شخص کن پڑھ کر پڑھے ہوؤں پر خلیفہ کرے اور اچھلی رکعتوں کی قیادت سلیے لگا دی کہ اس حکم میں مبالغہ ہو جاوے یعنی باوجودیکہ پہلی رکعتوں میں قراءت نہیں اون میں اگر خلیفہ کر لیا تو نماز جاتی رہیگی تو اگر پہلی دو رکعتوں میں قراءت فرض ہے خلیفہ کر لیا تو بطریق اولیٰ نماز فاسد ہو جائیگی

مجبور  
بہر حال  
نماز صحیح  
ہو جائیگی

باب نماز میں بیضو ہو جانیکے یا نہیں۔ جس شخص کا وضو (نماز میں) ٹوٹ جاوے وہ وضو کرے اور جب گھبراہٹ ہو تو ایسا کرے اور اگر امام ہو تو اپنا خلیفہ کیسکو کر دے اور یہی حال ہو اگر قراءت سوڑ جاوے (یعنی اسکو بھی چاہیے کہ خلیفہ کر دے تاکہ لوگوں کو قراءت سے نماز پڑھا دی اور اس مسئلے میں امام شافعی کا خلاف ہوا ہے کہ نزدیک جتنی پہلی پڑھے ہو وہ جاتی رہی ہے سر سے پڑھے اور امام اعظم کی دلیل انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہو کہ جس کیسکو آجاوے قے یا نکسیر تو چاہیے کہ نماز سے ہٹو اور وضو کرے اور پھر اپنی نماز پڑھا کر یعنی جتنی پہلے پڑھ لی ہو اوس میں اور ملا کر پوری کر دے روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور ابن ابی شیبہ نے بھی اسطرح کا مضمون حضرت ابو بکر اور عمر اور علی اور ابن مسعود اور سلمان رضی اللہ عنہم سے بیان کیا ہے اور اگر وضو ٹوٹنے کے خیال سے مسجد کے باہر نکلیا دی یا دیوانہ ہو جاوے یا خواب میں یا نواں ہو جاوے یا بیہوش ہو جاوے تو ان صورتوں میں نماز از سر نو پڑھنے (پہلے کی نماز کو پورا کر کے اسلیے کہ

یہ باتیں بہت کمتر ہو کر قیاس میں انکوائت کے موافق امور پر قیاس نہ کرنا چاہیو، اور اگر  
الغیات پڑھنے کے بعد وضو ٹوٹا تو وضو کر کے سلام پیرے (اسی لیے کہ لفظ سلام واجب تھا  
اوسکے ذمہ پر باقی ہی، اور اگر دانستہ وضو ٹوڑ دیا یا بات کی تو نماز پوری ہو گئی، کیونکہ اپنی  
غل سے نماز کے باہر آنا فرض تھا وہ ادا ہو گیا، اور اگر نماز میں تمیم والا پانی دیکھ لے  
یا مسح کر نیوالے کی مدت مسح پوری ہو جاوے یا موزی کو تھوڑی سی عمل سے نکال دے (تو نماز  
باطل ہو جاوے گی اور تھوڑی سی عمل کی شرط اسی لیے ہو کہ اگر عمل بہت ہو گا تو عمل ہی سے نماز  
باطل ہو جاوے گی طہارت قدم کے دور ہونے پر منحصر نہ رہے گی، یا ان پڑھ نماز میں کوئی سورت  
سیکھ لے یا ننگے کو کپڑا ملجاوے یا اشاری سے پڑھنے والا رکوع اور سجود پر قادر ہو یا صاحب  
ترقیب کو قضا نماز یاد آ جاوے یا پڑھنے والا کسی ن پڑھ کر کونائب کر دے یا صبح کا نماز میں  
آفتاب نکل آوے یا جمعے کی نماز میں عصر کا وقت آ جاوے یا زخم اچھا ہو کر ٹپی گر پڑے  
یا عذر والیکامعذر (مثل سلسل بول اور پیٹ چلنے کے) دور ہو جاوے تو رات سب  
صور تو نہیں، نماز باطل ہو جاوے گی۔ اور جائز ہے نائب بنانا مسبوق کا (اور مسبوق وہ  
ہو جسکو امام کے ساتھ کچھ نماز غلطی ہو، پس (مسبوق) جب امام کی نماز تمام کر چکے وہ ایسے  
شخص کو اپنا نائب کرے جسکو امام کے ساتھ پوری نماز ملی ہو، (اوسکو مدرک کہتے ہیں) یہ  
مدرک مقتدیون کے ساتھ سلام پیرے (اور مسبوق اپنی نماز پوری کرے) اور سبقت اگر کوئی کام نماز  
خلاف کریگا (مثلاً وضو ہو جاوے یا کھلاوے یا اور ایسا ہی کام کرے) تو اس (مسبوق) کی نماز  
باقی رہے گی نہ اور لوگوں کی (اسی لیے کہ جب اس نے مدرک کو اپنا نائب کر دیا تو امام مدرک ہو گا  
نہ یہ مسبوق اب جو کام نماز کا مفسد مسبوق ہو سرزد ہو گا اس سے صرف مسبوق کی نماز  
جاوے گی نہ اور لوگوں کی، جیسے اگر امام نے اپنی نماز تمام کر نیکی وقت فقہ کیا تو اس صورت میں

بھی نماز مسبوق کی جاتی رہیگی اسلئے کہ یہ فعل نماز کا مفسد امام کی طر ف سے مسبوق کی نماز کے بیچ میں ہوا ہو گا امام کی نماز کے ختم کے وقت ہوا ہو، اور اگر امام مسجد میں نکلا ہو اور باعین کر لے لگے تو نماز نہیں جائیگی (یعنی ان دونوں صورتوں میں امام کی نماز تمام ہو گئی اسلئے کہ اپنی فعل سے نماز سے باہر ہو گیا کوئی رکن اسلئے ڈسنے پر پاتی نہیں ہوا اسلئے مسبوق کی نماز بھی فاسد ہوئی کیونکہ نماز کے بیچ میں کوئی مفسد پیش نہیں ہوا بخلاف پکار کر سننے کے نماز کے اندر کہ وہ مفسد نماز سے امام کے حق میں بھی اور مد رک و مسبوق کے حق میں بھی) اور اگر رکوع میں خواہ مسجد میں بیٹھو ہو اور وہ تو منور کے پہلے نماز پر ناکر اور جس رکوع خواہ مسجد میں بیٹھو ہو اور وہ اسکو دوبارہ کرے اسلئے کہ اسکا کچھ اعتبار نہیں اسکو جو سب سے اسکو دوبارہ اور اگر ناچاہتے ہو اور اگر غازی کو حالت رکوع خواہ مسجد میں یا د آیا کہ ایک سجدہ رہ گیا ہو اور اس رہے ہوئے سجدے کو ادا کیا تو جس رکوع و سجدے میں وہ یاد آیا ہو اسکو دوبارہ ادا کرے اور اگر مقتدی ایک ہی ہو تو نائب ہو نیلے لیے وہی متعین ہو جاتا ہے بد و نیت کر لینے اگر امام کو پیچھے صرف ایک ہی مقتدی ہو اور امام بیٹھو ہو یا تو وہ مقتدی خود امام ہو جاتا ہے بد و نیت کر دے بد و نیت کر دے یا تو وہ باب اُن چیزوں کے بیان میں جو نماز کو فاسد کر دیتی ہیں اور جو نماز کے اندر مکروہ ہیں (نماز کے اندر) بات کرنی اور ایسی دعا مانگنی جو ہلو گوئی باتوں کے مشابہ ہو اور بارائے آواز سے رونانا اور آہ آہ کرنا اور پکار کر رونا مصیبت اور درد بیماری سے نماز کا مفسد ہے اور اشت اور دوزخ کو یاد کر کے رونا مفسد نہیں اور بد و نیت کے کہنا سننا ایسے بد و نیت بات کے کہ لگے یا چہ تاتی میں بلغم اٹھا ہو یا اثر کہا لسی کا ہو اچین اچین کرنا اور چنک کے جواب میں یرحکم اللہ کرنا اور اپنے امام کے سوا غیر کو پڑھنے میں لقمہ دینا اور

باب  
نہر کی غفلت  
اور کثرت  
کے باعث

کیسے جواب میں لا الہ الا اللہ گنتا اور سلام کرتا اور اسکا جواب دینا اور شروع کرنا نماز  
 عصر یا نفل کا بعد ایک کھت نظر کے نہ خود نظر کا (میر سب ہی مفسد نماز میں یعنی ایک نماز  
 کی ایک رکعت پڑھ کر ہی پیرہ دوسری نماز شروع کی تو پہلی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر پہلی ہی  
 نماز کی نیت نئے سرے کی تو فاسد نہوگی اور نمازی کا پڑھنا قرآن دیکھ کر اور گمانا اور  
 پینا (ہیہ بھی مفسد نماز میں) اور اگر کسی لکھی ہوئی چیز کو نماز کے اندر دیکھا اور اسکو سمجھ گیا  
 یا بچو دانٹوں کے درمیان کی چیز کھائی یا کوئی شخص اس کے سجدہ گاہ میں گزر گیا تو ان  
 باتوں سے نماز نہیں جاتی اگرچہ گزرنے والے پر گناہ ہوتا ہے۔ اور مکر وہات مانگے  
 یہ میں نماز ہی کا اپنے بدن اور کپڑے سے کیلنا اور ایک دفعہ سے زیادہ سجدہ کر دیکر ان  
 کو ہٹانا اور اونگلیاں چٹکانا اور ہاتھ کو لمبے پر رکھنا اور بائیں دھنر دیکھنا اور کہتے  
 کی طرح چوڑے و پیر بیٹھنا اور دونوں ہاتھوں کو سجدی میں کھینچنا تک پہچانا اور سلام کا چوڑا  
 ہاتھ کے اشارے سے دینا اور بدو ن عذر پالتی مار کر بیٹھنا اور شر کے یا لونین گرو دینا  
 اور کپڑے کو زمین پر گرنے سے بچانا اور اسکو بدو ن باندھ کر یا آچھل مارے لٹکار کرنا اور  
 جمائی کھینی اور انگلیں بند کرنی اور مسجد کی محراب میں کھڑا ہونا مگر سجدہ کرنا محراب میں نہ  
 نہیں اور صرف امام کا چوڑے پر کھڑا ہونا اور اسکا اولٹا یعنی امام نیچے ہوا وقت سجدی  
 چوڑے پر ہون اور ایسا کپڑا پہننا جس میں تصویریں ہوں یا ایسی طرح کھڑا ہونا کہ اوپر  
 خواہ سانی یا برابر میں تصویریں ہوں لیکن اگر تصویر بہت چوٹی ہو یا سر کٹی ہوئی ہو یا بچان  
 چیز کی ہو مثلاً درخت اور پھول وغیرہ کی تو مکروہ نہیں اور آیتوں اور تسمیہ کو ہاتھوں پر گنتا  
 اور مکروہ نہیں سانپ اور بچو کا زہ توڑے سے عمل سے (مار ڈالنا اور ایسی شخص کی پشت  
 کی طرح نماز پڑھنا جو یا تین گنا ہو یا قرآن مجید کی طرف کو یا لنگی ہوئی تلواریں یا کھانا پینا

(اور بے لنگی ہوئی بھی یہی حکم رکھتی ہے) یا شمع یا چراغ کی طرف نگو نماز پڑھنی اور ایسے فرش پر نماز پڑھنی جس میں تصویریں ہوں بشرطیکہ سجدہ تصویر پر نہ ہو۔  
**فصل** پاخانہ پہننے میں قبلہ کی طرف منہ کرنا اور پیٹھ کرنا (مکانات میں) مکروہ ہے (پس جنگل میں بطریق اولے مکروہ ہوگا) اور مسجد کا دروازہ قفل کرنا اور اسکی چابک صحبت کرنی اور بول و براز کرنا مکروہ ہے ایسے گھر پر پیشاب کرنا جسکے اندر مسجد ہو (اور مکروہ نہیں مسجد کوچ اور سونے کے پانی سے منقش کرنا)

**باب** وتر اور نوافل کے بیان میں۔ وتر نماز واجب ہے (اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے) اور امام اعظم کی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ وتر حق واجب ہے ہر مسلمان پر روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ اور نسائی نے (اور وتر تین رکعتیں ہیں ایک سلام کے ساتھ اور دعا قنوت قسمی رکعت میں رکوع سے پہلے ہمیشہ پڑھے اور اولیٰ قنوت اوٹھا کر اللہ اکبر کہلے) (اور امام شافعی کے نزدیک وتر تین قنوت نہ پڑھے مگر نصف اخیر رمضان کے وتر میں اور فجر کی نماز میں قنوت پڑھے اور انکے یہاں قنوت رکوع کی بعد پڑھے نہ رکوع سے پہلے اور دلیل امام اعظم کی یہ حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قنوت پڑھتے تھے وتر میں رکوع سے پیشتر روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور نسائی اور ابوالفضل اور طبرانی اور ابوالغیم اور ابن ابی شیبہ نے اور نسائی میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر تین رکعتیں پڑھتے تھے اور قنوت پہلے رکوع سے پڑھتے تھے) اور وتر کی تینوں رکعتیں الحمد اور ایک سورت پڑھے اور سوا سے وتر کے اور نماز میں قنوت دپڑھے (جیسے امام شافعی کے تابعین فجر میں پڑھتے ہیں) اور جو امام کہ وتر میں قنوت پڑھتا ہو مقتدی اسکی متابعت کریں اور اگر فجر کی نماز میں امام قنوت پڑھے اسکی متابعت نہ کریں (یعنی

صحیح

باب  
 وتر اور  
 نوافل  
 میں

امام اگر وتر میں قنوت پڑھو تو مقتدی بھی اوسکے ساتھ پڑھیں اور اگر امام مذہب شافعی ہو اور فجر کی نماز میں قنوت پڑھے تو مقتدی چپ رہیں کچھ نہ پڑھیں اور دعا قنوت پھر ہی  
 اللَّهُمَّ اِنَّا سَتَعْبِدُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْكَ وَنُثْنِي عَلَيْكَ الْحَمْدَ  
 وَنَشْكُرُكَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنُحْلِمُ وَنُتْرِكُ مَنْ يَكْفُرُكَ اللَّهُمَّ اَيَّاكَ عَبَدُ وَلَكَ نُصَلِّعُ  
 وَابْتَغِي سَعْيًا وَنَحْنُ عِبَادُكَ الْحَمْدُ اَيَّاكَ الْحَمْدُ اَبَدًا  
 اور حدیث میں یہ دعا بھی آئی ہے اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِي  
 فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا اَعْطَيْتَ وَقَبْلِ شَرِّ مَا قَضَيْتَ فَاِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُفْضَى عَلَيْكَ  
 اِنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ وَلَا يَغْنُ مِنْ عَادَيْتَ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ سَتَغْفِرُكَ وَ  
 تَتَوَكَّلُ اِلَيْكَ وَحَمْدُكَ اللَّهُ عَلَى الْبَيْتِ اور فجر کی نماز کے پہلے اور ظہر اور مغرب اور عشا  
 کی نماز کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں اور ظہر سے پہلے اور جمعے کے پیشتر اور جمعے کے بعد  
 چار رکعتیں سنت ہیں اور عصر اور عشا کو پیشتر اور عشا کے بعد چار رکعتیں مستحب ہیں اور مغرب کے  
 بعد چھ مستحب ہیں اور دن کے نفلوں میں ایک سلام سے چار رکعتوں سے زیادہ پڑھنی اور رات  
 کی نفلوں میں آٹھ سے زیادہ ایک سلام سے ادا کرنی مکروہ ہو اور دن اور رات میں چار چار  
 رکعتیں ایک سلام سے ادا کرنی بہتر ہیں اور دیر تک کھڑا رہنا اچھا ہو بہ نسبت بہت بھڑک  
 کر نیکے دینے اس بات سے بہتر ہو کہ تھوڑا کھڑا ہو اور رکعتیں بہت سی ادا کرے مگر عہ حکم  
 نفل پڑھنے والے اور اکیلے پڑھنے والے کا ہے ورنہ جماعت میں اس قدر رکعت کا  
 زیادہ کرنا جس سے لوگ گھبرا جائیں مکروہ ہو اور قرآن کا پڑھنا فرض منوکی دو رکعتوں  
 میں اور نفلوں اور وتروں کی سب رکعتوں میں فرض ہے۔ اور نماز نفل شروع کرنے  
 سے لازم ہو جاتی ہے اگرچہ آفتاب کے غروب ہو اور طلوع ہو نیلے وقت (کہ اوقات

ممنوع ہین شروع کی ہو اور امام شافعی کے نزدیک چونکہ نفل اصل میں لازم نہیں  
تو شروع کے بعد بھی لازم نہیں یعنی اگر بعد شروع کے فاسد کر دیگا تو اسکی قضا  
اونگے نزدیک لازم نہوگی اور دلیل نام اعظم کی قول خدا تعالیٰ کا ہے کہ لا یجوز لکم انکم  
تضعفوا بکمالہم اور شروع کے بعد توڑ دینا بھی عمل کا باطل کرنا ہو اور  
حضرت علامہ شافعی اور حنفیہ سے منقول ہے کہ ہم روزی سے نحو کہ ہمارے سامنے ایک کھانا آیا  
ہو کہ ہمارا دل چاہتا تھا یعنی اسکو کھالیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکی قضا نہ  
ہے کہ اگر لینا روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے اور طبرانی میں یہ بھی  
ہے کہ آپ نے فرمایا کہ پھر ایسا کام مت کرنا اور اگر چار رکعت نفل کی نیت کی اور  
بہ پہلے قضا کے توڑ دی یا قعدہ اولی سے پیشتر فاسد کر دی یا چار دن میں کچھ نہ  
پڑ یا یا صرف دو اول رکعتوں میں پڑ یا یا صرف دو پچھلی رکعتوں میں پڑ یا یا دو رکعتوں میں  
اول کی اور ایک پچھلی میں قراوت کی یا ایک پہلی رکعت میں اور دو پچھلی رکعتوں میں پڑ  
یا یا سب سے دو رکعتوں میں قضا کری۔ اور اگر اول کی دو رکعتوں میں سترہ ایک میں  
اور بیچھے کی دو رکعتوں میں سو ہی ایک میں قراوت کی یا ایک رکعت میں صرف پہلی دو رکعتوں  
سے پڑ یا یا پچھلی دو میں سے تو (ان دو رکعتوں میں) چار دن رکعتیں قضا پڑھے۔ اور ایک  
تاد پڑھ کے پھر اس جیسی دوسری نہ پڑھی جاوے (جاننا چاہیے کہ سلف سے یہ ممنوع  
اس طرح چلا آتا ہے اور بعض علمائے اسکو حدیث خیال کیا ہے اور اس کے معنی چند طور پر  
بیان کیے ہیں اول یہ کہ جو فرض چاہیں ان کے بعد اور چار رکعتیں اس طرح نہ پڑھو کہ  
دو رکعتوں میں قراوت ہو اور دو میں نہو جیسے فرض پڑھتے ہیں اس قول کے بموجب ہم  
مضمون مفاد کے کئی رکعتوں میں قراوت کے فرض ہونیکا بیان ہو اور اسی وجہ کہ امام محمد

یہ حدیث صحیح ہے



نے پسند فرمایا ہے دوسرے یہ کہ مسجد و مین جامعوں کے مکرر کر نیکو منع کیا ہے تیسرے یہ کہ اگر نماز میں دوسو سہ جاتے رہیں گے تو اس کے از سر نو پڑھنے کو منع کیا ہے اور باوجود قدرت کھڑا ہو نیکی نفل پڑھنے والا شروع سے بیٹھ کر پڑھے اور کھڑا ہو کر شروع کی ہو تو بیٹھ کر تمام کرے اور سوار آدمی شہر کے باہر اپنی سواری پر نفل اشاری سے پڑھے اور متعہ او سطر فلو کرے جب ہر اس کی سواری جاتی ہو اور اتر کر چٹنی باقی ہو اتنی پڑھے اور اگر زمین پر پڑھتا ہو تو سواری پر اس کو تمام کرنا درست نہیں (یعنی اگر سواری پر نماز اشاری سے پڑھتا ہے اور اسی حال میں سوار ہوا تو پہلی نماز پر بنا کرے بلکہ نئے سرے نماز پڑھے) فصل تراویح کے بیان میں اور رمضان کے مہینے میں نماز عشا کے بعد دو رکعتیں منل سلام سے و تروں سے پیشتر مسنون ہیں اور وتر کے بعد بھی اُن ہیں اور سنت ہیں ان میں جماعت اور قرآن پورا ایک بار سننا اور چار رکعتوں کے بعد بعد چار رکعتوں کے بیٹھنا اور نماز وتر صرف رمضان میں جماعت سے پڑھے (غیر رمضان میں جماعت سے نہ پڑھے) باب فرض نماز میں ملنے کے بیان میں۔ فرض ظہر کی ایک رکعت تنہا پڑھ چکا تھا کہ تکبیر ہو گئی تو دو رکعتیں پوری کر کے امام کے ساتھ شامل ہو جاوے اور اگر زمین پڑھو پڑھ کر تکبیر ہوئی تو نماز کو پورا کرے اور امام کے ساتھ نفل کا اقتدا کرے اور اگر فرض فجر یا مغرب کی ایک رکعت پڑھتے پڑھ کر تکبیر جماعت کی ہو تو نماز کو توڑ کر شامل جماعت ہو جاوے اور جس مسجد میں اذان ہو گئی ہو وہیں سے ٹھکانا مکروہ ہے جب تک کہ نماز نہ پڑھ لے اور اگر اذان سے پیشتر نماز پڑھ چکا ہو تو ٹھکانا مکروہ نہیں مگر ظہر اور عشا میں کہ باوجود نماز پڑھ چکنے کے مسجد سے ٹھکانا مکروہ ہی جبکہ تکبیر شروع ہو گئی ہو۔ اور جو شخص کہ اس بات کا

وحد

کے بعد  
پڑھنے کے  
پہلے

خوف کرے کہ اگر سنت فجر کی ادا کرونگا تو فرض نفلین گے تو اسکو چاہیے کہ سنتوں کو ترک کر کے جماعت میں لمجاوی اور اگر فرضوں کے نفلنے کا خوف ہو تو سنتوں کو ترک نہ کرے۔ اور فجر کی سنتیں قضا کیجاوین مگر فرضوں کے ساتھ میں (یعنی اگر سنتیں صرف قضا ہو گئی ہوں فرض قضا نہ ہوئے ہوں تو سنتوں کو قضا نہ پڑے بان اگر سنت و فرض دونوں قضا ہو گئے ہوں تو اسوقت قضا فرض کے ساتھ میں سنتیں ہی پڑھیں اور ظہر کے پہلے کی چار رکعتیں ظہر ہی کے وقت میں بعد کی دو رکعت سنت سے پیشتر ادا کیجاوین (یعنی اگر چار سنتیں ظہر سے پہلے نفلی ہوں تو ادا ان کو فرضوں کے بعد یا دو سنتوں سے پیشتر ادا کر لے اگر وقت ظہر ہو) اور ایک رکعت کے نفلنے سے ظہر جماعت کے ساتھ نہ ہوگی بلکہ ثواب جماعت کا لیگا (یعنی اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں ظہر کو جماعت کے ساتھ پڑھوں گا اور اسکو ایک رکعت ہاتھ آئی تو اسپر قسم کا کفارہ لازم ہوگا اور نماز فرض سے پہلے نفلین اس صورت میں پڑھے کہ وقت کی نماز کے جاتے رہنکا خوف ہو ورنہ نفل پڑھے (فرضوں پر کفایت کرنا چاہیے بعض علمائے ان نفلوں سے مراد سنت لی ہی یعنی حکم سنتیں پڑھنے کا اسوقت ہو کہ وقت کی نماز کے جانے کا خوف ہو اور بعضوں نے نفلین ہی مراد لی ہیں یعنی جب کوئی مسجد میں آدمی اور جماعت میں دیر ہو تو نفلین پڑھے یہاں تک کہ خوف اس بات کا نہ ہو کہ وقتی نماز جماعت سے نلیگی) اور اگر امام کو رکوع میں پایا اور تکبیر کیلے کھڑا رہا یہاں تک کہ امام نماز رکوع سے ادا نہ لیا تو مقتدی سے رکعت مذکور فوت ہو گئے (یعنی شرط رکعت کرلنے کی یہ ہو کہ امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہو جاوی اور اگر رکوع امام کے ساتھ نماز تو ساری رکعت نفلی) اور اگر مقتدی نے (امام سے پہلے) رکوع کیا اور رکوع ہی میں امام نماز کو

جالیا تو درست ہی (اور اگر امام کے رکوع سے پہلے مقتدی نے رکوع سے سر  
اٹھالیا تو نماز اسکی جاتی رہیگی گو اول صورت میں نماز نہیں جاتی مگر تاہم  
مقتدی کو نچا ہے کہ امام سے پہلے کوئی کام کرے

باب قضا نمازون کے ادا کرنے کے بیان میں - ترتیب نماز قضا اور نماز وقتی  
میں اور خود قضا نماز و نہیں واجب ہی اور (ترتیب میں باتو لے) ساقط ہو جاتی ہے  
(اول) وقت کی تنگی سے (جس میں گنجائش قضا نماز اور وقتی کی نہو) دوم (قضا نماز کو)  
یا دہرنے سے سوم قضا نماز کا شمار پانچ سے زیادہ ہو جائیگا اور ترتیب نہیں پہر  
آتی بہت سی قضا نمازون کے کم ہو جانے سے (یعنی اگر اس کے ذمہ بہت سی

باب  
قضا نمازون  
کے ارکین  
بیان میں

نمازین تین اور اس نے زمین سے ادا کیں یہاں تک کہ پانچ سے کم رہیں تو اس سے  
صاحب ترتیب ہو جاوے گا جتنا کہ سب ادا کر چکے ہیں اگر کوئی شخص فرض وقت  
پڑھے حالانکہ اسکو یاد ہے کہ میرے ذمہ ایک نماز ہے گو وہ قضا نماز و تر ہی ہو تو اس  
شخص کے فرض فاسد ہو و بیٹھ کر اونکا نسا د موقوف (۱) ایک شرط یہ (۲) بیٹھا (وہ)  
ہم ہی کہ ان فرضوں کے بعد اگر قضا نماز کو ادا کر لیگا تو یہ فرض فاسد ہو جاوے گا  
انکو بھی دوبارہ پڑھو اور اگر اس قضا نماز کو ادا کیا یہاں تک کہ چہرہ وقتی نماز میں  
ادا کر لیں تو سب نمازین صحیح ہو جائیگی اسلئے کہ کثرت کی حد میں داخل ہو گئیں اور کثرت  
ترتیب کو دور کرتی ہے جیسے ہونا اور وقت کا تنگ ہونا ترتیب کو ساقط کر دیتا ہے  
مثلاً اگر ہولے سے وقتی نماز پڑھ لے تو جائز ہو جاتی ہے اسطرح اگر وقت تنگ ہو  
قضا کو پڑھ لے گا تو وقتی نماز کا وقت نہ رہیگا تو اس صورت میں بھی قضا کو ملو گی کہ وقتی کو  
پڑھو اور ترتیب کو واجب ہو نہیں امام شافعی کا خلاف ہو اور امام عظیم کی دلیل قول

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو کہ جو شخص کوئی نماز نہ پڑھے اور ہو بجاوی اور اذوقت یاد کرے کہ امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہو پس اس کو چاہیے کہ جو نماز پڑھ رہا ہے اس کو چوڑ دے پھر وہ نماز پڑھے جو اس کو یاد آئی ہو یعنی قضا کو پڑھے پھر اس نماز کو دوبارہ پڑھے جو امام کے ساتھ پڑھی تھی اس حدیث سے ترتیب کا لازم ہونا قضا نماز اور وقتی نماز میں معلوم ہوتا ہے اور اس حدیث کو مالک اور دارقطنی اور بیہقی سننے روایت کیا ہے اور نیز جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی نمازین فوت ہوئیں تو آپ نے ان کو ترتیب وار ادا فرمایا اور ارشاد کیا کہ نماز اس طرح ادا کرو جس طرح بخیر ادا کرتے دیکھا اس حدیث سے قضا نماز وغیرہ ترتیب کا لازم ہونا پایا جاتا ہے واللہ اعلم

**باب سو (یعنی ہول کے سجدوں کے بیان میں)** جو فعل کہ نماز میں واجب ہو اس کے چوڑنے سے بعد سلام کے دو سجدی ہیں التعمیات اور اس میں واجب ہوتے ہیں اگرچہ ترک واجب مکرر ہو جاوی دینے چند سو کے لیے دو ہی سجدی کفایت کرتے ہیں اور سجدہ سو واجب ہوتا ہے امام کے سو سے دو مقتدی کے ہول سے (یعنی اگر امام نے سو کیا تو مقتدی کو بسبب امام کی متابعت کے سجدہ سو لازم ہو جاتا ہے اور اگر مقتدی سے سو ہوا امام سے نہوا تو مقتدی سے سجدہ سو ساقط ہو جاتا ہے اور امام شافعی کے نزدیک سجدہ سو سنت ہی واجب نہیں اور سلام سے پہلے جو نہ بعد اسکے اور دلیل امام اعظم کی ظاہر قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ ہر سو کو سجدہ دو سجدی ہیں بعد سلام کے روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے پس اگر نمازی پہلا قعدہ ہول کر اٹھے مگر قعدہ سے نزدیک ہو تو بیٹھ جاوے اور قعدہ کرے اور اگر قیام سے نزدیک ہو تو نہ بیٹھے اور (آخر میں قعدے کے ہول کیواسطے) سجدہ سو کرے

باب سو (یعنی ہول کے سجدوں کے بیان میں)

ن

فائز کہتے ہیں کہ دوری اور نزدیکی قدری سے باعتبار نمازی کے نیچے کے دہر کے ہی یعنی اگر نیچے کا آداب دہر سید باہنیں ہوا تو قدری کے نزدیک ہے ورنہ قیام کے نزدیک) اور اگر قدرہ اخیر کو ہو لکڑا دٹھ کھڑا ہو تو جب تک پانچون رکعت کا سجدہ نہ کرے بیٹھ جاوے اور سجدہ سو کرے اور اگر پانچون رکعت کا سجدہ کیا تو سجدی سے سر اٹھاتے ہی فرض باطل ہو گئے اور وہ نماز نفل ہو گئی اس صورت میں چاہیے کہ پانچون رکعت کے ساتھ چٹی ملا لپوے اور اگر قدرہ اخیر کر کے اوٹھ کھڑا ہو تو پھر بیٹھ جاوے اور سلام پیرے اور اگر (اس صورت میں ہی) پانچون رکعت کے لیے سجدہ کر لیا تو فرض تو پوری ہو گئے مگر (اس پانچون کے ساتھ ایک رکعت چٹی ملا دی تاکہ میرے دونوں رکعتیں) (کہ چار کے بعد سوئین) نفل ہو جاوین اور سجدہ سو کرے۔ اور اگر نماز نفل میں دو رکعت کے بعد سجدہ سو کرے تو اون رکعتوں پر اور دو رکعتیں بنا کرے (اس لیے کہ سجدہ سو نماز کے آخر میں ہونا چاہیے و نہ پہلے میں) اور اگر سو والے نماز کا سلام پیرا اور کسی شخص نے (اس خیال سے کہ اوپر سجدہ سو باقی ہے) اسکا اقتدا کیا تو اگر یہ سو والا سجدہ سو کر لیا تو مقتدی کا اقتدا صحیح ہے ورنہ درست نہوگا (اس لیے کہ اقتدا بعد سلام کے یعنی نماز سے خارج ہونیکے بعد درست نہیں اور سجدہ کرنے کی صورت میں صحت اقتدا کی یہ وجہ ہو کہ اقتدا نماز کے اندر واقع ہو جاتا ہے) اور سجدہ سو (اگر ذمی ہو) ادا کرے گو سلام بنیت نماز کے تمام کر نیکی پیرا ہو اور اگر اصل مصلی شک کرے کہ کتنی رکعتیں ادا کی ہیں اور یہ شک ل ہی دفعہ ہو ا ہو تو نماز نئے سرے سے پڑھے اور اگر شک اکثر پڑا کرتا ہو تو محل (یعنی زمین و قلمیں) کرے (کہ کتنی پڑھ چکا ہوں) اور اگر دلکی شہادت سے کسی طرف گلو) ظن غالب نہو تو

کتر کعتین اختیار کرے (یعنی اگر شک تین اور چار میں تھا تو تین کو اختیار کر کے ایک رکعت اور پڑھے) ظہر کی نماز پڑھنے والے کی گمان ہو کہ میں نماز پوری پڑھ چکا اور (اسی دھوکے میں) سلام پیر دیا بعد اسکے جانا کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں (چاند نہیں ہوئیں) تو دو اور پڑھ لے اور سجدہ سو کرے (لیکن یہ حکم جب تک ہو کہ اسنو سلام کے بعد کوئی کام نماز کا مسند نکلیا ہو اور اگر غلط نماز کے واقع ہوا ہو تو نماز پھر سے پڑھے)

**باب** بیمار کی نماز کے بیان میں۔ جس شخص کو نماز میں کھڑا ہونا دشوار ہو یا زمین کی زیادتی کا خوف ہو تو (وہ شخص) نماز بیٹھ کر رکوع اور سجدے کے ساتھ پڑھو اور اگر رکوع اور سجدہ بھی مشکل ہو تو اشارہ سے پڑھو اور سجدے کو رکوع کی نسبت زیادہ پست کر دو اور کوئی چیز اسکے منہ کے سامنے اسیلے نہ اوٹھائی جاوے کہ اس پر سجدہ کرے (مثلاً تکیہ خواہ لکڑی سجدے کے لیے نہ ادھاری جاویں) اور اگر ایسا بھی ہو مگر سجدے میں رکوع سے پست کر کرنا ہو تو جائز ہو اور اگر سر پست نہ کرنا ہو تو درست نہیں۔ اور اگر بیٹھا بھی سجاویں تو نماز چیت لیکر یا کر دھڑ پر لٹیکر اشارے سے پڑھو اور اگر کھیر بھی ہو سکے تو نماز ملتوی نہ کیاوے (یعنی بعد شفا کے قضا کرے) اور اشارہ دونوں آنکھوں اور دل اور ہون سے کرے (اور بعض علماء کے نزدیک حسبہر جہر ہو سکے اور اگرے اور بعد غرضی کے قضا کرے اور یہ قول احتیاط کے قریب ہو اور دلیل امام اعظم رحمہ کے قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو کہ نماز پڑھ کر اٹھو اور اگر نہ ہو سکے تو بیٹھ کر اور اگر نہ ہو سکے تو جہت لیٹ کر اور ایک روایت میں آیا ہو کہ اگر نہ ہو سکے تو اللہ سبحانہ تعالیٰ عذر ماننے کی واسطے سزاوارتر ہو اس سے معلوم ہوتا ہو کہ اشارہ آنکھ اور دل و زبیر و کلام میں اللہ اعلم اور اگر رکوع اور سجدہ مشکل ہو کھڑا ہونا دشوار نہ ہو تو بیٹھ کر اشارے سے پڑھے۔

باب  
بیمار کی  
نماز کے  
بیان میں

اور اگر عین نائز کے اندر بیمار ہو جاوے تو اس کو پورا کرے جب طور پر کہ ہو سکے (خواہ بیٹھ کر خواہ کرویٹ پر خواہ اشار سے) اور اگر بیٹھ کر نائز کو روع اور سجدہ کے ساتھ پڑھتا تھا اور نائز ہی میں) تندرست ہو گیا تو کھڑا ہو کر باقی کو پورا کرے اور اگر روع سجدہ اشار سے کرتا تھا (اور صحت پائی) تو (اس صورت میں) اس نائز پر ناکہ نہ کرے (بلکہ کھڑا ہو کر نئے سرے سے نائز پڑھے) اور نفل والے کو تکلیف کرنا کسی چیز (مثلاً دیوار اور لامٹی) پر درست ہی بشرطیکہ شک گیا ہو۔ اور اگر کشتی میں بدولت عذر نائز بیٹھ کر پڑھے تو درست ہی (اور عذر کشتی کا مسہ کو منہا اور سنے کا آنا وغیرہ) اور شروع نائز کے وقت قبلے کی طرف کو منہ کر لینا لازم ہے اور جب اس نے جس طرف کو قبلہ پہرے اسی طرف کو نائز کے اندر منہ کر لے) اور جو شخص بیہوش یا مجنون ہو جاوے پانچ نازون کے وقت تک وہ نازون کو فضا کرے اور اگر (پانچ نازون سے) زیادہ ہو جاوے تو قضا کرنا لازم نہیں

**باب تلاوت قرآن کے سجدہ کرنے کے بیان میں** سجدہ واجبہ سوتا ہوا ایک آیت کی پڑھنے سے چودہ آیات (سجدہ میں) سے (اور نزدیک شافعی کے چودہ تلاوت سنت ہو اور دلیل امام اعظم کی یہ حدیث ہو کہ سجدہ لازم ہے سنت والے اور پڑھتے والے سجدہ پر اور ظاہر الفاظ اس حدیث کے واجب بریلو مقتضی ہیں) اور تاتون میں سے پہلی آیت سجدہ کی سورہ حج میں ہے اور ایک آیت سورہ ص میں (اور نزدیک امام شافعی کے سورہ حج کی آخر آیت سجدہ ہو اور سورہ ص میں اور نزدیک سجدہ نہیں اور دلیل امام اعظم کی یہ ہے کہ مصحف عثمانی میں کہ معتمد علیہم سباب میں ہے ان آیات پر علامت سجدہ کی کی ہوئی ہو فائز سجدہ کی آیتیں ہیں حدیث توفیق میں

باب تلاوت قرآن کے سجدہ کرنے کے بیان میں

ن

سورہ اعراف کے آخر میں سورہ رعد میں سورہ نمل میں سورہ بنی اسرائیل میں سورہ  
مریم میں سورہ حج میں اول کی آیت سورہ فرقان میں سورہ نمل میں سورہ آلہ نزل  
میں سورہ حسم سجدہ میں سورہ ص میں سورہ والنجم میں سورہ اذا السماء انشقت  
میں سورہ اترا من (سجدہ واجب ہوتا ہے اوس شخص پر کہ آیت سجدہ کو  
تلاوت کرے گو امام ہوا و اوس شخص پر جو اوسکو سننے اگرچہ بے ارادہ سنا ہو و  
یا مقتدی ہوا و واجب نہیں ہوتا مقتدی کی تلاوت سے (یعنی اگر مقتدی نے  
آیت سجدہ نماز میں پر ہی نوا و سپر یا امام پر سجدہ لازم نہوگا) اور اگر آیت سجدہ نمازی  
نے اینچ سو کسی اور سے سنی تو بعد نماز کے سجدہ کرے اور اگر نماز میں سجدہ کرے تو  
بعد نماز کے پھر سے سجدہ کرے نماز کو نہ ڈھراوی۔ اور اگر امام سے آیت سجدہ سنی پھر  
اوسکا اقتدا کیا پیشتر اس سے کہ امام سجدہ تلاوت کری تو امام کے ساتھ سجدہ کر لے اور  
اگر اقتدا بعد سجدہ امام کر گیا تو اوسکو سجدہ نہ کرنا چاہیو اور اوس امام کا اقتدانہ کرے تو  
سجدہ تلاوت خود کر لے۔ اور جو سجدہ کہ نماز کے اندر واجب ہوا ہو وہ نماز کو باقضاء  
نکلیا جائے اور اگر آیت سجدہ نماز کے باہر پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر نماز میں وہی آیت  
کو دوبار پڑھا تو دوسری دفعہ سجدہ کرے اور اگر سجدہ اول بار نہیں کیا تھا تو ایک  
سجدہ کفایت کرتا جیسے وہ شخص کہ آیت سجدہ کو ایک مجلس میں کئی بار پڑھے نہ کہ  
دو مجلسوں میں (یعنی اگر آیت سجدہ کو ایک مجلس میں کئی بار پڑھا تو ایک سجدہ واجب  
ہوگا اور اگر کئی مجلسوں میں پڑھا تو ہر مجلس میں ایک سجدہ واجب ہوگا) اور کیفیت سجدہ  
کی یہ ہے کہ نماز کی شرائط کے ساتھ بدن ہاتھ اوٹھائے اللہ اکبر کہہ کر سجدہ کرے  
اور پھر اللہ اکبر کہہ کر سر اوٹھا دی القیات اور سلام پھیرنا آمین کہہ نہیں۔ اور



مکروہ ہے کہ کسی سوئے کو پوری پڑھے اور آیت سجدہ کو چھوڑ دی اور اس کا اول (یعنی آیت سجدہ کو صرف پڑھنا اور سورت کو نہ پڑھنا) مکروہ نہیں۔

باب مسافر کی نماز کے بیان میں شیخ شخص کہ بارادہ سفر میا نہ تین دنرات کے اپنے شہر کے گھر وں سے باہر کجی و جی جنگل میں خواہ دریا میں خواہ پہاڑ میں تو وہ چار رکعت فرض کو دو رکعت پڑھے (جانتا چاہیے کہ فائز کے قصر کرنے کے لیے میا نہ چال سے سفر تین دن یا تین رات کا شرط ہے یعنی ایسی چال کی کہ قافلہ بھی پونہج سکے پس جنگل اور دریا اور پہاڑ میں اس کا فاصلہ مختلف ہوگا اسلئے ہر جگہ میں اسی کے موافق تین دنرات کے سفر کی نیت کرنی چاہیے اور امام شافعی کے نزدیک دو دن رات کا سفر ہونا شرط ہے اور دلیل امام اعظم کی قول رسول خدا صلعم کا ہے کہ مسافر موزون پر مسح کرے تین دنرات میں ہر مسافر کے لیے تین دنرات مدت مسح ہونی چاہیے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسافرت کم تین دنرات سے نہیں ہوتی ہے اور نیز امام شافعی کے نزدیک سفر میں قصر اور پوری نماز پڑھنی دونوں جائز ہیں اور امام اعظم کے نزدیک قصر لازم ہے اور پوری پڑھنی جائز نہیں اس دلیل سے کہ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی پس سفر کی نماز تو ویسی ہی ہے اور حالت قیام میں نماز کی گئی اور نیز ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تمہارے نبی کی زبانی اللہ تعالیٰ نے چار چار رکعتیں حالت قیام میں فرض کیں اور دو دو حالت سفر میں دعایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے پس اگر سفر میں پوری چار رکعتیں پڑھیں اور دو رکعت کے بعد بیٹھا تو نماز درست ہوگی اور اگر دوسری رکعت کے بعد نہیں بیٹھا تو نماز جائز نہ ہوگی (اسلئے کہ مسافر کے حق میں اول قعدہ ہی قعدہ اخیر جو فرض ہے

بیان مسافر کی نماز

تو اسکے ترک سے نماز نہوگی۔ اور یہ حکم قصر کا جب تک (ہی کہ) مسافر اپنا شہر میں داخل ہو یا پندرہ روز کے ٹھہرنے کی کسی شہر میں یا گائو میں نیت کر لے نہ کہ اور مینی میں (یعنی پندرہ دن کی نیت اگر وہ جگہ میں کر گیا تو اس سے مقیم نہ ہوگا اور ذکر کئے اور مینی کا مثال کی طور پر ہے) اور اگر نیت ٹھہرنے کی پندرہ دن سے کم کرے خواہ کچھ نیت نہ کرے اور برسوں تک ہے تو سفر ہی کا حکم ہوگا نماز قصر کیے جاوے یا نیت کرے پندرہ دن کے ٹھہرنے کی کوئی لشکر کسی دار الحرب میں گو وہاں کے کسی شہر کا محاصرہ کیے ہوں (یعنی لشکر اسلام غالب ہو) یا لشکر اسلام نے سرکشوں کا محاصرہ دارالاسلام میں ایسی جگہ کر رکھا ہو جو شہر نہ ہو تو ان صورتوں میں بھی حکم سفر کا ہو گا نہ اقامت کا بخلاف اہل خیون کے (کہ جہاں کہیں گھاس اور پانی پاتے ہیں اپنے مویشی کے ساتھ وہاں ہی خیمہ ڈال دیتے ہیں اور کاد ملن وہی خیمہ ٹھہر گیا ہو اور اس قسم کے لوگ ہمیشہ مقیم رہتے ہیں نہ مسافر متین کنز میں لفظ آخیریہ جمع خبرا کی ہے جس کے معنی خیمے کے ہیں) اور اگر کوئی مسافر کسی مقیم کے پیچھے نماز پڑھے تو اس نماز کے وقت میں یہ اقتدا درست ہو اور (مقیم کی متابعت سے مسافر بھی) پوری نماز پڑھے اور اگر وقت نماز کا نہیں (یعنی مقیم قضا پڑھتا ہو اور مسافر بھی وہی نماز قضا پڑھنا چاہی) تو اقتدا درست نہیں اور اگر مقیم مسافر کے پیچھے نماز پڑھے تو دونوں صورتوں میں اقتدا درست ہو (خواہ وقت نماز ہو یا وقت کے بعد پڑھتا ہو لیکن جب مسافر امام اپنی دو رکعت پڑھ لے مقیم اپنی نماز کو چار رکعتیں کر لے فائدہ مقیم جو دو رکعتیں اپنی پڑھے اور کو ایسی طرح پڑھے کہ گویا امام کے پیچھے یعنی انہیں الحمد نہ پڑھے بلکہ الحمد کی مقدار تک کثراں ہر رکوع سجدہ کرے اور یہ مسئلہ کار آمد ہی اکثر شعوا م اس سے

خافل ہیں اور وطن اصلی دوسری وطن اصلی ہو جاتا رہتا ہے سفر سے باطل نہیں ہوتا  
 اور وطن اقامت دوسری وطن اقامت ہو اور اس جگہ سے سفر کرنے سے اور وطن  
 اصلی میں چلے جانے سے باطل ہو جاتا ہی (جانا چاہیے کہ وطن اصلی اس کو کہتے ہیں  
 کہ آدمی اپنی اور اپنے اہل و عیال کی بود و باش مقرر کرے اور وطن اقامت وہ ہو  
 جہاں پندرہ روز یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے پس ایک وطن اصلی کو چھوڑ کر دوسرا  
 اصلی اختیار کرے تو وطن اصلی اول باطل ہو جاتا ہی اور اس جگہ سے چند روز کے  
 سفر کر جانے سے باطل نہیں ہوتا اور وطن اقامت کو چھوڑ کر اگر دوسرا وطن اقامت  
 کرے تب بھی باطل ہو جاتا ہی اور اگر اس سے سفر کرے یا وطن اصلی کو چھوڑ جائے تب  
 بھی جاتا رہتا ہی اور سفر کی قضا اور مقام کی قضا دو رکعتیں اور چار رکعتیں بڑھی  
 جاوین (یعنی سفر کی قضا دو رکعت ہیں اور حضر کی چار) اور سفر اور مقام میں معتبر وقت  
 آخر نماز کا ہے (تو آخر وقت میں اگر مسافر نمازی ہو گا تو سفر کی پڑھنی پڑگی اور اگر مقیم  
 ہو گا تو اقامت کی) اور سفر کی اجازت قصر وغیرہ میں (گناہگار و سرون جیسا ہی  
 دیکھیں اگر بارادہ رہنری یا سرکشی کے مثلاً سفر اختیار کرے تو اس سفر میں بھی اجازت  
 قصر نماز اور افطار و سوچ کی ہوتی ہو اسلئے کہ نافرمانی اس شخص کی دوسری بات میں ہو  
 جو سفر کے بعد حاصل ہوگی اصل سفر میں نافرمانی نہیں وہ اپنی ذات سے مباح ہے)  
 اور نیت اقامت اور سفر میں اصل کا اعتبار جو تابع کا نہیں یعنی عورت اور غلام  
 اور سپاہی کی نیت کا اعتبار نہیں (بلکہ شوہر اور آقا اور حاکم کی نیت کا اعتبار)  
 باب نماز جمعہ کے بیان میں نماز جمعہ کی ادا کی پیش شرطیں ہیں اول شہر کا ہونا اور  
 شہر وہ جگہ ہے جہاں کوئی حاکم ہو (جس سے اہل اسلام کو تقویت ہو) اور قاضی ہو

بہترین

کہ حدود و احکام شرعی کو جاری کرتا ہو) خواہ عید گاہ کا ہونا کہ شہر کے کنارے پر  
ہوا کرتی ہو وہ بھی سب باتوں میں شہر میں داخل ہو اور امام شافعیؒ کے نزدیک شہر  
شرط نہیں اور انہی قول حضرت علیؓ کا حجت ہو کہ آپؐ نے فرمایا کہ جمعہ اور تشریق اور  
عید الفطر اور عید الفصح سوار شہر جامع کے اور جگہ نہیں روایت کیا اسکو ابن ابی  
شیبہ نے اور اس روایت کی تصحیح کی ابن حزم اور عبد الرزاق نو علاوہ انہیں صحابہ  
اور تابعین نے ملک فتح کیے تو شہر و نیکے سوا اور جگہوں میں نہ منبر بنائے نہ جمعہ مقرر فرمایا  
اور نئی شہر ہو عرفات شہر نہیں۔ اور ایک شہر میں جمعہ چند جاوا کیا جاو۔ دوسری  
شرط ادای جمعہ کی حاضر ہونا بادشاہ کا ہو یا اسکے نائب کا (جو قاضی ہو اور اسمیں امام  
شافعی کا اختلاف ہو اور دلیل امام اعظمؒ کی ارشاد حضرت حسن بصریؒ کا ہو کہ آپؒ  
فرمایا کہ چار چیزیں جو بادشاہ کو سپرد ہیں ان سب میں سو جمعہ اور عید ہی پیشی شرط  
وقت ظہر کا ہونا ہو پس اس کے کھلانے سے جمعہ باطل ہو جاوے گا چوتھی شرط نماز جمعہ  
سے پہلے خطبہ ہو اور سنون یہ ہو کہ امام دو خطبہ طہارت کو ساتھ کھڑا ہو کر پڑھے اور  
دونوں کسبچ میں بیٹھے اور کفایت کرتا ہے ایک دفعہ الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ  
کنا یا یحییٰ بن شرط جماعت ہو اور وہ (امام کے سوا) تین آدمی ہیں پس اگر سجدہ کرے سے  
پیشتر (جماعت کے لوگ) بھاگ جاویں تو جمعہ باطل ہو جاوے گا۔ چھٹی شرط اذن عام ہو  
(ہیائیک کہ جو کوئی چاہے اگر نماز میں مشغول ہو جاوے) اور جمعے کے واجب تنگی طہرین  
یہ ہیں اول مقیم ہونا کہ مسافر پر جمعہ واجب نہیں (دوسری مرد ہونا کہ عورت پر نہیں)  
تیسری سند دستی (کہ بیمار پر واجب نہیں) چوتھی آزا ہونا کہ غلام پر جمعہ نہیں (پانچویں مکہ کا  
سلامت ہونا کہ ائمہ پر واجب نہیں) چھٹے بانو کا درست ہونا کہ لنگڑی اور ابلہ پر

جموعہ نہیں) اور جو شخص کہ جموعہ اور سپر واجب نہیں اگر وہ جموعہ کو (اون شرائط کے ساتھ جو گذر چکیں ادا کرے تو یہ جموعہ فرض وقت (یعنی ظہر) کے بدلے میں ادا ہو جاویگا۔ اور مسافر اور غلام اور بیمار کو جائز ہے کہ جمعے میں امام ہو جاویں اور جموعہ اون لوگوں سے بھی ہو جائے (یعنی اگر ایسے ہی لوگ ہوں اونکے سوا اور نہواور جمعہ پڑھیں تو جائز ہوگا) اور جس شخص کو کوئی عذر نہ ہو اگر وہ ظہر کی نماز جمعے سے پشتر پڑھ لے تو مکروہ ہے پہر اگر نماز پڑھ کر جمعے کے لیے جاوے تو ظہر کی نماز اسکی باطل ہو جاوے گی۔ اور عذر اور قیدی کو نماز جماعت کے ساتھ شہر میں پڑھنا مکروہ ہے اور جس شخص کو جمعے کی نماز میں التماس یا عجز ہو یا وہ امام کے ساتھ لے تو وہ نماز جمعہ تمام کرے اور جب وقت امام خطبے کے لیے نکلا دسو وقت نہ کوئی نماز درست ہو نہ کوئی کلام اور واجب ہو جمعے کی واسطے چلتا اور خرید و فروخت کو چھوڑنا پہلے اذان کے سامعہ پہر جب امام منبر پر بیٹھے تو اوسکے سامنے اذان دیا جاوے اور خطبہ پورا ہونے پر تکبیر نماز کہی جاوے (واللہ اعلم)

باب دوم عید و نکی نماز کے بیان میں۔ نماز عید کی اوس شخص پر واجب ہے جس پر جمعہ واجب ہو اور شرطین بھی وہی ہیں جو جمعے میں تہین سوا خطبے کے کہ عید میں شرعاً نہیں بلکہ سنت ہے اور عید فطر میں مستحب ہے کہ کچھ کھاوے اور غسل اور سواک کرے اور خوشبو لگاوے اور سب سے عمدہ اپنے کپڑے پہنے اور صدقہ فطر دیکر عید گاہ کو چلے اس طرح کہ تکبیر پکار کر نہ کہے اور نہ نماز عید سے پہلے کوئی نفل پڑھے۔ اور نماز عید کا وقت آفتاب کے اٹپنے ہونے سے لیکر اوسکے زوال تک ہے اور نماز کی دو رکعتیں پڑھے اور دعا شروع یعنی سبحانک اللہم زاد تکبیر و ن سے پہلے

نماز عید کی شرطیں

پڑھے زائد تکبیرین ہر رکعت میں تین تین ہیں اور دونوں رکعتوں کی قراءت کو ملا دیوے  
 (یعنی اول رکعت میں تکبیرین قراءت سے پہلے کھڑے اور دوسری رکعت میں قراءت  
 کے بعد) اور زائد تکبیروں میں اپنے دونوں ہاتھوں کا ٹون ٹیک (اٹھاوے اور نماز کے  
 بعد دو خطبہ پڑھے اور خطبے میں صدقہ فطر کے احکام بیان کرے) اور اگر کسی شخص کو امام  
 کے ساتھ نماز عید نہ ملے تو قضا نہ پڑھے (اور مینہ وغیرہ) عذر کے باعث مندر  
 عید میں کل تک کی تاخیر کریں (یعنی اگر اول روز نہ پڑھ سکیں تو دوسرے روز پڑھ لیں  
 تیسرے روز پڑھنا جائز نہیں) اور یہی احکام نماز عید اٹھنے کے ہیں مگر (اتنا  
 فرق ہو کہ) اس عید میں کھانا بعد نماز کے کھاوے اور راستے میں پکار کر تکبیر کہے اور  
 خطبے میں قربانی اور تکبیر تشریق کے احکام بیان کرے اور یہ نماز تاخیر کیجاوے  
 تیسرے دن (یعنی بارہویں تا بیچ آگ) اور تشریع (یعنی عرفہ کرنا) کوئی (مشرع)  
 بات نہیں (اور تعریف اسکو کہتے ہیں کہ عرفے کے دن احرام باندھ کر حاجیوں کی طرح  
 ننگے سر جنگل میں لٹیک کہتے ہوئے کھڑے رہیں تو یہ امر مشروع نہیں اسواسطے کہ یہ  
 عبادت ایک خاص جگہ میں مشروع ہو دوسری جگہوں کو اسپر قیاس نکرنا چاہیے  
 اور سنون ہو عرفے کے دن کی نماز فجر کے بعد سے آٹھ نمازوں تک (ہر نماز کے بعد)  
 ایک بار اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ اکبر و بشتا تمہد کما بشرط مقیم  
 ہونے اور شہر میں ہونے اور نماز فرض اور جماعت کا تعجب کے (اور تعجب جماعت  
 سے غرض مرد و نکی جماعت مراد ہو عورتوں کی جماعت کے بعد تکبیر واجب نہیں) اور  
 اقتدار کے سبب سے عورت اور مسافر پر بھی تکبیر واجب ہو جاتی ہے (جانتا پاسیہ  
 کہ ایام تشریق کی تکبیرین واجب ہیں اور رکعتیں میں ہونے کا لفظ ہے تو اس



باب خوف کے وقت کی نماز کے بیان میں حیثیت کہ دشمن خواہ زندہ ہو  
خوف زیادہ ہو تو امام اپنی جماعت کے دو گروہ کرے ایک کو دشمن کے سامنے کھڑا  
کے اور دوسرے کے ساتھ (اگر سافر ہو) تو ایک رکعت پڑھے اور اگر معین ہو تو دو رکعتیں  
پڑھے پھر یہ گروہ دشمن کے سامنے چلا جاوے اور سامنے والا گروہ ہٹ کر امام کے پیچھے  
اڑے اور امام باقی نماز ان لوگوں کے ساتھ پڑھ کر سلام پھیرے (امام کو سلام کے بعد  
یہ گروہ دشمن کے مقابل جاوے اور پہلا گروہ اگر اپنی نماز بدولت قرار دے کر تمام کرے  
(اسلئے کہ وہ لوگ شروع سے امام کے ساتھ تھے اور سلام کے بعد یہ لوگ) پھر دشمن  
کے سامنے جاوے اور دوسرا گروہ اگر اپنی نماز تمام کرے قرار دے کر ساتھ (اسلئے کہ  
یہ لوگ شروع نماز میں امام کے ساتھ تھے اور جو پیچھے اگر ملتا ہے اس کو قرار  
پڑھنی چاہئے اور جو پہلے سے شامل ہے اور بیچ میں کسی وجہ سے شامل نہیں رہا اس کو  
قرار دینا نہیں چاہئے اسلئے قرار دے پہلے گروہ پر سنوئی اور دوسرے پر سنوئی) اور نماز  
مغرب میں اول گروہ کو دو رکعت پڑھاوے اور دوسرے کو ایک رکعت اور جو شخص  
ٹپنے لگا اس کی نماز باطل ہو جاوے گی۔ اور اگر خوف بہت زیادہ ہو تو حالت سواری میں  
اکیلے اکیلے اشارے سے نماز جس طرف کو قادر ہوں پڑھیں اور خوف کی نماز بدولت دشمن  
کے موجود ہونیکے جائز نہیں

باب جنازہ کے بیان میں (جنازہ جم کے زہرے یعنی مردہ کے ہر اور جسم کے  
کسرہ سے اس تختی کو کہتے ہیں جس پر مردہ کو رکھتے ہیں) جب آدمی کی موت قریب  
ہو تو اس کا منہ قبیلے کی طرف دہنی کر دے پھر پیر میں اور اس کو کفن نہاد سکھایا جاوے  
اور جب مرد جاوے تو اس کے دونوں جڑے باندھے جاوے اور دونوں ٹکلیں بند



کیجاوین اور ایک تختے کو طاق مرتبہ (یعنی ایک پائین یا پانچ یا سات بار) بسا کر اوپر  
 اوسکو اوتارین اور اوسکی برہنگی (ناف سے لیکر گھٹنوں تک) ڈھانپ کر کپڑی اوالین  
 اور وضو بغیر کٹی اور ناک میں پانی دینے کے کراوین بعد اوسپر وہ پانی ڈالیں جس میں برہی  
 کے پتے خواہ اشنان جوش دیا ہو ورنہ خالص پانی ڈالیں اور اوسکے سر اور دائرہ ہی کے  
 بالوں کو غل خیر سے دھوئیں اور بائیں کروٹ پر لٹا کر اتنا دھوئیں کہ پانی بدن کے اوس  
 حصے پر پونچ جائے جو تختے سے ملا ہو پھر وہی کروٹ دیکر اوسے طرح تھلاوین (کہ پانی  
 نیچے تک پونچ جاوے) پھر اوسکو سہارا دیکر تھلاوین اور اوسکے پیٹ کو آہستگی اور  
 نرمی سے سوتیں اور جو کچھ اوسکے پیٹ میں سے نکلے اوسکو دھو ڈالیں اور پھر دوبارہ  
 غسل نڈیوں اور اوسکے بدن کو کپڑی سے پونچکر خشک کریں اور خوشبودار کباباں کر سر اور  
 ڈاڑھی میں لگاویں اور سجدہ کی جگہوں پر یعنی پیشانی اور ناک و زہتھلیوں اور گھٹنوں  
 اور تلووں پر کافور ملیں اور اوسکے بالوں میں اور دائرہ ہی میں کنگنی لکریں اور منبال اور  
 ناخن کتریں اور مرد کا کفن سنون اندر کی چادر اور پیراہن (یعنی کفن گردن سے لیکر  
 گھٹنوں تک نیچے تک) اور پوٹ کی چادر ہو اور کفن کفایتہ اندر اور پوٹ کی چادر میں اور  
 مرنے پر کفن کو اوسکی بائیں طرف سے لپیٹیں پھر دائیں طرف سے اور اگر خوف کفن کو اڑنے اور  
 کھلنے کا ہو تو گرہ دیدیں اور کفن ضروری جو کچھ مستحب ہو جاوے اور عورت کا کفن سنون  
 (پانچ کپڑے) ہیں کفن اور ساند کی چادر اور دائی اور شینہ بند جسکو اوسکی چاتیں  
 پر لپیٹا جاتا ہو اور سینے سے ناف کے نیچے تک ہوتا ہو اور پوٹ کی چادر اور کفن کفایتہ  
 (اوسکے لیے تین کپڑے ہیں) دونوں چادریں وہی (جسکو اوڑھنی کہتے ہیں) اور عورت  
 کو اس طرح کفن چھنا یا جامے کے اول کفن چھاوین پھر سر کے بالوں کو (دو ٹھین کر کے)

کے پتے خواہ اشنان جوش دیا ہو ورنہ خالص پانی ڈالیں اور اوسکے سر اور دائرہ ہی کے بالوں کو غل خیر سے دھوئیں اور بائیں کروٹ پر لٹا کر اتنا دھوئیں کہ پانی بدن کے اوس حصے پر پونچ جائے جو تختے سے ملا ہو پھر وہی کروٹ دیکر اوسے طرح تھلاوین اور اوسکے پیٹ کو آہستگی اور نرمی سے سوتیں اور جو کچھ اوسکے پیٹ میں سے نکلے اوسکو دھو ڈالیں اور پھر دوبارہ غسل نڈیوں اور اوسکے بدن کو کپڑی سے پونچکر خشک کریں اور خوشبودار کباباں کر سر اور ڈاڑھی میں لگاویں اور سجدہ کی جگہوں پر یعنی پیشانی اور ناک و زہتھلیوں اور گھٹنوں اور تلووں پر کافور ملیں اور اوسکے بالوں میں اور دائرہ ہی میں کنگنی لکریں اور منبال اور ناخن کتریں اور مرد کا کفن سنون اندر کی چادر اور پیراہن (یعنی کفن گردن سے لیکر گھٹنوں تک نیچے تک) اور پوٹ کی چادر ہو اور کفن کفایتہ اندر اور پوٹ کی چادر میں اور مرنے پر کفن کو اوسکی بائیں طرف سے لپیٹیں پھر دائیں طرف سے اور اگر خوف کفن کو اڑنے اور کھلنے کا ہو تو گرہ دیدیں اور کفن ضروری جو کچھ مستحب ہو جاوے اور عورت کا کفن سنون (پانچ کپڑے) ہیں کفن اور ساند کی چادر اور دائی اور شینہ بند جسکو اوسکی چاتیں پر لپیٹا جاتا ہو اور سینے سے ناف کے نیچے تک ہوتا ہو اور پوٹ کی چادر اور کفن کفایتہ (اوسکے لیے تین کپڑے ہیں) دونوں چادریں وہی (جسکو اوڑھنی کہتے ہیں) اور عورت کو اس طرح کفن چھنا یا جامے کے اول کفن چھاوین پھر سر کے بالوں کو (دو ٹھین کر کے)



ساتھ مسبق بھی لکھ لیا دے) نہ وہ شخص کہ موجود ہو (یعنی موجود ہو اور پہلی تکبیر  
 امام کے ساتھ نہیں کہی وہ امام کی تکبیر کا انتظار کرے بلکہ خود تکبیر لکھ کر رکعت ہو جائے  
 اور دوسری تکبیر امام کے ساتھ کہے اور سبق کو جو تکبیر رہ گئی ہو نماز کے ہو چکنے کو  
 بعد قضا کر لے) اور امام مرد و عورت کے سینے کے مقابل کھڑا ہو اور اس نماز کو سوار ہو کر نہ  
 پڑھیں اور نہ مسجد کے اندر داخل کریں (اور امام شافعی کے نزدیک مسجد میں جائز ہے اور دلیل  
 امام اعظم کی یہ ہے کہ مسجد نماز بجا نہ کے لئے نبی ہے نہ نماز جنازہ کے لئے علاوہ اس  
 احتمال مسجد کے آلودہ ہو جائے گا ہے اور زانیہ صحابہ اور تابعین میں جنازہ کی نماز مسجد میں  
 نہ پڑھتے تھے مگر جب کوئی خاص ضرورت اسکی مقتضی ہوتی تھی تو پڑھتے تھے واللہ اعلم  
 اور جو بچہ کہ پیدا ہو کر آواز کرے اور مر جاوے) اور نماز پڑھتی جاوے ورنہ نہیں پڑھا  
 چاہئے جیسے وہ لڑکا کہ اپنی ماں خواہ باپ کے ساتھ قید میں اگر مر جاوے (تو وہ سپرد  
 نماز نہ پڑھیں گے اسلئے کہ ماں باپ کی متابعت سے وہ بھی کاڈگنا جاوے گا) لیکن جس  
 صورت میں کہ باپ خواہ ماں مسلمان ہو جاوے (تو اسکی متابعت میں بچہ کو مسلمان بنائے  
 اور اس پر نماز پڑھیں گے) یا وہ لڑکا خود مسلمان ہو جاوے (بشرطیکہ عاقل ہو) یا اسکو ساتھ  
 میں اسکا باپ خواہ ماں قید نہ ہوئے ہوں (تو اس صورت میں بھی اسکو دارالاسلام کی مشائخ  
 سے مسلمان تصور کر چکے اور نماز پڑھیں گے) اور ولی اگر مسلمان ہو تو وہ کافر مردہ  
 کو نہ لادے اور کفن دے اور دفن کر دے (مگر سنت کے طور پر بچہ امور نہ کرے بلکہ  
 اور سپرائی ڈالے اور کپڑے میں لپیٹ کر گدھے میں دباوے) اور جنازہ کی چار پائی  
 کے چار دن پائے پکڑ کر جلد بلیا دین مگر دو تین نہیں اور نہ پہلے جنازہ رکھنے  
 سے پھین اور نہ اوس سے آگے چلیں۔ اور اسکو سر ہانے کو پہلے اپنے دہنے

کند ہے پر رکے پر بائیں پر پر بائیتی کی طرف اول دہنے پر رکے پر بائیں پر دہنے  
اگر اوٹھا نچو اے بہت سے ہوں تو ہر ایک کو چاہئے کہ نوبت نوبت اسطرح اوٹھا دیں  
اور قبر کو دگر لحد بنائی جاوے اور قبلہ کی طرف سے گورین اوٹا جاوے اور جو گورین  
اوٹا کر وہ کہے بسم اللہ علی ملہ رسول اللہ اور گورین ر لکھ کر منہ قبلہ کی طرف کو کیا جاوے اور  
کفن کے بند کو لٹائے جاوے اور کچی اینٹیں خواہ نل لکھ کے اوپر رکھیں کچی اینٹیں اور  
لکڑی رکھیں اور عورت کی قبر چھپائی جاوے نہ مرد کی سپرشی دیا جاوے اور قبر کو اونٹ کی کوٹیا  
کی صورت بنا دیں جو کوٹھی چوڑی کی شکل نہ بنا دیں اور قبر کو چوٹی کی نہ بنا دیں اور نہ مردہ  
کو قبر سے نکالیں مگر اس صورت میں کہ زیر برستی کسی چھٹی ہوئی ہو

**باب** شبہ کے حکم کے بیان میں شہید وہ شخص ہو جسکو کافرون یا سرکشون  
یا زہر فون نے مار ڈالا ہو یا میدان جنگ میں اسکی نعش ملے اور زخم کا نشانہ ہو سپر  
ہو یا اسکو کسی سدا میں نے براہ ظلم مار ڈالا ہو اور مارنے والے پر خون یا لازم ہو یا ہو  
راہی دانستہ مارا ہو تو ایسی شخص کو کفن دیا جاوے اور نماز پڑھی جاوے دون نماز  
کے اور خون اور کپڑوں کے ساتھ دفن کیا جاوے مگر جو کپڑے کفن کے کھنس سے نکلے  
وہ اوٹا لئے جاویں اور اگر کپڑے کفن سے کم ہوں تو زیادہ ذکر کے کفن پورا کر دیں  
اور اگر زیادہ ہوں تو کفن سے زیادہ کو کم کریں اور اگر عانت ناپاکی میں مارا گیا  
ہو یا لڑکپن میں یا دیر میں مرا ہو اسطرح کہ زخمی ہو نیکی بعد کماوے یا پوے یا سودی  
یا علل ج کیا جاوے یا اسپر ایک وقت نماز کا گذرے اور اسکے ہون یا ہون یا لڑائی کی جگہ  
سے زندہ لایا جاوے یا وصیت کرے یا شہر میں مارا جاوے اور یہ نہ معلوم ہو کہ  
وہ ہجیر سے براہ ظلم مارا گیا ہے یا حد مارنے کے سبب سے مر گیا ہو یا دوسرے کے

مارہ اٹھنے کے عوض میں مارا گیا ہو تو ان سب صورتوں میں غسل دیا جاوے گا اور اگر کوئی شخص باغی ہو نیکی جہت سے خواہ رہزنی کے باعث مارا گیا ہو تو اسکو غسل دینا چاہیے نہ نماز پڑھنی چاہیے۔

**باب کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے میان میں۔** کعبہ کے اندر اور اوپرینس از فرض اور نفل دونوں درست ہیں۔ اور جو شخص کہ کعبہ کے اندر اپنی بیٹھما امام کی بیٹھ کھڑے ہو کر پکارتا ہو جائز ہو گا لیکن اگر بیٹھ امام کے منہ کی طرف کر گیا تو نماز درست نہوگی اور اگر گرد کعبہ کے حلقہ کریں تو درست ہو نماز اس شخص کی کہ کعبہ سے امام کی نسبت قریب تر ہوئے بشرطیکہ وہ شخص امام کی طرف نہو اس سلسلے کی صورت یہ ہے کہ کعبہ کی چاروں طرف نماز کو کھڑے ہوئے تو جو شخص کہ اس طرف میں ہو وہ ہر امام ہو اسکو چاہیے کہ کعبہ کی طرف کو اپنے امام سے نزدیک ہو جاوے اسلئے کہ امام سے آگے بڑھنا لازم آوے گا اور جو شخص کہ دوسری طرف میں اور کو جائز ہو کہ امام کی نسبت کعبہ سے نزدیک یا دور ہو جاوے

### کتاب الزکوۃ

اس میں زکوۃ کا بیان ہے (جو) جاننا چاہیے کہ زکوۃ اسلام کا تیسرا رکن ہے اور نماز کے بعد سب حکموں سے زیادہ ایسی تاکید ہے اسلئے کہ قرآن میں اکثر جگہ زکوۃ کے دینے کو ناک کے برابر کہنے کے ساتھ بیان فرمایا ہوا اور بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جب مجھے گروہ عرب کی زکوۃ کے دینے سے باز رہے حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ان کے مرتد ہو جانے کا حکم فرما کر ان پر جہاد کیا (زکوۃ شریعت میں مالک کرنا مال کا جو صرف اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کی واسطے مفت بلا عوض ایسے مسلمان فقیر کو جو ہاشمی نہو نہ ہاشمی کا غلام ہو اس شرط سے کہ مالک کی منفعت ہر طرح اس مال سے غلبہ ہو جاوے۔ زکوۃ کے

بجائے نماز پڑھنے کے

کتاب الزکوۃ

نصاب فقہ

میں عمل کو کہتے

میں اور فقہ کی

مصلحت میں دیکھتے

مال نقد یا جانور

باسباب کو کہتے

میں جسم نام کو

باب

تجوید و تلاوت

میں دیکھتے

فصل

میں دیکھتے

میں دیکھتے

میں دیکھتے

واجب ہوئی کی شرطیں (یہ ہیں) اول عاقل ہونا دوم بالغ ہونا سوم مسلمان ہونا چارم آزاد ہونا پس باؤسے اور لڑکے اور کافر اور غلام پر واجب نہیں پنجم مالک ہونا آئیے مال کا جو نصاب کی مقدار ہو اور برس دن اور سپر گذر گیا ہو اور قرض اور حاجت اصلی سے بچا ہوا ہو اور بر بٹھنے والا ہو گو فرض ہی بر بٹھے مثلاً سونا اور چاندی کہ اگرچہ بدولت بر بٹھے ان پر برس گذر جاوے لیکن نہ و فون خیرین بر بٹھنے والی مال کے حکم میں ہیں ایسے کہ اگر تجارت کرتا تو اونکی مالیت زیادہ ہو جاتی اور شرط زکوٰۃ کے اور اگر نیکی نیت ہی خواہ دینے کی وقت ہو خواہ مقدار واجب کے علم نہ کر نیکی وقت یا کل مال خیرات کر ڈالنا ہو۔

باب چرنیوالے جانور و کی زکوٰۃ میں۔ چرنیوالے جانور وہ کہلاتے ہیں کہ سال میں بہت دن چرنے پر گذارہ کریں (یعنی گو بعض اوقات گھر سے اونکو گھاس کھلائی جاوے مگر اگر چرنے پر کفایت کرتے ہوں فصل اونٹ کی زکوٰۃ کے ذکر میں) ۳۵ اونٹوں میں ایک بنت محاض ہو (اور وہ ایسا بچہ جو ایک برس کا ہو کر دوسرا سال اوسکو لگا ہو) اور اونٹ اگر ۴۵ سے کم ہوں تو ہر پانچ اونٹ کی زکوٰۃ ایک بکری ہو اور ۳۶ اونٹوں میں ایک بنت لبون (دینی چاہیے وہ ایسا بوتہ ہے کہ دو برس کا ہو کر تیسرے میں پانچ دہرا ہو) اور ۴۷ اونٹوں کی زکوٰۃ حق ہے (یعنی وہ بوتہ کہ چوتھے سال میں ہو) اور ۴۸ اونٹوں میں ایک جندہ ہو (جسکو پانچواں سال ہو) اور ۴۹ اونٹوں میں نوے تک دو بنت لبون ہیں اور ۵۰ اونٹوں میں آٹھ دو بنت لبون ہیں اور ۵۱ اونٹوں میں ایک جندہ ہو (تعداد ۵۲ ہو جاوے سقید میں دو بنت اور ایک بنت محاض (مقدار زکوٰۃ) ہو اور ۵۳ اونٹوں میں تین بنت ہیں پر

پانچ اونٹ پر ایک بکری ہر اور ۲۵ اونٹوں پر تین حق اور ایک بنت مخاض اور  
 ۱۰۰ میں تین حق اور ایک بنت لبون ہے اور ۱۰۰ میں چار حق ہیں دوسوا دون  
 تک ہر دو سوا تھوڑا حساب کرے اور طرح جیسا ڈیرہ سو کے بعد کیا کر دینی ہر  
 پانچ پر ایک بکری اور ۲ پر بنت مخاض اور ۴ پر بنت لبون اور ۶۴ سے ۵۰ تک  
 ایک حصہ اور بقیہ اونٹ مثل عرب کی اونٹوں کے میں راؤ کی زکوۃ ہی اس طرح ہوتی  
 چاہئے فصل گائے کی زکوۃ میں ۲۰ گایوں میں ایک چھڑا خواہ بچھڑی ایک سال  
 سے اور ۲۴ میں دو برس کا چھڑا خواہ بچھڑی سے پر ۲۴ سے اگر ۲۴ میں تو اونکی زکوۃ  
 حصہ حساب کر لیا جاوے (یعنی اگر ۲۴ ہوں تو ایک دو برس کا چھڑا اور اسکی قیمت  
 کا چالیسواں حصہ اونکی زکوۃ ہوگی اس طرح اگر ۲۴ سے دو زاید ہوں تو وہ چالیسویں حصے  
 یعنی بیسواں حصہ قیمت کا بٹایا جاوے گا) یہاں تک کہ تعداد ۱۰۰ ہو پس ساتھ گایوں  
 میں برس برس کے دو چھڑے ہونگے اور ستر میں ایک برس روز کا اور ایک دو برس  
 کی اور آٹھ میں دو چھڑیاں دو برس کی ہونگی پس مقدار زکوۃ ہر دہائی پر بدلتی جگر  
 کہ ایک برس کے چھڑے کی جگہ دو برس کا ہو جاوے گا (یعنی ہر دہائی پر بدلتا جاتا ہے)  
 کہ اوس میں کتنے ۲۴ ہیں اور کتنے ۲۴ ہیں ۲۴ کے عوض ایک برس کا چھڑا لگایوں  
 اور ۲۴ کے عوض دو برس کا مثلاً اگر ۱۰۰ ہو تو ۲۴ اوس میں تین دفعہ پورے  
 ہیں اسکو اونکی زکوۃ تین چھڑے یک سال ہو دینگے اور ۲۴ میں ۲۴ دو دفعہ اور ۲۴  
 ایک دفعہ ہو تو اسکی زکوۃ دو ایک سالہ بچھڑی اور ایک سالہ چھڑا ہو گا اور علیٰ ہذا القیاس  
 اور جیسے مثل گائے کے ہے زکوۃ کے باب میں مفضل بکری کی زکوۃ میں  
 ۲۴ بکریوں میں ایک بکری ہے اور ۲۰ بکریوں میں دو بکریاں ہیں اور ۲۴ بکریوں میں تین

تین اونٹوں اور  
 ستر اونٹوں  
 میں چار حق  
 ہیں دوسوا  
 دون تک  
 ہر دو سوا  
 تھوڑا  
 حساب کرے  
 اور طرح  
 جیسا ڈیرہ  
 سو کے بعد  
 کیا کر دینی  
 ہر

۲۰ بکریوں  
 میں ایک  
 بکری ہے





روایت کیا اسکو بخاری نے اور ثابت ہوا ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کے اونٹوں میں ایک اونٹنی نہایت عمدہ دیکھی استفسار فرمایا کہ اسکو زکوٰۃ میں کیوں لیا ہی لوگوں نے عرض کیا کہ یہ دو اونٹوں کی عومن میں آئی ہو انہی فرمایا کہ خیر اس روایت سے بھی مقدار واجب کا بدل لینا ثابت ہوتا ہو و اما علم اور زکوٰۃ میں میانہ جانور لینا چاہیو نہ سب اچھا ہو اور نہ سب بُرا اور جو کچھ جنس نصاب سے سال کے پہلے میں حاصل ہو وہ نصاب میں ملا لیا جاویں یعنی اگر سال کے پہلے میں اونٹ خواہ گائیں یا بکریاں اور حاصل ہوئیں تو یہ بھی اسی جنس میں ملا لیا وٹکی کہ گویا برتن و زائچہ پر ملا ہو گیا اور اگر باغی خراج اور وہ بکری اور زکوٰۃ لے لیوین تو دوسری بار نہ لینی چاہیو و اگر مال اپنے مال کی زکوٰۃ کئی برسوں کی خواہ کئی نصاب کی پشتیر سے او اگر دی تو جائز ہے۔

**باب مال نقد کی زکوٰۃ کے بیان میں۔** چاندی اگر وزن میں و سودم ہو اور سونا و دینار تو اونہیں چالیسواں حصہ زکوٰۃ واجب ہوتی ہو خواہ اونکی ٹیلیاں ہوں خواہ زیور خواہ برتن (خواہ روپیہ اشرفی) پھر ہر پانچویں حصے میں درم اور دینار کی تعداد اسی حساب ہی ہو یعنی دوسو پرب ۴۰ درم وزن بڑھیکا اور ۴۰ دینار سونو پرب چار دینار زائد ہونگے تو اونکا بھی چالیسواں حصہ دینا پڑیکا اور زکوٰۃ کو اکرنا اور واجب ہوئے میں درم اور دینار کا وزن معتبر ہو یعنی اگر چاندی یا سونے کے برتن کی قیمت مال کی نسبت زیادہ ہو تو اوسکا اعتبار نہیں بلکہ وزن کا اعتبار ہو اور وزن میں وزن سب سے معتبر ہے یعنی درم چاندی کے ساتھ شقال ہوتے کے برابر ہو چاہئیں۔ اور مسین چاندی غالب ہو وہ چاندی ہے نہ اوسکا اولیٰ و اگر برتن یا روپیہ یا دیگر کا ملا ہوا ہو تو مسین چاندی نہ زیادہ ہوگی وہ ایسا ہی جیسا خالص چاندی

کتاب النہج فی الزکوٰۃ

کا اور حسین تانہا زیادہ ہی وہ نرمی تا بنو کے حکم میں ہو گا ) اور واجب ہے زکوۃ  
 اسباب تجارت میں جسکی قیمت مقدار نصاب چاندی خواہ سونے کو پہنچ جاوے  
 (یعنی اگر کپڑا خواہ لکڑی یا پتھر یا گود یا گد یا تجارت کی واسطے لیا تو اگر اسکی قیمت  
 دو سو درم چاندی کے خواہ بین دینار سونے کی برابر ہوگی تو اسکا چالیسواں حصہ  
 زکوۃ دینی پڑیگی ) اور سال کے بیچ میں مقدار مال کا نصاب سو کم ہو جائے زکوۃ کے  
 واجب ہونے کو مضر نہیں بشرطیکہ مال کے دونوں سروں پہ پوری نصاب ہو۔  
 اور اسباب تجارت کی قیمت نقد چاندی سونے میں ملا لیا جائے اور سونے کو چاندی  
 میں قیمت کو اعتبار سے ملا لیا جائے ورنہ وزن کے اعتبار سے یعنی اگر سو درم چاندی کے  
 اور دس دینار سونے کے ہوں جسکی قیمت سو درم ہو تو دو سو درم کی زکوۃ کہ پانچ  
 درم ہوئے دیدے اور وزن کے اعتبار سے نکلا دین مثلاً اگر مثال مذکور میں  
 دس دینار سو درم کے ہوں بلکہ توٹے درم کے ہوں تو اس صورت میں گو  
 وزن کے اعتبار سے آدھی نصاب چاندی کی اور آدھی سونے کی ہو مگر زکوۃ ملازم  
 باب زکوۃ لینے والے کے بیان میں (جسکو ماشر کہتے ہیں) عاشروہ شخص جسکو  
 بادشاہ سودا گروں سے زکوۃ لینے کے واسطے مقرر کرے پس اگر کوئی شخص سودا گروں  
 میں سے کوئی میرے مال پر بھی برس دن نہیں گنڈا یا میرے ذمہ قرض ہی یا میں نے خود  
 ایک فقیر کو دیدی ہی یا دوسری عاشروہ حوالے کی ہی جو اسی سال میں ہوا ہو اور  
 ان باتوں پر قسم کھاؤ تو اسکی بات مان لیجاو گی (یعنی زکوۃ اس سے نلیوین ) مگر  
 چرنیو انکی زکوۃ میں اسکا قول آپ دینو کا مانینگے (یعنی اگر وہ کہے کہ میں نے  
 خود ایک فقیر کو زکوۃ اداں چرنیو ان جانور و نکی دیدی ہو تو باوجود اسکو قسم کھانی

بیان

کے تانے لگے اور دوسری دفعہ اوس سے زکوٰۃ لینے) اور جس باب میں مسلمان کی  
 قول مانا جاوے اوس میں جزیرہ دینے والے کا قول بھی مانا جاوے نہ کافر حربی کا لیکن  
 ام و لہو کا باب میں کافر حربی کا قول بھی مانا جاتا ہے (یعنی اگر کوئی حربی امن لیکر دارالاسلام  
 میں سوداگری کو آوی اور اپنی لونڈی کو کوئی کہ یہ میری حرم ہے سوداگری کی نہیں  
 تو اس کے قول کو مان لینگے) اور معاشر کو چاہی کہ مسلمانوں سے چالیسواں حصہ زکوٰۃ  
 لے اور ذمی سے (یعنی جو کافر جزیرہ یعنی چٹی دیکر دارالاسلام میں رہتا ہو اوس) بیسواں  
 حصہ زکوٰۃ لیوی اور حربی سو سواں حصہ بشرطیکہ نصاب پوری ہو اور حربی بھی مسلمانوں  
 سے لیتے ہوں (یعنی اگر کافر دارالحرب میں مسلمان سوداگروں سے راہداری مقبوضہ  
 تو معاشر بھی کافر سوداگروں سے لیوی ورنہ لیوی) اور بدون دارالحرب سے دوبارہ  
 آنے کے ایک برس میں دوبارہ زکوٰۃ نہ لیجاوے (یعنی اگر حربی ایک برس میں دوبارہ دارالحرب  
 سے دارالاسلام میں آمد و رفت کرے تو اوس سے دوبارہ وہ کیلیون) اور شراب کی وہ کی  
 لیجاوے نہ سور کی (اسلیم کہ شراب مثلی چیزوں میں سے ہے جو بیچے ایسی چیز ہے کہ اس کے تلف  
 کرنے سے ویسی ہی دینی پڑے تو اس کی قیمت خود شراب نہوگی اور سو قیمت والی  
 چیزوں میں سے ہے کہ اس کے تلف سے قیمت دینی پڑے تو اس کی قیمت اس کی ذات کا حکم  
 رکھتی ہے اور ان دونوں چیزوں کی ذات کا لینا ممنوع ہے) اور نہ اوس چیز کی زکوٰۃ  
 لین جو اس کے گھر میں ہو اور نہ اوس مال کی لیون جو کسی نے اس کو تجارت کے لیے دیا ہو  
 اور نہ مال سفارت کی اور نہ اوس مال کی جو اس کے غلام نے پیدا کیا ہو جس کو اوس تجارت  
 کی اجازت دی رکھی ہو (یعنی اگر کوئی سوداگر ایسا گذری جس کے گھر میں مال تجارت اتنا ہی  
 کہ اوس پر زکوٰۃ واجب ہے تو اوس قدر مال کی زکوٰۃ لین جو موجود ہے اور جو اس کے گھر میں ہے

مسکلی نہ لین ایسا ہی حال زکوٰۃ مال بضاعۃ اور مال مغایرت اور غلام کی کمال کا ہو اور اسکو بھی نہ لینا چاہیے اور وہ یکی دوبارہ لیا جائے اگر خار جیون نے راہداری لے لی ہو (یعنی اگر باغیون نے ملک بادشاہ پر غالب ہو کر حربی سوداگروں سے راہداری لے لی ہو تو ادین سے دوبارہ لیا جائے۔)

**باب** رکاز (یعنی زمین کی چیزیں مثل کان اور خزانہ دفن) کی زکوٰۃ کے ذکر میں۔ کان اگر نقد کی ہو یعنی سوئے اور چاندی کی خواہ ہو جیسی چیز کی ہو (مثل تانبے اور سیسے کی تو) نہ رکاز کی کان اگر زمین خراجی اور وہ یکی والی میں پائی جاوے تو اوسمین سے پانچواں حصہ لیا جاوے اور اگر یہ کان پانی والے کو گہر میں یا اوسکی ملک کی زمین میں نکلے تو کچھ نہ لیا جاوے اور ایسا ہی پانچواں حصہ خزانہ مدفون کا لیا جاوے اور باقی چار حصے زمیندار قدیم کو ملیں گے اور پارسی میں سے بھی پانچواں حصہ لیا جاوے۔ اور جو زمیندار اور کان کو دارا خرب میں نکلے خواہ فیروزہ اور سوتی اور عنبر دارا الاسلام میں نکلے اوسمین سے پانچواں حصہ نہ لیون چاہئے۔

**باب** عشر یعنی محصول زمین میں سے وہ یکی کے لینے کے کیا نہیں۔ وہ یہ واجب ہو زمین عشری کے شہد میں سے اور اوس زمین کے پیداوار سے جو بکومینہ کا خواہ روکا پانی پونچا ہو اور اوسمین کچھ شہر مقدار نقاب کی اور باقی رہنوی نہیں (یعنی ایسی چیزیں خواہ تھوڑی ہوں خواہ بہت ٹھہرتی ہوں یا نہیں سب میں سے وہ یکے لیون) لیکن لکڑی اور نرکل اور گہاس (اگر پیدا ہواؤں) میں وہ یکی نہیں اور میوان حصہ لیا جاوے اگر زمین کو چرس اور بڑے ڈول سے پانی دیا ہو۔ اور مزدوری کا خرچ مچراندا جاوے لینے وہ یکی اور میسان حصہ کل پیداوار سے

فہم مسائل  
عبداللہ بن  
عمر بن  
عبداللہ بن  
عمر بن  
عبداللہ بن  
عمر بن  
عبداللہ بن  
عمر بن  
عبداللہ بن  
عمر بن

عبداللہ بن  
عمر بن  
عبداللہ بن  
عمر بن  
عبداللہ بن  
عمر بن  
عبداللہ بن  
عمر بن  
عبداللہ بن  
عمر بن

لیا جاوے یہ نیکیا جاوے کہ بیرون اور کارکنوں کا خرچہ مجرا دیکر باقی کی وہ مکی اور اپنی چنان  
 حصہ لیا جاوے تعلیمی شخص کے زمین عشری کے پیداوار میں گو وہ مسلمان ہو گیا ہو یا  
 اس سے کسی مسلمان یا جزیہ دینے والے نے خرید لی ہو اور تعلیمی ایک فرقہ نصاریں  
 کا ہو جو حبشہ کے عومن دو چند وہ کیے دیتی ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد  
 مبارک میں اس طرح ٹھہر گیا ہو اور اگر زمین عشری کو مسلمان پاس سے کوئی ذمی مول  
 لے لے لے تو خرچ لیا جاوے گا اور اگر زمین عشری مذکور کو اس ذمی کی پاس سے کوئی  
 مسلمان حق شفعہ کی جہت سے لے لے لے یا وہ ذمی اس زمین کو بیع فاسد ہوئی کی جہت  
 سے پھر مانع کو پھر جو مسلمان تھا تو اس صورت میں وہ کیے لیا و گئی سار اور اگر کوئی مسلمان اپنی  
 گھر کو باغ بنالی تو اس کا مقدار واجب پانی کے ساتھ بدلتا رہتا ہو یعنی اگر پانی عشر  
 مال دیا تو اس باغ کی پیداوار سے وہ بھی لیا و گئی اور اگر پانی خرچ کا دیا تو خرچ دینا  
 پڑے گا (مختلف جزیہ دینے والے یعنی ذمی کے کہ وہ اگر اپنے گھر کو باغ بن کر دے گا تو اس میں  
 دونوں صورتوں میں خرچ ہی دینا پڑے گا) اور ذمی کے گھر کی زمین آزاد ہو دینے اور پھر  
 کچھ واجب نہیں (مانند چشمہ قیر اور نفل کے زمین عشری میں لگا کر اس پر بھی کچھ واجب  
 نہیں) اور اگر عیدہ دونوں چٹے زمین خرچ میں ہو وین تو اس پر خرچ واجب ہوتا ہو  
 (واضح ہو کہ عشر کا پانی مینہ اور کنوؤں اور دریاؤں کا ہو کہ کسی کے تابع حکم نہیں  
 اور خرچ کا پانی اون نہر کا پانی ہے جس کو عجم کے بادشاہوں نے کھدوایا ہو اور  
 اون چشموں کا جو زمین خراجی میں ہوں اور قیر اور نفل دونوں کے کسے سے  
 گو مذکی طرح کی چیز ہے کہ آگ کے شعلے لے اوٹھتی ہے جیسے رال وغیرہ  
 باب مال زکوٰۃ کے مصرف کے بیان میں۔ زکوٰۃ جس کو دیجاوے وہ فقیر ہو

زکوٰۃ  
 کا  
 مصرف



زکوٰۃ دے، اور مکروہ ہی زکوٰۃ کا اس قدر دینا کہ فقیر تو انگریز ہو جاوے مگر اتنا دینا مستحب نہ  
 کہ اس دن کے سوال کی اسکو حاجت نہ ہو اور مکروہ ہی مال زکوٰۃ کو ایک شہر سے  
 دوسری شہر میں لیجانا بشرطیکہ دوسرے شہر میں کوئی اسکا رشتہ دار نہیں بنے اول شہر کی  
 نسبت وہاں زیادہ محتاج دار اگر دوسری شہر میں بنی رشتہ داروں کو یہ لیجاوے  
 یا اول شہر کی نسبت دوسرے میں زیادہ محتاج کیلئے دینے کے لیجاوے تو  
 بلاکراہت درست ہے، اور جس شخص کے پاس یکدن کی غذا ہو اسکو سوال کرنا ناجائز ہے۔  
**باب صدقہ فطر کے بیان میں** (یعنی اس صدقہ کو یہاں نہیں جسکا دینا بعد رمضان  
 کے روزوں کے واجب ہوتا ہے) صدقہ فطر واجب ہے اس شخص پر جو آزاد اور مسلمان  
 صاحب نصاب ہو اور وہ نصاب اس کے گھر اور کپڑوں اور ہاتھ رکھوڑی اور تہنیاں  
 اور غلاموں سے ملاوہ ہو اور صدقہ فطر خود اپنی طرف سے اور اپنی لڑکے کی طرف سے جو ملدا  
 نہو اور اپنی خدمت کو غلاموں کی طرف سے اور بندہ اور ام ولد کی طرف سے یا جو دار  
 اگر بچہ غنی ہو تو اسکی طرف سے اسکو ذمہ واجب نہیں (نہ اپنی بی بی کی طرف سے اور نہ اپنی  
 مکاتب کی طرف سے اور نہ ایسے ایک غلام یا چند غلاموں کی طرف سے جو مشترک ہوں و  
 شخص میں) اور اگر کسی غلام کو جا کر بیچ دیا ہو تو اسکا صدقہ فطر بھی سب کا ہے اگر خریدار  
 نے واپس کر دیا اور اس شخص کے ملک میں آگیا تب تو اسکو دینا چاہیے اگر بیچ کر  
 ملک میں جاوے گا تو اس پر لازم آوے گا (اور مقدار صدقہ) واجب کی آفتاب معلوم  
 خواہ اسکا آٹا یا ستو یا خشک لکڑی (یعنی کٹھن ہے) یا ایک صاع چوباری یا جو دار کا  
 ہو، اور صاع آٹھ رطل کا ہوتا ہے اور رطل تخمیناً شاہجہانی وزن کا آٹھ سو  
 کی برابر ہے، اور وقت (صدقے کے) واجب ہو گیا عید کو دن کی سب سے پہلے جس شخص کے

بجائے  
 غلاموں کی خدمت  
 فطیر ہوتا ہے  
 ہاں اگر دار  
 ہو تو

صبح سے پہلے مچا دی یا صبح کے بعد مسلمان ہو یا پیدا ہوا ہو یا سپردہ فطر واجب ہو گا اور اگر صدقہ عید کی صبح سے پہلے خواہ پیچھے ادا کرے تو درست ہے

### کتاب الصوم

اصح  
صحیح  
میں  
میں

اس میں روزہ کا بیان ہے (جانتا چاہیے کہ روزہ اسلام کے پانچوں رکن میں سے چوتھا رکن ہے اور قدیم سے فرض ہوا ہے کہ پہلی امتوں پر یہی فرض تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ یعنی تم پر روزہ فرض کیا گیا جیسے اون لوگوں پر فرض کیا گیا جو تم سے پیشتر تھے) روزہ اوسکو کہتے ہیں کہ جو شمس روزہ کا اہل ہے یعنی مسلمان اور عورت پاک حیض و نفاس سے وہ نیت کے ساتھ کھانا اور پینا اور صحبت کرنی صبح صادق سے آفتاب کے ڈوبنے تک چھوڑ دے۔ اور رمضان کا روزہ جو فرض ہے اور تدرعین کا روزہ جو واجب ہے (مثلاً کہ اس جمعرات کا روزہ رکھو نکلا) اور نفل کا روزہ ان (یعنی روزوں) کے لیے اگر نیت معینین رات سے لیکر دوپہر تک کر لے خواہ مطلق نیت کر لے (یعنی فرض اور واجب اور نفل کو معین کرے) خواہ نفل ہی کی نیت کرے تو درست ہو گئے اور ان میں سے یوں کے سوا اور روزے (جو رہے مثلاً قضا رمضان اور کفارہ کے اور تدرعین کے جیسے یوں کہی کہ خدا کی واسطے روزہ رکھو نکلا تو یہ روزہ) درست نہیں ہوتے جیسا کہ نیت مات سو نہ کرے اور تعین روزہ کی نذر و اور رمضان چاند دیکھنے سے یا شعبان کے ۱۵ دن ہو جانے سے ثابت ہو جاتا ہے اور شک کر روز (یعنی تیسویں تا بیسویں شعبان کی اگر تیسویں کو ابرو غبار میں چاند معلوم نہوا ہو) روزہ نفل کی نیت کے سوا نہ کرنا چاہیے (جانتا چاہیے کہ روزہ



شک کے روزہ امام شافعی کے نزدیک منوع ہے اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی اشک کے روزہ روزہ رکھتا ہے وہ میری نافرمانی کر رہا ہے اور برہان میں مذکور ہے کہ اس روزہ کا روزہ امام احمد کے نزدیک واجب ہے اور امام اعظم کے نزدیک نفل کی نیت سے روزہ رکھنا جائز ہے اور فرض رمضان کی نیت سے ناجائز اور اس نیت سے بھی جائز نہیں کہ اگر کل رمضان ہے تو روزہ رکھو گا اور اگر نہیں ہو تو روزہ نہ رکھو گا اور دلیل امام اعظم کی یہ ہے کہ حدیث میں رمضان کے مہینے سے پیشتر روزہ رکھنے سے ممانعت آئی ہے اور بعضی حدیثوں میں شروع ماہ شعبان اور اس کی آخر دن کا روزہ رکھنے کو یہ حکم آیا ہے جو امام احمد کے یہ دلیل ہے ان دونوں حدیثوں کی رعایت کرنے سے روزہ نفل جائز نہ ہو گا اور فرض رمضان کی نیت سے جائز نہ ہو گا اور ہا یہ میں ذکر کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کو فرمایا ہر کسک کے روزہ روزہ رکھنا جائز ہے مگر نفل کی نیت سے اور یہ حدیث خواہ مرفوع ہو یا موقوف بیٹے اس کی اسناد حضرت تک پہنچی ہو یا نہ پہنچی ہو اسی مذہب کے موافق ہے اور احتیاطاً زیادہ اس میں ہے کہ قاضی اور مفتی اور خواص شک کے روزہ نفل کی نیت سے روزہ رکھیں اور عوام کو افطار کا حکم کریں اور جو کوئی چاند رمضان کا خواہ حید کا دیکھ لے اور اس کی گواہی دے تو اس کو چاہیے کہ روزہ رکھے پس اگر افطار کر لے تو صرف ایک روزہ قصائک کے لئے کفارہ اور ہر لازم نہیں اور روزہ رمضان میں اس پر سبب عاید دیکھنے کے لازم ہے اور عید میں سبب سبب اسلام کوئی پیر دی کے اور آسمان میں ابرو غبار کی جہت سے ایک عادل کی خبر اگرچہ وہ غلام یا عورت ہو رمضان کو لیو مقبول ہوگی اور وہ شوال کے لیو دو مردوں خواہ ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی یا عید کی اور اگر آسمان میں ابرو غبار نہ ہو تو پوری جماعت کا دیکھنا مقبر ہو گا رمضان اور شوال دونوں میں

عادل ہو کر  
گواہی دے  
بہت زیادہ  
کر ۱۲۰۰

(اور بڑی جماعت کے لیے وہ آدمی مقرر کیے گئے ہیں) اور عید الفصحیٰ ماتم عید فطر کے ہر  
(یعنی چاند کے دیکھنے میں اور گواہی کے قبول ہونے میں دو ٹوکا ایک حکم ہے اور غفلتوں کا  
مختلف ہونا معتبر نہیں) یہاں تک کہ اگر تمام جانیں ایک ہی جگہ چاند دیکھیں تو پورے  
پچھم تک اور شمال سے جنوب تک چاند معلوم ہونے کا حکم ہوگا اور بعضے علمائے  
نزدیک اختلاف اطراف کے مطلقوں کا معتبر ہے اس روایت کے بموجب ہر ولایت

میں اسی کے مطلق کا حکم معتبر ہوگا

باب ان چیزوں کے بیان جن سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور جن سے نہیں ہوتا۔ اگر  
روزہ دار کماؤ یا پیو یا صحبت کرے (مگر یہ باتیں) ہو کر (موجباتین) یا خواب میں  
نہانے کی حاجت ہو یا شہوت سے دیکھنے کے باعث منی نکل پڑے یا تیل یا آئینہ کی  
خون شکلاوی یا سرمہ لگاوی یا بوسہ لے اور ان سے انزال نہو یا ان کے گلے میں  
غبار یا مکھی چلی جاوے اور بکھلاو یا روزہ یاد ہو یا اپنی دانتوں میں لگی ہو لی چیز کو کما جاوے  
یا قے کرے اور وہ ہٹ کر اس کے حلق میں خود چلی جاوے تو اس کا روزہ نہ ٹوٹے گا۔

اور اگر قے خود نکلے یا دی یا جان بوجھ کر قے کرے یا کھڑا ہوے کا ٹھوڑا (یعنی جو چیز  
کمانے کی نہ ہو) نکلے یا دی تو ان صورتوں میں صرف روزہ کی قضا کرے (یعنی کفارہ لازم نہ ہوگا)  
اور جو مرد صحبت کرے خواہ عورت صحبت کرے یا غذا کماوے یا دوا پیوے (اور یہ باتیں)  
جان بوجھ کر (ہوں) تو (روزہ کی) قضا کرے اور عمار کا سا کفارہ دے (یعنی ایک بڑہ  
آدا کرے) یا ساٹھ سکینوں کو کمانا کھلاوے یا دھینے برابر روزہ رکھے اور کفارہ  
لازم نہ ہوگا اگر شرمگاہ کے ہوا (اور کسی عضو) میں صحبت کرنے سے انزال ہوگا اور بسیار  
حال ہے رمضان کے سوا اور روزہ کے تو مرنے کا۔ اور اگر حقہ کر لے یا ناگ میں

کچھ چیزیں  
جن سے روزہ  
فاسد ہوتا ہے  
جو

دوا پٹکا دی یا کان میں یا زخم پیٹ یا زخم کو پڑی کا علاج کسی خشک خواہ تر دوا  
 سو کرے اور وہ دوا اسکے پیٹ یا دماغ میں پونج جاوی تو ان صورتوں میں روزہ  
 ٹوٹتا ہے۔ اور اگر سوراخ ذکرین کوئی دوا ڈالا تو روزہ مجاویے گا اور مکروہ ہے۔  
 بدون عذر کے کسی چیز کا چکنا اور پانا اس طرح غلک کا چابنا جو ایک قسم کا گوند ہے  
 اور عذریہ ہے کہ لڑکے کے لیے چاہے کہ بدون اسکے چاہے نہویا کسی درد کے لیے  
 چباوے کہ اسکے چبانے سے آرام ہو اور سرمہ لگانا اور مچھونپریل ملنا اور سواک  
 کرنی اور بوسہ لینا اس شرط سے کہ خوف (صحبت کر بیٹھنے اور انزال ہو جانے کا) نہ ہو مکروہ  
 نہیں (ورنہ مکروہ ہی امام شافعی کے نزدیک دن کے سیر غروب آفتاب تک مسواک  
 کرنی مکروہ ہے اور اپنے حجت ارشاد انھیں علیہ السلام کا یہ کہ فرمایا اگر میں اپنی است پخت  
 نجاستا تو مسواک کا حکم ہر نماز کے وقت کر دیتا اس نے معلوم ہوتا ہے کہ رمضان میں بڑے  
 مسواک ظہر اور عصر کی نماز کے لیے مسنون ہے اور ابراہیم نے حاکم سے پوچھا کہ آیا روزہ کا  
 تر مسواک کرے انھوں نے کہا البتہ اس لیے کہ مسواک کی تری پانی کی تری سے بڑھ کر  
 نہیں یعنی کٹی ہوئی وضو میں کرتے ہیں اور تری متعین پونجیتی ہے پھر مسواک کی تری  
 تو اوس کے کم بھی ہے ابراہیم نے پوچھا کہ دن کے شروع میں مسواک کرے یا آخر  
 میں حاکم نے کہا کہ وہ دونوں میں ابراہیم نے پوچھا کہ یہ بات تم کس شخص سے روایت  
 کرتے ہو انھوں نے کہا کہ میں انس سے روایت کرتا ہوں اور وہ صحابی تھے سیدہ روایت  
 روایت کیا اس حدیث کو بھیقی نے) فصل جو شخص بیماری کو بڑھایا نہ بخوف رکھتا  
 ہو اسکو روزہ کا افطار کرنا درست ہے اور جائز ہے افطار کرنا (مسافر کو بھی) اور مسافر  
 اگر روزہ رکھو تو مستحب ہے بشرطیکہ اسکو ضرر نہ کرے (یعنی مسافر کو اگر مشقت اور ماندگی

سفر کی ہو تو باوجود افطار کے مباح ہونے کے روزہ رکھنا مستحب ہے اور اگر مشقت ہو تو افطار کرنا مستحب ہے اور پیار اور مسافر اگر حالت بیماری یا سفر میں مجاہدین تو اوپر روزہ کی قضا نہیں (یعنی بیمار اگر صحت نہ پاویں اور مسافر ٹھہریں تو اوپر لازم نہیں کہ اپنے وارثوں کو وصیت کرے کہ میرے ان روزوں کا فدیہ دیدہ بنا) اور اگر وہ دونوں اپنے وارثوں کو وصیت کر جاویں تو اوٹکا وارث ہر روز کے عوض میں صدقہ دیوے مثلاً بمقام عید فطر کے (اور بدون وصیت لازم نہیں اور میت کی طرف سے روزہ اور نماز درست نہیں) اور اگر وہ دونوں روزہ رکھنے پر قادر ہو جاویں تو فقہار کہہ لیں بدون شرط اپنے رکھنے کے (یعنی رمضان کے روزوں کی قصتا میں یہ قیید نہیں کہ سب ایک ساتھ ہوں اگر جدا جدا کیسے کتاب بھی جائز ہے) پس اگر اس سرمد میں دو رمضان آجاویں اور ان کے ذمہ قضا کے روزی باقی ہوں تو ان کو چاہیے کہ رمضان حال کے روزی اول رکھیں اور قضا رمضان کے پیچھے اور عورت حاملہ اور دودہ پلانیوالی کو افطار کرنا روزہ کا درست ہے بشرطیکہ دونوں کو بچے کا خوف ہو یا حاملہ کو اپنی جان کا خوف ہو اور جائز ہے افطار نہایت بوڑھے شخص کو (جو نا طاعتی کے باعث روزہ نہ کر سکے اور آئندہ کو بھی توقع نہ رکھتا ہو) اور صرنا اس طرح کہ بڑا بچہ روزہ کے (عوض) میں ندیہ دیوے (یعنی پیٹ والی عورت اور دودہ پلانیوالی کو فدیہ دینا لازم نہیں) اور جائز ہے نفل روزہ والے کو افطار کرنا (عذر کے ساتھ سب روایتوں میں آدم) بدون عذر کے ایک روایت میں اور اس روزہ کی وہ قضا کر کے اس لیے کہ نفل کو شروع کر کے اگر توڑ ڈالے گا تو اس کی قضا لازم ہو جائیگی اور اگر رمضان کے دونوں کو نفل لڑکا یا بالغ ہو یا کوئی کافر سا باں ہو تو اس روزہ اس کا کرے

۷

بیت

بیت

بیت

بیت

بیت

(یعنی افطار کرنیوالی چیز و نمین سے کچھ نکرے) اور کوئی روزہ اوس دن کی عوض قضا کرے۔ اور اگر کوئی مسافر افطار کی نیت کر کے چلے پہر اپنی شہر کو آویں اور روزہ کی وقت میں نیت روزہ کی کر لے (یعنی دو پہر ڈبے سے پہلے نیت کر لے) تو اوس کا روزہ درست ہوگا اور اگر روزہ دار کو بیہوشی عارض ہو جاوے تو بیہوشی کے (ایام) کو روزہ قضا کرے مگر جس رات میں بیہوشی ہوئی ہو اوس کے دن کے روزہ کی قضا نکرے (یعنی اگر چند روز رمضان کے مہینے میں بیہوش رہا تو سب دنوں کی قضا کرے اسلیو کہ نیت روزہ کی نہیں پائی گئی مگر اُس نکی قضا نکرے جبکی رات میں بیہوش ہوا ہو اسلیو کہ ظاہر یہی ہے کہ اوس رات میں نیت اوس روزہ کی کی ہوگی) اور قضا کرے روزہ کو سبب یہ جنون کے جو مدت تک کا ہو اپنے پیٹے میں کہی ہو گیا ہو اور کہی نہوا ہو اور اگر تمام مہینے جنون رہا ہو تو اوپر قضا نہوگی اسلیو کہ ماہ رمضان میں اوسکو موجود ہونا سید نہوا جو کہ شرط روزہ کے واجب ہونے کی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ يَغْفِرْ لِمَا تَلَفَتْ اَلْاٰفُ مِنْ ذُنُوبِهِ يَمَنْ هُوَ سَيُجْزِيهِمْ جَزَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ اور یہی قضا کرے وہ شخص کہ افطار کی چیز دن سے بدون نیت کے باز رہے (یعنی اگر کوئی کچھ نیت کرے نہ افطار کرنے کی اور نہ روزہ رکھنے کی رمضان کے روز و نمین تو وہ شخص دن روزہ کی قضا کرے اسلیو کہ روزہ بدون نیت کو جائز نہیں ہوتا) اور اگر دن کو رمضان میں مسافر اپنی شہر میں پہنچ جاوے یا حیض والی عورت پاک ہو خواہ رات کے گان سے سحر کمالے حالانکہ صبح ہو گئی ہو یا رات ہو جانے کے گان پر افطار کر لے حالانکہ موجود ہو ایسے لوگ و نکو افطار کی چیز دن سے باز رہیں اور اوس روزہ کی قضا رکھیں اور کفار و تدین اور یہی حکم ہے ہو لکر کما نیکی بعد جان بوجہ کر کما لینے کا



اور سونا اور خرید و فروخت کرنا جس مسجد میں کہ اعتکاف کیا ہو اور مکروہ ہے بیچنے کی چیز کو مسجد میں لانا (بلکہ صرف زبانی معاملہ داد و ستد کا کرے اور مکروہ ہی اسکو چپ یہنا اور نیک کلام کے سوا دوسری باتیں کرنی۔ اور حرام ہی اسکو صحبت کرنا اور اس کے لوازم (مثل بوسہ لینے اور گلے چٹانے) اور صحبت کرنے سے اعتکاف باطل ہو جاتا ہے۔ اور اگر چند روز۔ کے اعتکاف کی تذر کرے تو ان روزوں کی راتیں ہی اس پر لازم ہوتی ہیں اور دوروں کی التذر کرے تو دو راتیں لازم ہونگی

### کتاب الحج

اسمین حج کا بیان ہے (جاننا چاہئے کہ حج کرنا خانہ کعبہ کا اسلام کے پانچوں رکنوں میں سے پانچواں رکن ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو **وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا** یعنی اللہ کی واسطے ہے کہ لوگوں نے حج کرنا خانہ کعبہ کا جسکو قدرت و ارادہ کی) خاص طور پر زیارت کرنا خانہ کعبہ کا حج کے مہینوں میں حج کھلاتا ہے اور وہ عمر بہ بین ایک بار بغور باطنی لباس نے شریکوں کے ذبح ہے اور شریکین اسکی یہ تین اول آزاد ہونا و دو کم بالغ ہونا سوم عاقل ہونا چہارم تندرستی مرض سے چھم قاور ہونا راہ کے خرچ اور سواری پر چوزائد ہوا کے مکان اور ضروری چیزوں سے ششتم قاور ہونا خرچ آفے جانے اور گہر والوں کے ان ارجا بہ پر عقیقہ راستے کا مامون ہونا آٹھویں شرط عورت کے لیے کہ مخرم (یعنی باپ یا بیٹا) یا خاوند ساتھ ہو اس صورت میں کہ اس کے اوپر ہے درمیان میں قاصد سفر شرعی (یا اس سے بڑھ کر) ہو (اور اگر کبھی سے ایکہ و منزل پر رہتی ہو تو محرم کا ہونا شرط نہیں آفے اگر کوئی لڑکا یا غلام احرام باندھے اور بعد احرام کے وہ لڑکا بالغ ہو جاوے یا غلام آزاد کیا جاوے اور پہرہ دو ٹو باقی افضال حج کے

کتاب الحج  
باب اول  
فصل اول  
در بیان حج  
و عمرہ  
و احرام  
و ایستادن  
در بیت  
المقدس  
و تشریف  
آوردن  
از آنجا  
که در این  
کتاب  
در بیان  
حج و عمره  
و احرام  
و ایستادن  
در بیت  
المقدس  
و تشریف  
آوردن  
از آنجا  
که در این  
کتاب

بجالاتین تو اس کے ذمے سے حج فرض یعنی حج اسلام ادا نہ ہوگا (اس لیے کہ احرام  
بالغ ہوئے اور آزاد ہوئے سے پیشتر باندھا تھا) اور میقات یعنی وہ جگہیں جہاں سے  
احرام باندھتے ہیں اور بدو احرام کے گزرنا جائز نہیں یا بیچ ہیں اول ذوالحجہ و دوم  
ذات عرق ستون محمد چہارم قرن المنازل پنجم یلیم دافین سے ہر ایک جگہ اون لوگوں  
کیواسطے جو وہاں بہتو ہیں اور جو اونپر کو گزرتے ہیں احرام باندھنے کا مقام ہو اور  
جائز ہو اون جگہوں سے پیشتر احرام کا باندھنا مگر ان سے آگے بڑھ کر باندھنا جائز  
نہیں اور جو لوگ ان جگہوں کے اندر رہتے ہیں اونکے لیے احرام باندھنے کی جگہ  
حل ہے یعنی حرم کوسلاور کی کے رہنے والوں کی میقات (اگر حج) کیواسطے (احرام باندھنے کی)  
حرم ہے اور عمرے کے لیے (باندھنے تو) حل ہے

باب احرام باندھنے کے بیان میں (رج کے اعمال میں احرام مثل تحریم کے ہواغافل غلامین) اور جب تو احرام باندھنا چاہے تو وضو کر اور نہاتا مستحب ہو اور (وضو خواہ نہا نی کے بعد) ایک حمد اور چار رکعتوں کی ہون یا سوئی ہوئی میں اور خوشبو لگا اور دو رکعتیں پڑھ کر یوں کہ کہ **اَللّٰهُمَّ لَیْ اَسْرِئِدْ اُنْجَحْ فِیْ سِرِّیْ کَیْ وَ تَقْبَلْهُ مِیْتَیْ** اور نماز کے بعد نیت حج سے تلبیہ کہہ (یعنی یہ الفاظ زبان پر لا) **لَبَّیْکَ اَللّٰهُمَّ لَتَبَّیْکَ کَا شَرَّیْدَکَ** **لَکَ لَبَّیْکَ اِنْ اُحْجَدَ وَ اَلْبَعَثَ لَکَ وَ اَلْمَلَّکَ کَا شَرَّیْدَکَ لَکَ** اور ان الفاظ میں چار تو اور بڑا واسے مگر کم مگر جب تو نیت حج سے تلبیہ کہہ چکے تو اب تو احرام باندھ چکا تو اب بڑی باتوں اور گناہوں اور لڑائی جھگڑے اور شکار کے مارنے اور اس کی طرف اشارہ کرنے اور اس کو تھلانے اور کرتہ اور چابا سمہ اند بگڑی ہار لٹولی اور قبائ اور سوکا پہننے سے پرہیز کر لیکن اگر جو تیان میسر نہوں تو موز و دھن کو ٹخنے کے نیچے سے کانٹ

کعبه نبین  
اورام از دینو  
بیا  
روزی که بیاید  
از آن اسرار که  
عالم سلیم را کسب  
بینی سخن غرض علی حسد  
شادان بنی که  
یکدیگر می بینیم  
مهر نین کردی



پہن لے اور درس اور حضرتان اور کشم کارنگ مت پہن مگر پیر رنگین کیڑا اگر دھویا ہوا ہو  
 کہ بونہ آتی ہوا تو اسکا مضائقہ نہیں) اور سر اور چہرے کے ڈھانچے اور اونگو گل خیر وغیرہ  
 سے دھونے اور خوشبو لگانے اور اپنے سر کے بال منڈانے اور کترانے اور ناخن دور  
 کرنے سے بھی برہیز کر۔ اور نہانے اور حمام میں جلنے اور مکان کے خواہ کچا ہو کے  
 سالیے میں ٹھہرنے اور ہیمانی کمر میں باندھنے سے (پرہیز کرنا) ضرور نہیں۔ اور جب تو  
 نماز پڑھے یا اونچی جگہ پر چڑھے یا پستی میں اترے یا سواروں سے ملے اور سحر و قوت  
 میں تلبیہ کثرت سے بکار کے کتارہ۔ اور حیثیت مکی میں داخل ہو تو اہل مسجد حرام میں  
 جا اور خانہ کعبہ کو دیکھ کر اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ ز بائبر لا اور پھر حجر اسود کے سامنے  
 جا کر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ کہتا ہوا اسکو بوسہ دے (خواہ ہاتھ لگا کر یا عتہ کو بوسہ دے)  
 بدون دوسری شخص کو تکلیف دینے کے اور خانہ کعبہ کے گرد اپنی چادر داہنی بغل کے نیچے سے  
 لٹکا کر بائیں کندھے پر ڈال کر حطیم کو شامل کر کے سات بار پھر (اور حطیم ایک یار کا ٹکڑا ہو  
 کعبے کو ایک کنارہ کو) اور پھر ناگرد کعبے کے اپنی دہنی طرف سے شروع کر اور کعبہ سے جو  
 دروازہ کعبے کے پاس ہو اور اول کے تین پیر و نین رنل کر (یعنی مونڈے ہلاتا ہوا  
 جھپٹ کر چل) اور جب حجر اسود کے پاس کو گزرے تو اگر ہو سکے تو بوسہ دے (یا ہاتھ لگا کر)  
 اور ختم کر گردش کو حجر اسود کے بوسہ دینے پر بعد اسکے دو رکعت نماز مقام براہیم  
 میں خواہ جس جگہ مسجد میں ہو سکے ادا کر (اور پھر) طواف خانہ کعبہ کو سامنے آئینا (ہو یعنی  
 اسکو طواف قدوم کہتے ہیں) اور پھر طواف مکے کے رہنما والونکے سوا کے لیے سنت ہے  
 دیکھو مکہ یہ طواف اول آنے کے واسطے ہو اور اہل مکہ تو وہاں ہی رہتے ہیں دوسری جگہ ہو  
 نہیں آتی) پھر مسجد میں سو ٹھکر صفائی پہاڑی پر جا اور خانہ کعبہ کی طرف کو منہ کر کے تکیا اور

تہلیل کہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیج اور اپنی پردہ دگارسے اپنی ہر ادا تک  
 پہر وہاں سے اوڑھ کر مرد کی طہر چل در سبز میلونکے در میانین دوڑ اور مردہ پر پلو پلو کر  
 صفا پر کیا تھا وہی افعال بجا لا اسی طرح ان دونوں کے در میانین سات پیری کر شروع  
 پیری و نکا صفا سے اور ساتواں پیری تمام مردہ پر ہو بٹھا اسکے کمر میں ہرام باندھ کر  
 اور جب تیرا دل چاہی غائے کعبہ کا طواف کیا کر تہ ساتوین تا بیج ذی الحجہ کو (امام کو چاہی  
 خطبہ پڑھی اور او سمین افعال حج کے بیان کرے اور آٹھوین تا بیج منیٰ کو جا اور نوین  
 کو صبح کی نماز کے بعد عرفات کو جا وہاں امام خطبہ پڑھی اور افعال حج کے لوگوں کو  
 تعلیم کرے پھر دوپہر ڈھٹے ظہر اور عصر کی نماز ایک اذان اور دو تکبیر و تسبیح پڑھ بشرطیکہ  
 امام اور احرام ہو (یعنی اگر احرام نہ باندھے یا اکیلا ہو تو اس صورت میں ایک وقت میں  
 دو نماز و نکو ساتھ نہ پڑھنا چاہیے) پھر موقوف کی طرف چل اور کوہ رحمت کے قریب ٹھہر  
 اور عرفات کا میدان سب ٹھہرنے کی جگہ ہے سولے میدانِ عرفات کے اور وہاں تمہید  
 اور تکبیر اور تہلیل اور تلبیہ اور درود اور دعائیں پڑھتا رہ پھر دن چھو کر بعد نماز  
 کی طرف چل اور کوہِ عرفات کے پاس دروازہ جماعت کے ساتھ مغرب اور عشا کی نماز ایک  
 اذان اور ایک تکبیر سے پڑھ اور نماز مغرب کو راہ میں پڑھنا درست نہیں پھر نماز فجر کی تلاوت  
 میں پڑھ کر تکبیر اور تہلیل اور تلبیہ اور درود اور دعائیں پڑھتا ہو اوقف کر اور مردانہ  
 محشر کے سوا سب جگہ ٹھہرنے کی ہی پھر روشنی ہو جانے کے بعد منیٰ کو چل اور (وہاں پلو پلو کر)  
 حجرہ عقیقہ کو پست نالے کے بیچ میں کھڑا ہو کر سات گنگریاں ایسی ٹانگوں کی سی ہاں اور  
 ہر تہری کے ساتھ اللہ اکبر کہہ اور لیبیک کہنا اول ہی گنگری کے مارنے سے موتوں کر  
 پھر قربانی کر پھر سر کے بال منڈا یا کترا اور منڈا تا مسح ہو ان کا مونک بعد تہ سب جہرام

۱۔ صفا سے پہلے  
 ۲۔ اذان تک پہلے  
 ۳۔ اذان تک پہلے  
 ۴۔ اذان تک پہلے  
 ۵۔ اذان تک پہلے  
 ۶۔ اذان تک پہلے  
 ۷۔ اذان تک پہلے  
 ۸۔ اذان تک پہلے  
 ۹۔ اذان تک پہلے  
 ۱۰۔ اذان تک پہلے  
 ۱۱۔ اذان تک پہلے  
 ۱۲۔ اذان تک پہلے  
 ۱۳۔ اذان تک پہلے  
 ۱۴۔ اذان تک پہلے  
 ۱۵۔ اذان تک پہلے  
 ۱۶۔ اذان تک پہلے  
 ۱۷۔ اذان تک پہلے  
 ۱۸۔ اذان تک پہلے  
 ۱۹۔ اذان تک پہلے  
 ۲۰۔ اذان تک پہلے  
 ۲۱۔ اذان تک پہلے  
 ۲۲۔ اذان تک پہلے  
 ۲۳۔ اذان تک پہلے  
 ۲۴۔ اذان تک پہلے  
 ۲۵۔ اذان تک پہلے  
 ۲۶۔ اذان تک پہلے  
 ۲۷۔ اذان تک پہلے  
 ۲۸۔ اذان تک پہلے  
 ۲۹۔ اذان تک پہلے  
 ۳۰۔ اذان تک پہلے  
 ۳۱۔ اذان تک پہلے  
 ۳۲۔ اذان تک پہلے  
 ۳۳۔ اذان تک پہلے  
 ۳۴۔ اذان تک پہلے  
 ۳۵۔ اذان تک پہلے  
 ۳۶۔ اذان تک پہلے  
 ۳۷۔ اذان تک پہلے  
 ۳۸۔ اذان تک پہلے  
 ۳۹۔ اذان تک پہلے  
 ۴۰۔ اذان تک پہلے  
 ۴۱۔ اذان تک پہلے  
 ۴۲۔ اذان تک پہلے  
 ۴۳۔ اذان تک پہلے  
 ۴۴۔ اذان تک پہلے  
 ۴۵۔ اذان تک پہلے  
 ۴۶۔ اذان تک پہلے  
 ۴۷۔ اذان تک پہلے  
 ۴۸۔ اذان تک پہلے  
 ۴۹۔ اذان تک پہلے  
 ۵۰۔ اذان تک پہلے  
 ۵۱۔ اذان تک پہلے  
 ۵۲۔ اذان تک پہلے  
 ۵۳۔ اذان تک پہلے  
 ۵۴۔ اذان تک پہلے  
 ۵۵۔ اذان تک پہلے  
 ۵۶۔ اذان تک پہلے  
 ۵۷۔ اذان تک پہلے  
 ۵۸۔ اذان تک پہلے  
 ۵۹۔ اذان تک پہلے  
 ۶۰۔ اذان تک پہلے  
 ۶۱۔ اذان تک پہلے  
 ۶۲۔ اذان تک پہلے  
 ۶۳۔ اذان تک پہلے  
 ۶۴۔ اذان تک پہلے  
 ۶۵۔ اذان تک پہلے  
 ۶۶۔ اذان تک پہلے  
 ۶۷۔ اذان تک پہلے  
 ۶۸۔ اذان تک پہلے  
 ۶۹۔ اذان تک پہلے  
 ۷۰۔ اذان تک پہلے  
 ۷۱۔ اذان تک پہلے  
 ۷۲۔ اذان تک پہلے  
 ۷۳۔ اذان تک پہلے  
 ۷۴۔ اذان تک پہلے  
 ۷۵۔ اذان تک پہلے  
 ۷۶۔ اذان تک پہلے  
 ۷۷۔ اذان تک پہلے  
 ۷۸۔ اذان تک پہلے  
 ۷۹۔ اذان تک پہلے  
 ۸۰۔ اذان تک پہلے  
 ۸۱۔ اذان تک پہلے  
 ۸۲۔ اذان تک پہلے  
 ۸۳۔ اذان تک پہلے  
 ۸۴۔ اذان تک پہلے  
 ۸۵۔ اذان تک پہلے  
 ۸۶۔ اذان تک پہلے  
 ۸۷۔ اذان تک پہلے  
 ۸۸۔ اذان تک پہلے  
 ۸۹۔ اذان تک پہلے  
 ۹۰۔ اذان تک پہلے  
 ۹۱۔ اذان تک پہلے  
 ۹۲۔ اذان تک پہلے  
 ۹۳۔ اذان تک پہلے  
 ۹۴۔ اذان تک پہلے  
 ۹۵۔ اذان تک پہلے  
 ۹۶۔ اذان تک پہلے  
 ۹۷۔ اذان تک پہلے  
 ۹۸۔ اذان تک پہلے  
 ۹۹۔ اذان تک پہلے  
 ۱۰۰۔ اذان تک پہلے



اور خانہ کعبہ کے پردوں کو کھینچ کر اور دیوار سولگ (کر اور دھانگ کر گریہ و زاری کرتا علوہوم)  
 فصل اور جو شخص کے مین بخا دی اور عرفات میں ٹھہرے اور سکے ذمے سے طواف  
 قدم جاتا رہیگا اور جو شخص عمرے کے روز نوال کے بعد سو دسویں کی صبح تک ایک عمت  
 بھی توقف کر لیا تو اسکا حج پورا ہو جاوے گا گو بے جا نے یا سوتے ہوئے خواہ بیوشی  
 کی حالت میں توقف کرے اور اگر اسکی طرف سے بیوشی کی جہت سے اسکا رفق احرام باندھ لے  
 تو جائز ہے (یعنی اسکا حج ہو جائیگا) اور حج کے تمام افعال میں عورت کا علم مثل مرد  
 کے ہوا تفرق ہو کہ عورت اپنا منہ کو لے مگر سر نہ کو لے اور لبیک بلند آواز سے نہ کہو  
 اور نہ طواف میں مونڈ ہی ہلاوے اور نہ سبھ سلیون کے درمیان دوڑے اور نہ سر منڈاوی  
 بلکہ بال ہٹوڑے سے کتر ڈالے اور سیاہوا کپڑا پہنے (مترجم کہتا ہو کہ عورت سر میں ایک  
 فرق چھ ہی ہو کہ عورت کو باعث عذر حصین کے طواف رکن میں تاخیر زنی درست ہی  
 اور جو شخص کہ نفل کی بدنی یعنی قربانی کے گلے میں خواہ نذر کی بدنی کے حاد شکار کے  
 عومن کے بدنی کے گلے میں خواہ اور اسکی مانند مثل تمتع کے بدنی کے (نذر وہ باندھی  
 اور اسکو حج کے ارادے سے اپنے ساتھ لیکر کیے کی طرف متوجہ ہو تو اسکا احرام  
 بند ہو گیا (یعنی بدون تلبیہ کے اس عمل سے محرم ہو جاتا ہے اور اس مسئلے میں اہم ثمنی  
 کا خلاف ہو اور دلیل اوپر ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ آپ نے فرمایا  
 جو کوئی کلاہ باندھے بدنی کو تو وہ محرم ہو گیا) پس اگر بدنی کو اول روانہ کرے  
 بعد اس کے خود روانہ ہو تو محرم ہو گا جب تک کہ راہ میں اس سے قطع نہ ہو بدنی  
 تمتع میں (کہ بدون ملنے کے محرم ہو جاتا ہے) پھر اگر اس بدنی پر حیول ڈالی  
 یا اسکی کو بان میں زخم لگا دیا یا بکری کے گلے میں کلاہ باندھا تو محرم ہو گا۔

باب  
قرآن مجید

اور پندرہ شریعت میں اونٹ اور گائے کا معتبر ہے (بکری کا نہیں)  
باب قرآن کے بیان میں (جانتا چاہیو کہ حج کے اعمال تین قسم ہیں قرآن اور تمتع اور  
افراد۔ قرآن ایک احرام سے حج اور عمرے کے ادا کرنے کو کہتے ہیں اور تمتع ایک  
سفر اور دو احرام سے حج اور عمرہ کرنے کو کہتے ہیں۔ اور افراد اکیلا حج بدون عمرہ کے  
کرنے کو کہتے ہیں۔ ان تینوں قسموں میں سے افضل قرآن ہی (اس لیے کہ اوسمیں دو  
عمل ادا کرنے ہوتے ہیں اور احرام بہت دنوں تک رہتا ہی جس میں سب کاموں کی نسبت  
زیادہ مشقت ہوتی ہی) قرآن کے بعد تمتع ہی (اس لیے کہ اوسمیں بھی دو عمل ادا ہوتے ہیں  
لیکن چونکہ احرام اول کے بعد حلال ہو جاتا ہے اس لیے اس میں محنت کم ہوتی ہے  
بنسبت قرآن کے) اور تمتع کے بعد افراد ہی (کہ اوسمیں صرف حج کا ادا کرنا ہوتا ہے عمرہ کا  
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ای آل محمد احرام باندھو حج اور عمرہ کا ایک عمرہ  
اس حدیث کو طحاوی نے بیان کیا ہی اور امام شافعی کے نزدیک قرآن کی نسبت تمتع  
بہتر ہی واللہ اعلم) اور قرآن کی صورت یہ ہے کہ میقات (یعنی احرام باندھنے کی جگہ سے)  
حج اور عمرے کا احرام اٹھنا باندھ ہی اور میر دعا پڑھے **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُسَیِّدُ الْحَجْرِ وَالْعَمَرَةِ**  
**فَبَسِّرْهُمَا لِیْ وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّیْ** پہرے کے میں داخل ہو کر طواف اور سعی عمرہ کی کر ہی پھر قربان  
گذاشتہ بالا کے حج ادا کرے۔ پس اگر حج اور عمرے کے لیے دو نوافل کر لیا اور دو ہی کر  
کر لیا یعنی صفا اور مروہ میں دو بار دوڑ لیا تو جائز ہو گا مگر پُر اگر لگا دینے اس طرح  
کو نامکروہ ہی) اور جب قربانی کے روز جمرہ عقبہ کو نکلیں مار چکے تو ایک بکری  
یا بقی کا ساتواں حصہ ذبح کرے (اس لیے کہ پھر ذبح واجب ہی) اور جو شخص ذبح کرنے سے  
عاجز ہو وہ دس روز کی اس طرح کہ تین تو ساتویں اور آٹھویں اور نوویں تاریخ کو

حج کرے  
کرے  
میں ذبح  
ہو جائے  
اس کے بعد  
چھ روز کی

رکھے اور سات روز جبکہ افعال حج سے فارغ ہو چکے گو کہ یہی مین ٹھہرا رہے۔  
اور اگر قربانی کے دن تک روزہ نہ کیگا تو زیچ کرنے کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا۔  
اور اگر قرآن والا کے مین سجاوے (کہ حج سے پہلے عمرہ ادا کرے) اور عرفات مین  
توقف کرے (یعنی حج کے ارکان شروع کر دے) تو اس پر عمرے کے چھوڑنے کا  
دم دینا لازم ہو گا اور عمرے کی قضا کرنا پڑے گا۔

باب  
پہلے حج  
پہلے عمرہ

باب تمتع کے بیان مین۔ اوسکی صورت یہ ہے کہ میقات پر عمرے کا احرام باندھے  
پہر طواف عمرے کا اور سعی کرے اور سر کے بال منڈا دے یا کترا دے اور احرام کو لکڑی  
ہو جاوے ایسا شخص طواف کے ادا ہی پہرے مین لیبیک کہنا موقوف کر دی ہر آٹھویں تاریخ  
ذی الحجہ کی احرام حج کا حرم سے باندھ کر اور حج کرے پس اگر زیچ سوا جائز ہو تو  
اوسکا حکم گزر چکا (کہ دس دن روزی کرے) اور اگر تین روزے ماہ شوال مین رکھو (یعنی  
حج کے مینو مین سے کوئی سے تین دن رکھے) اور روزوں کے بعد عمرہ کرے تو  
(یہ روزے) تمتع (کے تین روزوں) کے عوض کافی ہونگے لیکن اگر عمری کا احرام  
باندھ کر طواف عمرہ سے پیشتر (تین روزے) رکھیگا تو (البتہ تمتع کے روزوں کی عوض مین  
کافی ہونگے۔ پس اگر تمتع کرنی والا قربانی اپنے ساتھ لیجانا چاہے (کہ بعد دوسری قسم  
تمتع کی ہے) تو وہ احرام باندھ کر قربانی کو ہانکتا چلے اور اوسکے گلے مین تو شہ دان  
یا جوتی ڈال دے مگر اوسکے کو بان مین زخم نہ کرے اور عمرہ کر نیکی بعد (احرام کی قید مین  
لگی رکھے) حلال ہو جاوے اور آٹھویں تاریخ کو حج کے لیے احرام باندھو اور (آٹھویں)  
پہلے باندھنا مستحب ہی ہر جب دسویں کو بال منڈا چکے اوسوقت دونوں احراموں (یعنی  
عمرہ و حج سے) حلال ہو جاوے۔ اور مکہ اور اس کے قریب کے باشندوں کو تمتع اور قرآن

درست نہیں پس اگر تمتع کرے والا اپنی شہر کو عمرے کے بعد ٹوٹ آوے اور قربانی کو روانہ نہ کیا  
 تو اس کا تمتع باطل ہو جائیگا اور اگر قربانی روانہ کر چکا تھا (اور عمرے کے بعد اپنی شہر کو  
 واپس آئے) تو تمتع باطل نہ ہوگا۔ اور جو شخص عمرے کے طواف میں کمتر پیرے اور عینین  
 پیرے یا ان سے کم (خ کے عینون کے بیشتر کرے اور حج کے عینون میں اس طواف کی  
 باقی پیرے پورے کرے اور حج ادا کرے تو تمتع اس کا باقی رہیگا اور اسکے ملک کی بہترین  
 (یعنی حج کے عینون میں زیادہ پیرے کرے بلکہ کمتر کرے تو وہ) تمتع والا نہ رہیگا اور  
 حج کے عینے ماہ شوال اور ذیقعدہ اور دس روز ذی الحجہ کے ہیں اور حج کے لیے ان عینون  
 سے بیشتر احرام باندھنا جائز نہ ہو مگر مکہ مکرمہ ہو اور اگر کسی کو نئے کے رہنے والے نے  
 حج کے عینون میں عمرہ کیا اور مکہ میں خواہ بصرہ میں ٹھہر گیا (یعنی اپنی وطن کو واپس گیا)  
 اور حج کیا تو اس کا تمتع جائز ہوگا اور اگر عمرہ کو فاسد کر دیا اور مکہ خواہ بصرہ میں ٹھہرا  
 اور عمرہ فاسد کو فضا کر کے حج کیا تو (اس صورت میں) تمتع والا نہ رہیگا مگر ایک صورت  
 سے کہ اپنی وطن کو واپس جاوے (اور پھر آوے اور عمرہ فاسد کو حج کے عینون میں قضا  
 کر کے حج ادا کرے اس صورت میں البتہ اس کا تمتع درست ہوگا) اور انہیں سے جو ان سے  
 کو فاسد کر دے چاہیے کہ اس کے افعال کرتا رہے اور بیچ لازم نہ ہوگا (اس لیے کہ حج خواہ  
 عمرے کے فاسد کر دیے سے تمتع والا نہ ہو) اور اگر کسی نے تمتع کیا اور قربانی کی تو یہ  
 قربانی تمتع کے دم کے عوض ہوگی (اس لیے کہ تمتع کا دم قربانی کے سوا ہو) اور اگر عورت  
 احرام باندھنے کے وقت حائض ہو گئی تو طواف کے سوا سب رکعات حج کے ادا کرے  
 اور اگر طواف رخصت کرنے کے وقت حائض ہو تو طواف رخصت کو چھوڑ دے اور اپنی وطن کی  
 چلی جاوے (یعنی اس طواف کے چھوڑنے سے اس پر کچھ لازم نہ ہوگا) جیسے وہ شخص کہ مکر

مین رہنا اختیار کر لے (یعنی حج کے بعد اگر کوئی شخص مکے کی اقامت اختیار کرے تو اس پر بھی طواف رخصت لازم نہیں رہتا)

باب  
حج  
کے  
مذہب  
میں  
مذہب

باب احرام اور حج کے اعمال میں قصور و نقص کے بیان میں (فوج کرنا، ایک بکری کا) واجب (ہوتا ہے) اگر محرم (اپنے) ایک عضو (کامل) پر خوشبو لگا دے اور اگر ایک عضو (بکری) کو لگا دے تو صدقہ دے اور اگر اپنی سر کو ہمدی سے رنگین کرے یا زیتون کا تیل ملے یا کپڑا سیاہوا اپنے یا دن بہر سر کو چپا دے تو (ان صورتوں میں) بکری نہ کرے اور (ایک روز سے) کم (اگر سر کو) چپا دے تو صدقہ دے اور اگر چوتھائی سر کے خواہ داڑھی کے بال منڈا دے تو دم دے اور (چوتھائی سے) کم میں صدقہ دے مثل مونڈنے والوں کی (یعنی اگر محرم کسیکے بال مونڈے تو اس پر صدقہ واجب ہوتا ہے) اور اگر گردن کے بال خواہ دیون بلیوں کے یا ایک کے یا بچھنے لگانے کی جگہ کے منڈا دے تو (ان سب صورتوں میں) دم دے اور سو بخیرہ مونڈانے میں حکم ایک مرد عادل کا ہے (کہ جو کچھ وہ کسی صدقہ دینے والے) اور محرم شخص اگر حلال آدمی کے موچین مونڈے یا ناخن نٹری تو کچا کھانا دے اور اگر دونوں ہاتھ یا دونوں کے ناخن ایک مجلس میں کاٹے یا ایک ہاتھ خواہ ایک پانوں کے کاٹے تو دم دے اور (اگر اس سے) کم کتر دے تو صدقہ دے اور یہی حال ہے اگر پانچ ناخن تفرق (دونوں ہاتھ یا دونوں میں سے) لے ڈالے اور اگر ٹوٹا ہوا ناخن دور کرے تو کچھ واجب نہیں ہوتا اور اگر کسی عذر کی جہت سے (مثلاً بیماری کے باعث) خوشبو لگا دے یا سیاہوا کپڑا اپنے یا سر منڈا دے تو بکری فوج کرے یا تین صلح گیون چپہ مسکینوں کو دے یا تین روزے رکھے (اور بیون عذر کے ان چیزوں کے قریب ہوئیے فوج کر نیکی سوا اور کوئی چیز درست نہیں)



**فصل** اور کچھ واجب نہیں ہوتا اس صورت میں کہ محرم کسی عورت کی شرمگاہ کی طرف شہوت سے دیکھو اور منی نکل پڑے اور اگر بوسہ دے خواہ شہوت سے اسکو چھو دی یا اپنے حج کو فاسد کر دی اس طرح کہ عرفات میں ٹھہرنے سے پیشتر صحبت کر بیٹھے تو دم دی اور اعمال حج کے کیے چلا جاوے اور اسکی قضا کرے اور مرد و عورت (جنہوں نے ہم بستری کی ہو) قضا کرنے میں (حج کے یہ ضرور نہیں کہ جدا جدا ہوں اور اگر عرفات پر ٹھہرنے کے بعد صحبت کی ہو تو بدنہ واجب ہوگا اور حج فاسد نہ ہوگا۔ اور اگر صحبت کری (حج میں) بعد سر منڈانے کے یا عمرے میں طواف کے اکثر پیر دن (یعنی چار یا زیادہ) سے پیشتر تو دم دے اور عمرہ اس صحبت سے فاسد ہو جاوے گا اسکے اعمال بجا لاؤ اور اسکو قضا کرے اور اگر (عمرہ میں) طواف کے اکثر پیر دن کے بعد صحبت کر لے گا تو عمرہ فاسد نہ ہوگا (مگر اس صورت میں دم دینا لازم ہوگا) اور ہو لکر صحبت کرنی مثل حائضہ ہو جسکر صحبت کر لے گی ہو اور بکری فوج کرے جس صورت میں کہ طواف رکن بیوض کرے اور بدنہ فوج کرے اگر طواف رکن حالت ناپاکی میں کرے اور اس طواف کو (اس صورت میں) دوبارہ کرے اور اگر طواف قدم کو یا طواف رخصت کو بیوض کرے تو صدقہ دے اور بکری ہو اگر طواف رکن میں کے اکثر پیرے چھوڑ دے اور اگر زیادہ (پیر دن) اس طواف کئے چھوڑ دیگا تو محرم ہی بنا رہیگا (چاہے کہ اسکو دوبارہ کر دی ہوں تھے احرام کے) اور بکری دے اگر طواف رخصت کے اکثر پیرے ترک کرے یا اسکو حالت ناپاکی میں کرے اور اگر اس طواف میں سے اکثر پیرے یعنی تیس یا دو یا ایک ترک کرے تو صدقہ دی اور بکری دی اگر طواف رکن بیوض کرے اور طواف رخصت باذن یا تم تشریق کے آخر دینیں (یعنی تیرہویں تا پانچ) کرے اور اگر طواف رکن کو

اگر عین نفل  
۲ فان بہم  
سے شہوت  
کر لیا تو دم  
بیوض کرے اور  
بعد وقت کے  
کر لے تو دم دے  
ہوگا اور اگر  
عمرہ اور طواف  
میں بیوض کرے  
لے کر پیشتر  
قدم دے  
اور عمرہ قضا  
کرے اور اگر  
پیر دن سے  
بعد اس سے  
و عمرت  
دم دے

حالت جنابت میں کرے تو دو دم (واجب ہوتے) ہیں۔ اور بکری بیچ کرے اگر عمر کا طواف اور سعی بیٹھ کرے لیکن اس عمر سے اور سعی کا دوبارہ کرنا لازم نہیں۔ اور بکری ہو اگر سعی چھوڑ دے یا عرفات پر سے انام سے بیشتر چلا آوے یا مزدلفہ میں رہنا چھوڑ دے یا سب دنوں کی کنکریاں مارنے کو خواہ ایک دن کی کنکریاں مارنے کو ترک کرے یا بال بارہویں تاریخ کے بعد منڈاوے یا طواف رکن کو بارہویں کے بعد کرے یا سکر حرم کے باہر حل میں منڈاوے۔ اور اگر قرآن کرنے والا بیچ سے بیشتر سر کے بال منڈاوے تو دو دم دینے لازم ہونگے

فصل

اگر کوئی محرم شکار کو مار ڈالے یا ایسے شخص کو شکار بتلا دی جو اسکو مار ڈالے تو اس پر جزا واجب ہوتی ہے اور (جزا شکار کی) وہ قیمت ہے جو دو دم و عادل دسکے مار ڈالنے کو جگہ میں یا اس کے قریب ٹھہراوین (اور امام شافعی کے نزدیک صورت مذکورہ میں اس شکار کی صورت کا جائز واجب ہوتا ہے اور دلیل و پیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ مثل شکار پر تم میں کے دو صاحب عدل حکم کریں اگر نسوت کا مثل اس سے مراد لیا جاوے تو دو شخصوں کے حکم کی کیا حاجت ہے صورت کے کیساں سونے کو تو ہر کس اور تاکس پہچا تھا ہے پس ضرور ہوا کہ مثل سے غرض مال میں کیساں ہوتا ہے اور وہ قیمت ہے صورت نہیں) پس اس قیمت سے ہرے خرید کر کے بیچ کرے کہ اگر قیمت میں ہدی کی گنجائش ہو اور اگر اتنی قیمت نہ ہو تو اس سے جو اور گیہوں خرید کر مسکین پر صدقہ کرے مثل صدقہ فطر کے (یعنی ہر مسکین کو ایک صاع جو اور نصف صاع گیہوں دے) یا ہر مسکین کے یومیہ صدقہ کی عوض میں ایک روزہ رکھے (یعنی حساب کرے کہ یہ اناج کتنے مسکین کو تقسیم ہوگا اس قدر روزہ رکھے اور اگر حساب میں مسکینوں

کو دیکر نصف صلح سے کم بیچ رہے تو اسکو خیرات کر دی یا اس کے عوض ایک دن  
روزہ رکھے۔ اور اگر شکار کو زخمی کرے یا اس کا عضو کاٹ ڈالے یا بال و کھاڑ کو تر  
ان افعال سے جب قدر نقصان شکار کی قیمت میں ہو جاوے اس قدر واپس لیکر صدقہ  
کر دے۔ اور اگر شکار کے شہپر اوکھاڑ ڈالے یا اس کے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے یا اس کا  
دودھ دوہے یا اس کا انڈا توڑے یا اس میں سے مردہ بچہ نکلے تو (ان سب صورتوں میں  
ہر ایک کی پوری قیمت واجب ہوگی۔ اور کوئے اور چیل اور بہڑیے اور سانپ  
اور بچھو اور چوہے اور باؤں کے کتے اور مچھڑ اور چنٹی اور لٹپو اور کھنی اور کچھو کے  
مار ڈالنے سے کچھ لازم نہیں ہوتا اور خون اور بٹیرمی کے مار ڈالنے میں جو بچا  
صدقہ دے (مثلاً ایک مٹھی انارج تنواہ اور ایسی ہی چیز دیدے۔ اور درندوں کے  
مار ڈالنے میں ایک بکری سے زیادہ قیمت لکھی جائیگی (یعنی اگرچہ قیمت درند کی زیادہ  
مگر بکری سے زیادہ واجب نہیں ہوتی) اور اگر درند محرم پر حمل کرے تو اسکو مار ڈالنا  
سے بکری واجب نہیں ہوتا) بخلاف بے احتیاز کے (یعنی اگر محرم ہو کہ سی محبوب ہو کہ شکار  
کو کھانیکے بے ماری تو اس پر چیز لازم آتی ہے) اور محرم کو فوج کرنا بکری اور گائے اور  
ارٹھ اور مرغی اور گڑک یا بلی یا مرغ کا جائز ہے اور اگر یا موز کو بتکریا پلے ہو تو نہرن کو  
فوج کرے تو جزا لازم ہوتی ہے۔ اور اگر محرم کسی شکار کو فوج کرے تو وہ حرام ہو جاتا ہے  
اور تاوان دی اگر اسلے کھائے (یعنی فوج کیے ہوئے کو کھائے تو قیمت اسکی ساقین پر  
صدقہ کرے) اور اگر اس جانور کو دوسرا محرم کھائے تو اس پر کچھ (تاوان) واجب نہیں  
اور محرم کو اس شکار کا گوشت حلال ہو جسکو حلال شخص نے مار کر فوج کیا ہو بشرطیکہ  
محرم نے اسکو شکار نہ بتلایا ہو اور نہ حکم شکار مارنیکا کیا ہو۔ اور مرد حلال اگر مرد کے

سلا بنی  
 اول و دوم  
 میں شمار  
 اور سوم  
 درود کے  
 چہارم  
 میں شمار  
 پنجم  
 میں شمار  
 شش  
 شمار  
 سلا بنی  
 اول و دوم  
 میں شمار  
 اور سوم  
 درود کے  
 چہارم  
 میں شمار  
 پنجم  
 میں شمار  
 شش  
 شمار

شکار کو فوج کرے تو واجب ہے کہ اسکی قیمت خیرات کرے نہ روزہ رکھنا دینے روزہ  
 نہ کی جیسا شکار مارنے میں رکھتا تھا اور جو شخص کہ حرم میں شکار ساتھ لادی تو اسکو  
 چوڑ دینا چاہیے پس اگر اسکو بیچ لے اور شکار موجود ہو تو اس بیع کو واپس کرانا  
 چاہیے اور اگر شکار مر جاوی تو اس شخص بالغ پر جزا لازم ہوگی۔ اور اگر کوئی شخص حرم  
 باندہی اور اس کے گھر میں یا اس کے ساتھ خیرے میں شکار ہو تو اس پر لازم نہیں کہ اس  
 شکار کو چوڑ دے۔ اگر کوئی حلال شخص شکار پکڑ کر احرام باندہ لے تو جو کوئی اسکو  
 چوڑ دے وہ ڈانٹ بھڑے واسیلے کہ احرام کی حالت کے سوا میں شکار ممنوع تھا جو  
 پکڑنیوالا نقصان اوٹھاوی تو اس کے چوڑ نیوالے پر تاوان لازم ہوگا اور اگر کوئی  
 محرم اس شکار کو پکڑے تو چوڑ نیوالا تاوان ندی واسیلے کہ پکڑنا شکار کا حالت حرم  
 میں ممنوع ہی تو اس کے چوڑ لے والے پر تاوان ہوگا اگر کسی دوسرے محرم نے اسکو  
 مار ڈالا تو دونوں محرم تاوان دین (اول تو شکار پکڑنے کی جت سی اور دوسرا اس کے  
 مار ڈالنے کے <sup>عمدہ</sup>بے سے) اور جس نے شکار پکڑا تھا وہ اپنا تاوان مار نیوالے سے برے  
 واسیلے کہ اگر وہ مارتا تو شاید پکڑنے والا اس شکار کو خود چوڑ دیتا تو اس کے ذمہ  
 کچھ بھی واجب نہوتا اب جو تاوان دینا پڑا تو اس کے مار ڈالنے کی جت سی دینا پڑا  
 پس اگر محرم حرم کی گھاس کاٹے یا ایسا درخت جو کسی ملک ہو اور نہ اون چیز میں سے  
 جنگو لوگ بویا کرتے ہیں تو اسکی قیمت کا تاوان دیو لیکن اگر گھاسل مددخت خشک  
 ہو تو اس میں کچھ تاوان نہیں۔ اور حرام ہی حرم کی گھاس کا چرانا اور کاٹنا سوا ذخر  
 کے (اور وہ ایک گھاس خوشبودار ہی اسکا کاٹ لینا حاجت کی واسطے درست ہے)  
 اور جو قصور ایسے ہیں کہ اون کے باعث <sup>مفسد</sup>تہاج کرنا واجب کم لازم آتا ہو تو انکی

۴  
 حرم میں شکار

۵  
 چوڑ دینا کی قیمت  
 مالک کو ۱۱۱

جہت سے قرآن ولے پردہ لازم آئے ہیں ایک حج کیواسطے اور ایک عمرہ کے لیے) مگر ایک صورت میں کہ قرآن والا احرام باندھنے کی جگہ سے بدون احرام کے اگر طریبی یا دوسرے (تو اس صورت میں تنہا حج کر نیوالا اور قرآن والی پردہ و نوچر ایک دم سے زیادہ لازم نہیں اور اگر دو محرم ملکر ایک شکار مارین تو جزا دو دینی پڑھنی اور اگر دو حلال ملکر حرم کا شکار مارین تو ایک جزا سے زیادہ لازم نہوگی (اسی لیے کہ یہ جزا حرم محترم کی تعظیم کے لیے ہے اور وہ ایک ہی ہے اور پہلی جزا احرام میں امر ممنوع کرینی جہت سے ہے اور وہ دو شخصوں سے سرزد ہوا ہی) اور اگر محرم شکار کو بیچے یا خریدے تو میسر خرید و فروخت باطل ہے اور اگر کوئی شخص حرم میں سے ہرنی پکڑ لاوے اور اسکے بچہ پیدا ہو اور دونوں مرجاویں تو اسکو دو نون کا تاوان دینا چاہیے اور اگر وہ ہرنی کا تاوان دیکھے اسکے بعد وہ بچہ جنے اور دونوں مرجاویں تو بچے کا تاوان ندری۔

**باب** میقات پر سے بدون احرام کے آگے بڑھنے کے بیان میں جو شخص بدون احرام کے میقات سے گزرے یا دوسرے میقات کو احرام باندھ لیا ہو اسکو آوی یا بدون احرام آگے بڑھ گیا تھا پھر عمریکا احرام باندھ لیا اور عمریکو فاسد کر کے اسکو قضا کیا (اسطرح کہ دوسرا احرام میقات پر سے باندھا) تو (جو) فحج کرنا (اسکے ذمی میقات پر سے بدون احرام نکلیا نے کے باعث لازم ہوا تھا وہ) ساقط ہو جاوے گا۔ اور اگر کوئی کانوئی رہنے والا (یا کسی اور شہر کا) نبی عامر کے باغین کسی انوکام کو آوی (اور یہ بلغ حرم کے باہر میقاتوں کے اندر واقع ہے) تو اس شخص کو یکون بدون احرام داخل ہونا جائز ہے اور (حج کیواسطے) اس شخص کی میقات وہی باغ ہو۔ اور جو کوئی مکون بدون احرام کے داخل ہو پھر اسی سالمین مانو ذمی پر کہ حج اہلام

بیچا جائے  
بدون احرام  
بجائے احرام  
بیچا جائے

کو ادا کرے تو میرج عومن اوس حج کے جو اس کے ذمے پر کے مین بدون احرام داخل ہونے سے ہوا تھا جائز ہوگا اور اگر سال بدلجاوے (یعنے حج اسلام دوسرے برس کرے) تو (اوسکی عومن) جائز نہوگا (غرض کہ جو کوئی مکے مین بدون احرام چلا آتا ہے اوسپر حج لازم ہو جاتا ہے اور اگر اوسی سال مین حج اسلام ادا کرے تو دوسرے حج کی ضرورت نہیں ایک ہی دونوں کو عومن ہو جائیگا۔ باب ایک احرام پر دوسرا احرام کر لینے کے بیان میں۔ ایک مکی کے رہنے والے نے عمرہ کے طواف کا ایک پہر کیا پہر حج کا احرام باندھ لیا توج کو ترک کرے اور ادسپر حج اور عمرہ دونوں کی قضا اور دم لازم ہوگا واسطے ترک کرنی حج کے پہر اگر حج اور عمرہ کے افعال پوری کر دی تو جائز ہوگا اور دم لازم آویگا (کہ مکے ہو کہ دونوں کو اکٹھا کیا) اہ اگر کسی شخص نے حج کا احرام کیا پہر قربانی کے دن (یعنے دسویں تاریخ) دوسری حج کا احرام کر لیا تو اگر اول حج مین وسو بال منڈا لے مین تو اوسکو دوسرا حج کرنا لازم ہوگا اور دم دینا نہ پڑیگا اور اگر بال منڈا لے ہوں توج ووم بھی لازم ہوگا اور دم دینا بھی پڑیگا گو بال کتر اوی یا نہ کتر اوی (یعنے دوسرے احرام مین کہ پہلے احرام کے بعد باندھ ہی بال کترانے سودم ساقط نہوگا اور کترانے سودم اور دور کرنا بالوں کا ہو خواہ منڈا لے سے ہو یا کترانے سے اور) جو شخص سودم بال منڈا نیکے اپنی عمرہ کے سب افعال سو فایغ ہو جاوی پہر احرام دوسرے عمرہ کا باندھے تو ادسپر دم لازم آویگا (اسیلے کہ اونٹنہ روا حرامو نکو جمع کر دیا) اور جس شخص نے احرام حج کا باندھ یا پہر عمرہ کا احرام کر لیا پہر عرفات مین بٹھرا تو ادسوی عمرہ کو ترک کیا اور اگر صرف عرفات کی طرف لو چلے تو (جب تک وہاں توقف نہ کر لیا عمرہ کا ترک نہ ہوا)

باب  
ایک احرام پر دوسرا احرام کر لینے کے بیان میں  
اسی طرح

نہوگا۔ پہر اگر حج کا طواف کر کے عمری کا احرام باندھ لے اور انکے اعمال بجا لاوے تو بیچ کرنا او سپرو واجب ہو افتد تحب ہی کہ اس عمری کو ترک کرے۔ اور اگر قربانی کے روز عمر کا احرام باندھ ہی تو عمرہ لازم ہو جاتا ہی مگر اس وقت اسکا ترک کرنا لازم ہے اور اس عمرے کی قضا مع دم کے لازم ہے اگر اس وقت عمری کو بچھوڑا اور حج اور عمری کی افعال دونوں کی تو جائز ہو جاوے گا اور دم دینا پڑیگا اور جس شخص سے حج قوت ہو جاوے پہر وہ عمرے یا حج کا احرام کرے تو دونوں کو اس وقت ترک کرے (اور عمرے کی قضا میں تو صرف عمرہ کرنے اور حج کی قضا میں حج اور عمرہ دونوں کرے)

**باب ج اور عمری سے رکبانیکے یا نہیں۔** جو شخص کہ دشمن یا مرن کی جہت سے حج خواہ عمری سے رک گیا ہو اسکو چاہیے کہ ایک بکری روانہ کرے اور اگر قربان والا ہو تو دم روانہ کرے یہ دم اسکی طرف سے بیچ کیا جاوے اسکے بعد وہ احرام کھولے اور اس دم کا بیچ ہونا حرم میں چاہیے یہ نہیں کہ قربانی کے روز بیچ ہو۔ اور جو کوئی کہ حج سے رک کر حلال ہو جاوے تو او سپر قضا ایک حج اور ایک عمری کی ہو اور اگر عمری سے رک گیا ہو تو ایک عمرے کی قضا ہو اور قرآن والی پر ایک حج اور دو عمری کی قضا ہے۔ پہر اگر ہدی کے روانہ کر نیکے بعد رکاوٹ جاتی رہی اور وہ شخص ہدی کو بکڑ سکتا ہی اور حج ادا کر سکتا ہی تو حج کو چلا جاوے ورنہ بخاوے (ہدی رکاوٹ کو کافی ہوگی اور حج یا عمری کی قضا کر دے) اور جب عرفات میں ٹھہرگا تو پہر روکا جانا معتبر نہیں (اسلئے کہ اسکا حج پورا ہو گیا اور جو رکن سب میں ہو تھا وہ تو ادا ہو گیا باقی رہا طواف رکن اور طواف رخصت اور سر منڈانا تو ان اعمال کو دیکھو سے ادا کر لیگا) اور جو شخص دور کنوں سے روکا جاوے (یعنی عرفات پر

بجائے عمری سے رک گیا ہو اسکو چاہیے کہ ایک بکری روانہ کرے اور اگر قربان والا ہو تو دم روانہ کرے یہ دم اسکی طرف سے بیچ کیا جاوے اسکے بعد وہ احرام کھولے اور اس دم کا بیچ ہونا حرم میں چاہیے یہ نہیں کہ قربانی کے روز بیچ ہو۔ اور جو کوئی کہ حج سے رک کر حلال ہو جاوے تو او سپر قضا ایک حج اور ایک عمری کی ہو اور اگر عمری سے رک گیا ہو تو ایک عمرے کی قضا ہو اور قرآن والی پر ایک حج اور دو عمری کی قضا ہے۔ پہر اگر ہدی کے روانہ کر نیکے بعد رکاوٹ جاتی رہی اور وہ شخص ہدی کو بکڑ سکتا ہی اور حج ادا کر سکتا ہی تو حج کو چلا جاوے ورنہ بخاوے (ہدی رکاوٹ کو کافی ہوگی اور حج یا عمری کی قضا کر دے) اور جب عرفات میں ٹھہرگا تو پہر روکا جانا معتبر نہیں (اسلئے کہ اسکا حج پورا ہو گیا اور جو رکن سب میں ہو تھا وہ تو ادا ہو گیا باقی رہا طواف رکن اور طواف رخصت اور سر منڈانا تو ان اعمال کو دیکھو سے ادا کر لیگا) اور جو شخص دور کنوں سے روکا جاوے (یعنی عرفات پر

ٹھہرنے اور طواف رکن کرنے سے، وہ اگرچہ مکہ معظمہ میں ہی ہو روکا ہوا کہ لا یطعم  
ورنہ روکا ہوا نہوگا۔

باب پنج کے غلنے کے بیان میں۔ جس شخص کا حج عرفات پر نہ ٹھہرنے کی باعث  
فوت ہو جاوے تو اسکو چاہیے کہ عمرہ کر کے حلال ہو جاوے اور اسپر سال آئندہ میں  
حج بدون نزع لازم ہوگا (یعنی حج کے قضا میں دم دینا واجب نہوگا) اور عمرہ فوت ہونے  
کی چیز نہیں اور عمرہ پھر ہر کہ احرام کے بعد طواف اور سعی کرے (اور سر نہ لٹاوی یا بال  
کتراوی یا اور پھر حجام منانین جائز ہے مگر عرفے کے روز اور قربانی کے دن  
اور ایام تشریق میں مکروہ ہے اور عمرہ سنت ماکدہ ہے) واللہ اعلم  
باب دوسرے کی طرف سے حج کرنے کے بیان میں۔ عبادت مالی میں (جیسے زکوٰۃ  
یا صدقہ فطر کے دینے میں نیابت (دونوں صورتوں میں) ہو سکتی ہے آدمی خود قادر ہو یا نہوا  
عبادت بدنی میں (مثل نماز اور روزے کے کسی صورت میں نیابت نہیں (جہل سکتی) اور جو  
عبادت مرکب ہو مالی اور بدنی سے (جیسے حج اور عمرہ ہی) اوس میں نیابت جب جہل سکتی ہے  
کہ نائب کر نیوالا عاجز ہو (اور اگر خود قادر ہو تو نیابت درست نہیں) اور حج کو ایک لیے  
پھر شرط ہو (جسکی طرف سے حج ہو وہ) ہمیشہ کو اپنی مرے تک عاجز ہو اور یہ شرط حج فرض کے  
لیے ہی نہ نفل کے لیے (یعنی نفل حج میں دوسرا شخص اگر قادر ہی ہو تو باوجود قدرت  
کے نائب کر دینا جائز ہے) اور جو شخص دو آدمیوں کی طرف سے احرام باندھو وہ جتنا حج ہو  
اولن دونوں کو ہٹا دے (اس لیے کہ حج ہر ایک کی طرف سے جدا جدا چاہیے تھا وہ نیابت نہیں ہوا)  
اور رکن بکائیکا دم بھیجنے والے کے ذمہ ہی اور قرآن وقصور کا دم نائب کو ذمہ۔ پس اگر  
نائب حج کے راستہ میں مرجاوی تو جسکی طرف سے حج کو گویا تھا اس کے تحکے میں ہی بقدر رہا ہو

باب پنج کے غلنے کے بیان میں۔

فوت ہو جاوے تو اسکو چاہیے کہ عمرہ کر کے حلال ہو جاوے اور اسپر سال آئندہ میں

حج بدون نزع لازم ہوگا (یعنی حج کے قضا میں دم دینا واجب نہوگا) اور عمرہ فوت ہونے

کی چیز نہیں اور عمرہ پھر ہر کہ احرام کے بعد طواف اور سعی کرے (اور سر نہ لٹاوی یا بال

کتراوی یا اور پھر حجام منانین جائز ہے مگر عرفے کے روز اور قربانی کے دن

اور ایام تشریق میں مکروہ ہے اور عمرہ سنت ماکدہ ہے) واللہ اعلم

باب دوسرے کی طرف سے حج کرنے کے بیان میں۔ عبادت مالی میں (جیسے زکوٰۃ

یا صدقہ فطر کے دینے میں نیابت (دونوں صورتوں میں) ہو سکتی ہے آدمی خود قادر ہو یا نہوا



کے لیے  
ہی نہیں

تہائی لیکر حج اوسکی طرف سے اوسی جگہ سے کرایا جاوے جہاں وہ رہتا تھا نہ اوس جگہ  
سے جہاں نائب مراہی) اور جو شخص حج کے لیے اپنے مان باپ دونوں کی طرف سے  
احرام باندھے پھر اوسکے بعد اونہیں سے ایک کے لیے معین کر دے تو جائز ہوگا  
باب ہدی کے بیانیہ (جو حرم میں فحج کے لیے بھیجاوے) کم سے کم ہدی بکری  
ہی دے کہ اوس سے کمتر درست نہیں) اور ہدی اونٹ اور گائے اور بکری سبکی ہو سکتی ہے اور  
جو جانور قربانی کے لیے درست ہیں وہ ہدی میں جائز ہیں اور بکری ہر قصور میں درست ہے مگر  
جو طواف زمزم (یعنی طواف رکن) ناپاکی میں کیا ہو یا بعد عرفات پر ٹھہرنے کی محبت کی ہو  
(تو ان صورتوں میں بکری جائز نہیں) بد نہ لازم آتا ہے جو اونٹ اور گائے کا ہوتا ہے) اور صرف  
ہدی نفل اور تمتع اور قرآن کا کھانا درست ہے (یعنی اگر صاحب ہدی چاہے تو اونہیں سے  
کھاوے) اور تمتع اور قرآن کے دم کا فحج کرنا قربانی کے روز مخصوص ہے صرف  
(اوسی روز فحج کرے اور انکے سوا اور دم جب پانی فحج کرے) اور تمام اقسام ہدی کا  
فحج کرنا حرم میں مخصوص ہے فقیر حرم پر مخصوص نہیں (بلکہ غیر حرم کے فقیر وں کو بھی  
اونکا دینا درست ہے) اور واجب نہیں ہدی کا عرفات کو لیجانا اور ہدی کی جہول در  
نکیل کو صدقہ کر دی اور قصائی کی مزدوری اوس میں سے نہ دی اور بدون سخت ضرورت کی  
اوس پر سوار ہونا اور نہ اوسکا دودھ نکالے اور اوسکے تہنوں پر ٹھنڈا پانی چھڑک دے  
دکھ دودھ نہ ٹپکے کنوئین جو نقاخ کا لفظ ہے وہ نون کے پیش اور قاف اور غاڑ بچہ  
سے آب سرد کے معنوں میں ہے) پس اگر ہدی واجب مراہی یا عیدار ہو (یعنی  
اوس میں ایسا عید ہو جو ہدی میں درست نہیں) تو اوسکی جگہ دوسری ہدی قائم کرے  
اور عیدار اوسکی خود کی رہے گی (اوسکو جو چاہے کرے) اور اگر ہدی کی نفل ہو

اور عیدار موبار سے تو اسکو فوج کر دے اور اس کے خون سے اس کے سم بہر دے  
 اور ایک چھاپہ خون کا اسکی گردن کی طرف لگا دے (جس سے معلوم ہو کہ ہدی جو اور  
 اسکو کوئی غمی نہ کھاوے اور کلاؤ و صرف نفل کے بدلہ اور قرآن اور بتع کے  
 بدلہ کے گلے میں باندھا جاوے (یعنی اونٹن سوا اور دم مثل زکبا لٹنے کے اور قصبہ کے  
 دم کے گلے میں کلاوہ نہ باندھیں) اور اگر لوگ اسبائی گواہی دیں کہ حاجی عرفات میں  
 عرس سے ایک روز پہلے ٹھہرے ہیں تو اونکی گواہی قبول کی جاوے گی (یعنی دوسرے  
 روز پہر عرفات پر ٹھہرنا چاہیے) اور (اگر یہ گواہی دیں کہ) عرفے سے (ایک روز)  
 بعد (ٹھہرے ہیں تو) قبول نکیا و گئی (اور مراد گواہی سے ماہ ذی الحجہ کے جاند و کیٹنے کی  
 گواہی ہے اسطرح کہ عرفات پر ٹھہرنا عرفے کے روز سے ایک دن پہلے یا پیچھے لازم آوے  
 حاصل یہ ہو کہ اگر عرفات پر ٹھہرنے کی خطا کا تدارک ممکن ہو تب تو گواہی قبول  
 کیجاوے گی ورنہ مقبول نہوگی) اور اگر کوئی شخص اول جمرہ کو کنکریان مارنی گیا ہو تب تا  
 ترک کرے تو (اسکی قصا میں چاہی) سب کو تہ تیغ کنکریان مارے خواہ صرف اول کو  
 مارے (اور یہی حال ہے بارہویں اور تیرہویں تا سچ کا بخلاف روز اول کو یعنی ہویں  
 کے کہ نہ اوسمیں سولے جمرہ عقبہ کے اور جہرات کو کنکریان نہیں مارے) اور جو شخص اپنے  
 اوپر حج کو پایادہ واجب کرے مثلاً نذر وغیرہ سے تو اسکو چاہیے کہ سوار نہو جب تک  
 کہ طواف رکن نکرے (اسی لئے کہ یہ طواف فرض ہے اور حج کے ارکان و سپرستام  
 ہو جاتے ہیں بعد اس طواف کے اسکو اختیار ہے چاہے سوار ہو یا پایادہ  
 رہے) اور جو شخص کہ محرم لوند می خریدے (اور اس سے صحبت چاہے تو)  
 چاہیے کہ اسکو حلال کرے پھر صحبت کرے (یعنی لوند می کے احرام میں

یہ سچا بیسے کہ اوس سے صحبت کرے اور اپنی صحبت سے اوس کو حلال کرے بلکہ پہلے اوس کو حلال کرنے پر صحبت کرے و اشد اعلم بالصواب

## کتاب النکاح

ستر پنج

بسمین نکاح کا بیان ہو جانا چاہیے کہ نکاح دنیا کی ضروری باتوں میں سے ہو مثل کھانے اور پینے اور لباس اور رہنے کے مکان کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نکاح کرنا میری سنت سی ہے جو شخص کہ میری سنت سے منہ پیرے وہ میری امت میں سی اور میرے طریق پر نہیں) نکاح ایک معاملہ ہے کہ عورت سے فائدہ لینے کے لیے قصد ہو کر تا ہے (یعنی اس معاملہ میں قصد اصلی صحبت کا حلال کرنا ہوتا ہے ورنہ لونڈی کے خریدنے میں بھی صحبت حلال ہو جاتی ہے مگر قصد اولی سے نہیں ہوتی بلکہ اول ملک دس لونڈی کی خود کی ہوتی ہے اور اسکی تبعیت میں صحبت حلال ہو جاتی ہے) اور نکاح سنت ہے اور جبکہ خواہش صحبت زیادہ ہو اوس صورت میں نکاح واجب ہے (تا کہ زمانہ میں مبتلا ہو نیسے محفوظ ہے) اور نکاح (ایک کے) ایجاب اور دوسرے کے قبول سی ہو جاتا ہے (مگر شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول ایسی الفاظ سی ہوں) جو زمانہ گذشتہ کے لئے بنائے گئے ہوں (خواہ) دونوں (زمانہ گذشتہ کے لیے موضوع ہوں) یا ایک (مثلاً مرد کے کہ میں نے تجھ سے نکاح کیا اور عورت کے کہ میں نے قبول کیا یہاں دونوں ماضی ہیں یا عورت کو کہ مجھ سے بیاہ کرے اور مرد کے کہ میں نے تجھ سے بیاہ کر لیا اسمین ایک لفظ ماضی سے) اور نکاح لفظ نکاح اور تزویج اور اداون لفظوں سے درست ہوتا ہے جو اوس وقت چیز کے مالک کر دینے کے لیے بنائے گئے ہیں مثلاً ہبہ کے لفظ سی درست ہو جاوے گا لیکن اجارے کے لفظ سے درست نہوگا اسلیو کہ لفظ اجارہ چیز کی ملکیت کیواسطے نہیں بنا

بلکہ نفع کے مالک کر دینے کو بنا ہوا اور وصیت کے لفظ سے بھی درست نہیں اس سے  
 کہ وصیت اسی وقت چیز کی ملکیت کے لیے نہیں ہے بلکہ بعد موت کے مالک کر دینے  
 کو بنی ہے اور شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول (دو آزاد مردوں خواہ ایک آزاد مرد اور  
 دو آزاد عورتوں کے سامنے ہو اور وہ دونوں عاقل اور بالغ اور مسلمان ہوں اگرچہ  
 گناہگار ہوں یا گالی دینے کے بدلے میں ان کو سزا و شرعی ہوئی ہو یا دونوں ہندو ہوں  
 یا دونوں خاوند بی بی کی اولاد ہوں۔ اور اگر کوئی مسلمان مرد کسی ذمی عورت سے  
 دو ذمیوں کے سامنے نکاح کرے یعنی گواہ نکاح کے دو ذمی ہوں (تو یہ نکاح) درست ہے  
 اور جس شخص نے کسی دوسرے سے کہا کہ میری منیہ لڑکی کا نکاح کر دے اور اس نے ایک مرد  
 کے سامنے نکاح کر دیا اور باپ موجود تھا تو نکاح درست ہوگا اور اگر وہ موجود نہ ہوگا تو نکاح  
 درست نہ ہوگا (اس لیے کہ باپ کے موجود ہونے سے باپ خود نکاح پڑھنے والا مانا جاوے گا  
 اور وہ مرد اجنبی اور ایک جس کو نکاح کر دینے کو کہا تھا دونوں گواہ ٹھہریں گے اور  
 اگر باپ موجود نہ ہوگا تو صرف ایک شخص اجنبی گواہ رہیگا اور یہ درست نہیں  
**فصل** اذن عورتوں کے پانچین جسے نکاح کرنا حرام ہے۔ حرام ہونے کا اپنی  
 مان سے اور بیٹی سے اگرچہ دور کی ہوں (یعنی نانی ہو یا دادوی یا نواسی ہو یا پوتی  
 ایک مرتبہ کی ہو یا کئی مرتبہ کی) اور حرام ہونے کا اپنی بہن اور بہانجی اور بیٹی اور  
 بیٹی اور عقالہ اور ساس اور اپنی بی بی کی لڑکی سے بشرطیکہ بی بی سے صحبت کر چکا ہو  
 (اور اگر صحبت نہ کی ہو تو نکاح اوسکی لڑکی سے درست ہے) اور اپنی باپ کی بی بی سے  
 اور اپنی بہو سے اگرچہ باپ اور بیٹا دور کا ہو (یعنی دادا ہو یا پوتا انکی بی بی سے  
 نکاح کرنا حرام ہے) اور یہ سب رشتے دودہ کے نانتے سے بھی حرام ہیں (یعنی

نشب میں حرام ہیں اور (حرام ہے) جمع کرنا دو بہنوں کا نکاح میں یا صحبت میں خرید و  
 کی جہت سے (یعنی دو بہنوں کو نہ نکاح میں جمع کرنا چاہیے نہ خرید کر ایک ساتھ حرام  
 بنانا چاہیے) پس اگر کوئی شخص اپنی لونڈی سے صحبت کر لے پہر اس کی بہن سے  
 نکاح کرے تو اب دونوں میں سے ایک کے ساتھ بھی ہم بستر نہوا سکتے کہ وہ بہنوں کا  
 جمع کرنا صحبت میں لازم آجا و لگا گو ایک کی صحبت نکاح سے ہوگی اور دوسری کی  
 ملکیت کی جہت سے) جب تک کہ خریدی ہوئی لونڈی کو بیچ نہ لے (اے اسکے فروخت کے  
 بعد منکوحہ سے صحبت جائز ہو جاوے گی) اور اگر کسی مرد نے دو بہنوں سے دو عقدوں میں  
 نکاح کیا اور پھر معلوم نہیں کہ اول کس کا ہوا تو اس مرد اور ان دونوں بہنوں میں جانی  
 کہ بچاؤ اور ان دونوں بہنوں کو آدہا ہر ایک کا (اسی لئے کہ صحبت سے پہلے جدا ہو نیکی  
 صورت میں آدہا ہر لازم آتا ہے اور یہ معلوم نہیں کہ کس کو دلنا چاہیے اس واسطے یہ  
 آدہا ہر دونوں کو نصف نصف لے گا) اور (بہنیں درست ہی جمع کرنا) ایسی دو عورتوں کو  
 کہ جو نسبی او نہیں سے مرد مفروض کیا دے تو دوسرے کے ساتھ اس کا نکاح درست نہو  
 (مثلاً چھو بھی اور بیٹی کو ایک ساتھ نکاح میں نہ لے سکتے کہ انہیں سے جس کو مرد  
 فرض کریں تو اس کا نکاح دوسرے سے درست نہیں) اور زنا کرنا اور شہوت سے  
 ہاتھ لگانا اور مرد کو شہوت سے عورت کی شرمگاہ کا دیکھنا یا اس کا عکس ان سب  
 باتوں سے حرمت دامادی ثابت ہو جاتی ہے (یعنی جس طرح منکوحہ کی مان حرام ہے  
 اس طرح جس عورت سے زنا کیا ہو یا اس کو شہوت سے ہاتھ لگایا ہو یا اس کی شرمگاہ  
 کو شہوت سے دیکھا ہو اس کی مان سے بھی نکاح کرنا حرام ہو) اور (حرام ہے) اپنی طلاق  
 دی ہوئی بی بی کی بہن سے نکاح کرنا جب تک کہ وہ طلاق کی عدت میں ہو اور اگر اس طرح

اپنی لونڈی سے نکاح کرنا اور غلام کو اپنی مالکہ سے نکاح کرنا اور مسلمان کو مجوسی اور بت پرست عورت سے نکاح کرنا ناجائز ہے اور درست ہے کہ کتابیہ عورت سے دینے  
یہودی خواہ نفرانی سے) نکاح کرنا اور مصائبیہ عورت سے (نکاح کرنا صابئی ایک  
فرقہ نصاریٰ کا جو زبور پڑھتے ہیں اور بعض ستاروں کی تعظیم کرتے ہیں لیکن  
اونکی تعظیم عبادت کے طور پر نہیں کرتے تاکہ مشرک ہو جاویں) اور (درست ہے)  
احرام والی عورت سے (نکاح کرنا) اگرچہ مرد بھی محرم ہو اور دوسرے کی لونڈی  
سے (نکاح کرنا) گو (وہ لونڈی) اہل کتاب (میں سے) ہو اور (درست ہے) لونڈی  
(کے نکاح) پر آزاد عورت سے نکاح کرنا اسکا عکس (یعنی یہ جائز نہیں کہ آزاد  
عورت اگر نکاح میں ہو تو اس پر لونڈی سے نکاح کرے) گو (یہ لونڈی کا نکاح اوس)  
عورت آزاد کی عدت کے دن نہیں ہو (تاہم جائز ہوگا) اور نکاح کرنا صرف چار عورتوں  
آزاد کا خواہ چار لونڈیوں کا درست ہے (یعنی چار عورتوں کے سوا نکاح میں جمع  
کرنا درست نہیں خواہ وہ آزاد ہوں یا لونڈیاں) اور غلام کو صرف دو عورتوں سے  
نکاح کرنا درست ہے (خواہ آزاد ہوں یا لونڈیاں) اور نکاح اوس عورت کا جسکو  
زنا سے پیٹ ہو درست ہے نہ دوسری طرح کا پیٹ (یعنی جس عورت کا حمل زنا سے نہ  
اوس کا نکاح درست نہیں) اور جائز ہے نکاح اوس عورت کا جس سے صحبت ملک کی  
یا زنا کی طور کی ہو (یعنی بعد صحبت کے نکاح اوس سے درست ہے) اور درست ہے  
نکاح، اوس عورت کا جو محرم عورت کے ساتھ عقد میں آئی ہو (اسطرح کہ ایک عقیدین  
دو عورتوں سے نکاح کیا کہ ایک اون دونوں میں سے اوس پر محرم تھی تو دوسرا نکاح  
درست ہوگا) اور ہر قبیلہ کا جو تمام و کمال اوس حلال عورت کا ہوگا (اوس محرم

عورت کو کچھ نلکیگا اور باطل سے نکاح منہ اور میعاد (مستحق کی صورت یہ ہو کہ کوئی عورت سے کہو کہ مجھ سے اس قدر روپیہ لے لے تاکہ میں تجھ سے اتنے دنوں کا کام لکھوں اور یہ معاملہ شروع اسلام میں شروع تھا پھر منسوخ ہو گیا اور میعاد نکاح کی صورت یہ ہو کہ کسی عورت سے نکاح کی سب شرطوں کے ساتھ نکاح کرے اور کہے کہ میں نے ایک مہینے کے واسطے تجھ سے نکاح کیا ہے اس نکاح کا حال بھی مستحق کا سا ہے اور جائز ہے مرد کو صحبت کرنی ایسی عورت سے جو یہ دعویٰ کرے کہ تو نے مجھ سے نکاح کیا ہے اور گواہوں کی رو سے اس پر حکم نکاح کا کر دیا جاوے حالانکہ (واقع میں) نکاح نہ ہو بلکہ ایک عورت نے قاضی کے سامنے دعویٰ کیا کہ اس مرد نے مجھ سے نکاح کیا ہے اور اس دعویٰ پر گواہ گزرائے اور قاضی نے گواہی مانکر دو نون میں حکم نکاح کا کر دیا تو اس صورت میں اس مرد کو اس عورت سے صحبت کرنی جائز ہو گا واقع میں نکاح نہیں ہوا تھا اور گواہوں نے جوئی گواہی دی تھی اور اس سلسلے میں امام شافعی کا اختلاف یہ کہتے ہیں کہ چونکہ حقیقت میں نکاح نہ تھا اس لیے صحبت درست نہیں اور دلیل امام اعظم کی یہ ہو کہ اگر پہلے نکاح نہ تھا تو اب ہو گیا یعنی قاضی کے حکم نے گویا نیا عقد کر دیا لیکن یہ عورت کا حلال ہو جانا اس امر پر مشروط ہو کہ کوئی اور سبب مانع نکاح اس مرد و عورت میں نہ ہو مثلاً ایک دوسرے کے محرم ہونے اور دودہ کا رشتہ نہ ہونا اور روایت صحیح ہو کہ یہ مقدمہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت میں واقع ہوا تھا کہ ایک شخص نے ایک عورت پر دعویٰ نکاح کا کیا اور جوئے گواہ گزرائے حضرت علی نے ان دونوں میں نکاح کا حکم کر دیا عورت نے عرض کیا کہ بہتر اگر اب کچھ چارہ نہیں تو میرا نکاح اس مرد سے کر دیا جائے کہ واقع میں نکاح نہیں ہوا اپنے فرمایا کہ انہیں گواہوں

باجتہاد  
در فتویٰ

باجتہاد  
در فتویٰ

باجتہاد  
در فتویٰ

لے تیرا نکاح کر دیا یعنی حاجت دوسرے نکاح کی نہیں) **باب** بیان میں ولیوں اور كفون (یعنی ہمدرد) کے جو عورت کے آزاد اور مقل اور بائع ہو اسکا نکاح بدون اجازت اس کے ولی کے جائز ہے (اور اس کی میں امام شافعی کا خلاف ہے کہ ان کے نزدیک بدون ولی کی اجازت کے نکاح نہیں ہوتا اور دلیل امام اعظم کی یہ ہے کہ آیات فسرانی میں معاملات کی نسبت عورت کو تکلیف بہت جگہ ہر جگہ اس آیت میں فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَعَلَوْنَ فِي الْفَنَائِقِ اور اس آیت میں فَلَا تَقْضُوا هُنَّ اَنْ يَكُنَّ اَرْوَاحُكُمْ اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت مالک عقد کی ہوتی ہے) اور باکرہ عورت یعنی کنواری اگر بائع ہو تو ولی کو نہیں پہنچتا کہ زبردستی سے اسکا نکاح کر دے (اس مسئلہ میں بھی امام شافعی رحمہ کا خلاف ہے اور دلیل امام اعظم کی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو کہ کنواری کو اس کے خود کی باہمین اجازت طلب کیجاوے اور اسکا چپ رہنا اجازت ہو اور اس کی موافق بہت فصیح میں ابو داؤد اور نسائی اور ابن جہر اور اقطنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت ہے کہ پس اگر ولی نے کنواری سے اجازت مانگی اور وہ چپ ہو رہی یا ہنس پڑی یا یہ کہہ دی کہ ولی نے اسکا نکاح کر دیا اور وہ نکاح کو سن کر چپ ہو رہی تو یہ اذن میں داخل ہے لیکن اگر ایسا شخص اجازت مانگے جو دی نہ ہو تو زبان سے اجازت دینی ضرور ہے جیسے اُس عورت کی اجازت جو کنواری نہ ہو (یعنی اسکا چپ رہنا یا ہنس پڑنا) میں کافی نہیں زبان سے کہنا معتبر ہے) اور جس عورت کی بکارت کو دے سے خواہ مخواہ زخم سزاوارہ بہت دنوں ٹھہرنے سے خواہ زنا سے جاتی رہی ہو تو وہ (زبردستی نکاح کرنے اور اجازت مانگے میں مثل) کنواری (کے) ہے اور اگر عورت اور شوہر



چپ پہنے میں مختلف ہوں تو عورت کا قول معتبر ہوگا اور ولی کو اختیار ہے چوٹے ٹوکے اور لڑکی کے نکاح کرنے کا (خواہ ولی باپ ہو یا کوئی اور)۔ اور ولی معتبر ہوتا ہے وراثت کی ترتیب پر (یعنی جو شخص ارث میں مقدم ہے وہ ولی کا ہے ہونے میں بھی مقدم ہے) اور دونوں کو بعد بالغ ہونیکے اختیار عقد کے توڑنے کا ہے بشرطیکہ نکاح باپ و داد کے سوا کسی اور نے کیا ہو اور قاضی کا حکم (جس واسطے اس عقد کے توڑنے کے لئے طے ہے) یعنی نابالغ کو یا عورت کے بعد بالغ ہونیکے قائل ہوں۔

سہ ماہی پر نکاح کا یہ اہل حق ہے اور یہ عورت کے لئے معتبر ہے۔ اور عورت کے لئے معتبر ہے جس سے نکاح کا اہل حق ہے نکاح سے پہلے عورت کو اختیار ہے چپ پہنے یا بالغ ہونیکے چپ سورسی اور صغیر کا اختیار بعد بالغ ہونے کے چپ پہنے یا عورت کے راضی نہ ہو جائے تو رضامندی حال کن حالت سے مدام ہونی جو۔ و اگر دونوں دو تو نہیں نے نکاح کے توڑنے سے پیشتر کوئی دہاؤ لیا تو دوسرا دیکھ کر سے وراثت یا دین کا اور غلام اور نابالغ اور دیواؤ کو ولی پر لینے کا حق نہیں ہے اور نہ مرد کا فوڑ سندان عورت کا ولی ہو سکے۔ اور جس سورتمین کہ عورت کے کوئی عصبہ نہ ہو ولایت مال کو جسے پہر حقیقی نہیں کو پہر عسقلاتی نہیں کو نیز انیس بائی بھائی یا بہن کو بھیسر پھر زور مالارہ ام کو (مثلاً نہ اس کو یا بھائی کو) اور اگر یہ بھی نہیں تو حاکم کو حق ہے کہ سہ ماہی پر نکاح یا قاضی کو ساورم اگر ولی قریب موجود نہ ہو بلکہ اتنے فاصلے پر ہو کہ اب تک نہ جاتے ہیں نماز قصر سے پڑھیں جاوے۔ تو درجہ کے ولی کو اختیار ہے نکاح کر لینے کا۔ اور نکاح کیا ہوا قریب تر نہ آنے کے آئینہ سے جاتا ہو سیکے بلکہ بدعتوں صحیح رہیں۔ اور دیوانہ عورت کا ولی اور سکا لڑکا جو نامہ باسب نہیں ہوتا



اجازت آقا کے اپنا نکاح کر لے تو یہ نکاح آقا کی اجازت پر موقوف رہیگا جس فیضی کا نکاح (کہ وہ بھی طرفین کی اجازت پر موقوف رہتا ہے) اگر وہ اجازت دین تو درست ہو جاتا ہے ورنہ باطل نکاح میں فضولی اور سکو کہتے ہیں کہ مرد و عورت کی اجازت کے بدون خواہ بچیہ ایک کی اجازت کے بالا بالا نکاح کر دیں اور نصف عقد کا شخص کے قبول کرنے پر موقوف نہیں رہتا (یعنی اگر ایک طرف سے ایجاب ہوا اور دوسری جانب بان وجود نہیں تو یہ ایجاب اس کی حاضری پر موقوف نہ رہیگا بلکہ وہ سزا آنے کے بعد نئے سرے سے ایجاب کرنا چاہیے پہلا ایجاب جو ہوا تھا بیکار گیا) اور اگر کسی شخص نے دوسرے کو دکیل کیا ہو کہ میرا نکاح ایک عورت سے کر دی اور وہ دو عورتوں سے آپس کا عقد کر دی تو وہ شخص اس کے حکم کا خلاف کرنے والا ہوگا (یعنی اس کا عقد کرنا نہی جائے) پر موقوف رہیگا) اور اگر لوتڈی سے اس کا عقد کر دیگا تو (پہلی ہی اجازت سے)

#### باب ہر کے بیان میں

باب ہر کے بیان میں۔ نکاح بدون ذکر ہر کے بھی درست ہے اور کم سے کم مسئلہ درم ہے (اور امام شافعی کے نزدیک جو چیز کسی کار آمدی کی قیمت ہو سکے خواہ ٹھوڑی ہو یا بہت وہ ہر ہونے کی لیاقت رکھتی ہے اور دلیل امام عظیم کی قول رسول اللہ ﷺ علیہ السلام کا یہ کہ ہر ہونے کا دم سو گتر نہیں روایت کیا اس حدیث کو حاکم نے اور قول حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا بھی ایسا ہی ہے روایت کیا اس کو دارقطنی اور بیہقی نے) پس اگر ہر ہونے کا دم ٹھہرایا اس سے کم تو صحبت کرنے سے خواہ میان بی بی میں سے ایک کے مر جانے سے دس درم واجب ہو جاتے ہیں اور قبل صحبت کے طلاق دینے سے ہر خوراد ہار جاتا ہے۔ اگر ہر معین کیا ہو یا معہ کہا ہو کہ ہر ہونے کا تو (ان)

پہلے

ماہر تو نہیں) عورت کو ہر نسل (یعنی اس میں عورت کا عنصر) بشرط صحبت یا مرہضہ  
 خاوند کے ملے گا اور اگر صحبت سے پیشتر خاوند اس کو چوڑے تو جوڑا دیگا اور اگر تو میں تین  
 کپڑے میں یہ آئیں اور دامن اور چادر اور جو چہیز کہ عقد نکاح کے بعد ٹھہری ہو  
 وہ پر بڑھائی گئی ہو اس کو نصف نکیرین (یعنی اگر صحبت سے پیشتر طلاق دی ہو اس کو  
 تہ کا نصف دلاوین جو زیادتی ہے جوئی ہو اس کو نصف نکیرین) اور جائز ہے عورت  
 کا اپنے ہم کو گنا دینا (یعنی اگرچہ زیادہ بندھا ہو اور عورت کہے کہ میں اس قدر کہہ  
 دیتی ہوں تو جائز ہے) اور عورت سے خلوت کرنی بدون مرض کے (کہ نہ خود و نہ  
 نہ عورت) اور بدون حیض اور بدون ایسے اور اس کے اجزاء کے اور باوجود  
 مرض کے صحبت کر نیک حکم میں ہے اگرچہ مرد کو کٹا یا ناہ یا خبیثہ نہ ہو اسو  
 (کہ ان سب کا عورت کے ساتھ علیحدہ ہونا ایسی طرح کہ عذر شرعی صحبت کے ناجائز  
 موجود نہ ہو خلوت صحیح ہوئی ہے) اور عورت کو ان سب صورتوں میں (بعد طلاق سے  
 یا خاوند کے مرثیہ احتیاطاً) عدت واجب ہے (اگرچہ واقع میں صحبت کا ہونا ان  
 شخصوں سے محال ہے) اور مستحب ہے جوڑا دینا سوائے مفوضہ کے ہر ایک طلاق  
 والی عورت کو (خواہ اس سے صحبت کی ہو یا نہیں اور اگر مفوضہ کو پہلے صحبت کے طلاق  
 دی ہو تو اس کو جوڑا دینا واجب ہے اور مفوضہ وہ عورت ہے جس کا نکاح بدون ذکر  
 کے ہوا ہو) اور نکاح شہار میں ہر نسل واجب ہے (اور شہار میں اس نکاح کو کہتے ہیں  
 کہ ایک شخص اپنی لڑکی خواہ بھن کا نکاح دوسرے شخص سے اس شرط سے کہ نہ دوسرا اپنی لڑکی  
 خواہ پہلے کو اول شخص سے بیاہ دے اور سوائے اس شرط کے اور یہ کہ نہ ٹھہری ہو یا نہ  
 نہ ہوگی اور ہر نسل لازم آویگا) اور اگر نکاح اس شرط پر کیا کہ شوہر آزاد منکوحہ کی خدمت میں آوے گا

پہلے لایا تو ان دنوں جو یونین میں ہر مثل واجب ہوتا ہے (نہ خیرت مرد) کا تیرا ہوا  
 ہاں اگر شوہر غلام ہو (اور شہرہ طاعت نہ کرے) تو البتہ (میں) عورت کو (بجای  
 مثل کے) شوہر سے نہ دستاویزی لازم ہوگی اور اگر اس عورت کا بہن بڑا تھا اور شوہر  
 سے بہن (جہلمی بابت لیکر) ایک کو بیہ کر دے پھر اس عورت کو صحبت سے پہلے طلاق ہو گئی تو  
 خاوند آدمی (یعنی پانسو عورت سے) اور اسے (اسے) ایک ہزار جوہر کے واجب تھے وہ  
 اسے دیے تھے مگر پہلے صحبت کے مطلق دیدینے سے اس کے ذمے صرف پانسو ہی لازم ہو  
 اس لیے پانسو عورت سے (مالیہ) اور وہ بہن (پچاس) کا ہے وہ بیہ کے تھے ہر سے ایک  
 کچھ علاقہ نہیں) پھر اگر ایسی صورت ہو کہ عورت (بہن) یا پانسو ہی لے اور بہن  
 خاوند کو بیہ کرے یا جو اسباب کہ بہن میں تھا اس کو قبضہ کرنے سے پہلے یا پیچھے خاوند  
 کو بیہ کر دے اور پھر صحبت سے پہلے طلاق دیکر اسے تو اس صورت میں خاوند  
 اس سے کچھ نہ پیچھے (اس لیے کہ اس صورت میں عورت کے پاس کچھ زائد نہیں ہونا چاہیے  
 کہ خاوند اس سے واپس لے اور صورت میں اسباب کو قبضہ سے پہلے بیہ کر لیں  
 یہ ہے کہ خاوند نے کوئی چیز بہن کے ادا کرنے کو ٹھہرائی تھی عورت نے وہ چیز مول لیا  
 خاوند کو بیہ کر دی اور اگر کسی عورت سے اس شرط سے نکاح کیا کہ اس کو آدمی  
 وطن سے باہر نہ لے جائے گا یا اسے دوسرا نکاح نہ کرے گا اور ہزار جوہر کے ٹھہرائے  
 یا بیہ شرط کی کہ اگر اس کو اسکے وطن میں رکھو گا تو ہزار دو گنا اور وطن سے باہر  
 لے جاؤ گا تو دو ہزار دو گنا پس اگر شرط کو پورا کیا اور اس کے وطن ہی میں رہا تب اس کو  
 ہزار دینے پڑیں گے اور اگر (شرط) پوری نہ کی (اور اس کے وطن میں اس کے ساتھ نہ رہا  
 تو اس کو ہر مثل دینا ہوگا اور اگر ہر عورت کا نکاح میں دو غلاموں سے ایک کہ



مقدار ثلث بیان کریں تو مہر مثل کو حکم کیا جاویگا (جبکہ بیان سے مہر مثل ملتا ہوگا  
 وہی مہر ہوگا) اور اگر پہلے صحبت سے طلاق دیدی ہو اور مہر میں اختلاف واقع ہو  
 (تو تینوں میں) جوڑو کو حکم کیا جاویگا اور اگر اصل مہر میں ٹکرا ہو (کہ ایک کہے کہ مہر کچھ  
 تھوڑا ہے اور دوسرا کہے کہ کچھ نہیں تھوڑا) تو مہر مثل واجب ہوتا ہے اور دونوں خانہ بدیہی مرد  
 اور اگر خانہ بدیہی کے (وارث) بعد ان دونوں کو مر جائیکے (میت) اور مہر میں اختلاف  
 کریں تو مرد کے وارثوں کا قول معتبر ہوگا (عورت کے وارثوں کا نہیں) اور جو شخص  
 بدیہی کو کچھ بھیسے پہرہ عورت و عوے کرے کہ وہ چیس نہ دے یہ تھی اور مرد کہے کہ وہ  
 مہر میں تھی تو (اس صورت میں) قول مرد کا معتبر ہوگا ان چیزوں میں جو کہانے کی  
 جنس سے نہ ہوں (یعنی کہانے کی چیزوں کو مہر میں سے تصور نہ کر نیگے) گو مرد بیان کرے  
 کہ میں نے مہر کی نیت سے بھیجی تھی اس لیے کہ ظاہر حال سے وہ جہوتا معلوم ہوتا ہے) اور  
 اگر ایسی چیز دینے والا مرد جزیرہ دینے والی عورت سے نکاح کرے کسی مرد را جانور  
 کے عوض میں خواہ بدون مہر کے اور یہہ امر ان کے یہاں جائز ہو پھر اس سے صحبت  
 کیجاوے یا قبل صحبت کے طلاق دیجاوے یا خانہ دمر جاوے تو اس عورت کا مہر  
 ٹھیکہ اور یہی حال حربی عورتوں کا ہے کفرستان میں (کہ ان صورتوں میں ان کو مہر  
 ملے گا یعنی اگر وہ عورتیں قاضی کے یہاں نالش کریں گی تو قاضی خانہ دمر مہر کا حکم نہ دیگا  
 اور اگر کوئی قومی کسی ذمی عورت سے معین شراب کے عوض یا معین سور کے عوض  
 میں نکاح کرے پھر وہ دونوں مسلمان ہو جاویں یا ایک (انہیں سے مسلمان ہو جاویں)  
 تو عورت کو وہی شراب اور سور ملیں گے اور اگر شراب اور سور کو معین کرے تو شراب  
 کی قیمت ملے گی اور سور کی صورتیں مہر مثل دلا یا جاویگا +

باب غلام کے نکاح کے بیان میں۔ غلام اور لونڈی و رُمکاتب اور مدبر اور خاوند سے  
اولاد وان و نذہ و نکاح بدون مالک کی اجازت کے جائز نہیں۔ پس اگر کوئی غلام یا  
ان کی اجازت سے نکاح کرے تو وہ مہرین پیدار جاوے گا اور مدبر اور رُمکاتب (یعنی جو آقا کے  
دیکھ کے بعد یا کسی تہ مال پر ازاد ہو تو یہ دونوں مہرین ہیں) پی نچاؤ نہ لگی (بلکہ) کما کر مہر  
اداکرے۔ اور اگر آقا و غلام کے نکاح کر لینے کی خبر ہوئی، اور اسے غلام کہہ کر  
اوس عورت کو طلاق جمی دیدے تو یہی لفظ اجازت و نکاح کی تصور ہوگا (اے  
کہ طلاق جمی ہی ہے جب مہر عورت سے رجوع کرنا درست ہے)۔ اگر اسے سنے یہ کہہ  
کہ اوس عورت کو طلاق دیدی یا انک کر دے (تو این الزام سے نکاح کی) اجازت نہیں  
اور اجازت نکاح نما مذکور بھی شامل ہے (یعنی آقا نے اگر اجازت دی اور غلام  
نے نکاح نما مذکور یا مذکورہ نکاح بھی آقا کی اجازت سے شمار ہوگا) اور اگر مالک اپنے  
کسی غلام کا نکاح کسی عورت سے کر دی اور اوس غلام کو تجارت کی اجازت دے کر کہی ہو  
تو یہ نکاح جائز ہوگا اور عورت اپنی مہر کے باب میں ورنہ غیر مذکور کی ایک ہوگی (پھر  
غلام پر اگر کوئی نکاح تجارت میں فرض ہوگا تو عورت کا مہر بھی نہ لے گا نہ نہ نکاح و متعت  
ہر گاہ) اور جو شخص اپنی لونڈی کا نکاح کر دی تو اسے دے یہ لازم نہیں کہ وہ مالک  
لیے کوئی جگہ بھی علیحدہ کرنے کی مقرر کر دے بلکہ وہ عورت آقا کی خدمت کر دے  
ناوند کو جب موقع ملے اوس سے ہم بستر ہو اور آقا کو اپنے غلام اور لونڈی  
کا نکاح زبردستی کرنا درست ہے (یعنی انکا مال چاہے یا نہ چاہے آقا کو اختیار  
ہے کہ نکاح کر دے) اور آقا اگر اپنی لونڈی کو نکاح کرے تو عورت سے پہلے  
مار ڈالے تو اسکا بے ساقط ہو جائے۔ لیکن اگر زبردستی عورت سے پہلے نکاح ہو جائے

اے غلام اگر  
تو اسے سنے یہ کہہ  
کہ اوس عورت کو طلاق  
جمی دیدی یا انک کر دے

اے غلام اگر  
تو اسے سنے یہ کہہ  
کہ اوس عورت کو طلاق  
جمی دیدی یا انک کر دے



مارڈالے تو اسکا جہر بخاویگا (اوسکے وارثوں کو محرم کا دعویٰ پوچھتا ہے) اور عندل  
 کے باب میں اجازت آقا کی چاہیئے (لونڈی کا قول مقبر نہیں غرض ان اوسکو کہتے ہیں  
 کہ صحبت کی وقت انزال سے پیشتر ذکر نکال سنے تاکہ نطفہ نہ ہر گرے اور حمل نہ رہے اور  
 یہ حرکت کراہت کے ساتھ درست ہے) اور اگر کوئی لونڈی یا مکاتبہ (نکاح کے بعد)  
 آزاد ہو جاوے تو انکو (لکا حکے باقی رکھنے اور توڑ دینے کا) اختیار دیا جائیگا اگرچہ  
 اونکا شوہر آزاد ہو (اسمین امام شافعی کا خلاف ہے اور جس صورت میں کہ انکا شوہر  
 غلام ہو تو انکو بالاتفاق اختیار ہے) اور اگر لونڈی بدون اجازت (آقا کے) نکاح کرے  
 اور پھر آزاد کی جاوے تو اسکا نکاح (کہ موقوف تھا اب) بدون اختیار کے جاری ہو جائیگا  
 پھر اگر اوسکا شوہر (اوسکے) آزاد ہونے سے پیشتر (اوس سے) صحبت کرے تب تو مہر آقا  
 کو ملے گا اور اگر بعد آزاد ہونے کے صحبت کرے تو محرم لونڈی کا ہوگا اور اگر کوئی شخص  
 اپنے پیشگی لونڈی سے صحبت کرے اور اوس سے بچہ پیدا ہوا اور وہ اوسکا دعویٰ  
 کرے (کہ میرا ہے) تو اوس بچہ کا نسب باپ سے ثابت ہوگا اور وہ لونڈی اسکی حرم  
 ہو جائیگی اور اسکی قیمت (اپنے بیٹے لونڈی کے مالک کو) دینی پڑیگی صحبت کا تاوان  
 اور بچہ کی قیمت ندینی ہوگی اور اگر باپ نہ ہو (اور دادا یہی بات کرے) تو دادا کا مال  
 بھی باپ ہی کا سا ہے اور اگر میثا اپنی لونڈی کا نکاح باپ سے کر دے اور اس سے اولاد  
 ہو تو وہ لونڈی باپ کی حرم نہ ہو (بلکہ اوسکی منکوحہ ہے) اور (اس صورت میں) باپ پر  
 اسکی قیمت نہ واجب ہوگی بلکہ مہر واجب ہوگا اور اسکی اولاد آزاد ہوگی (اسلیے  
 کہ لونڈی کی اولاد کا مالک اوسکا آقا ہے اگر تاجہ اور اسے اسے آقا اولاد کا علی  
 بجائی ہو اسی جہت سے وہ بہانی پر آزاد ہوگی) جو آزاد دعویٰ کے خلاف عام کے نکاح

میں ہو وہ اگر اپنی شوہر کے آقا سے کہے کہ اسکو میرے بیٹے کی عورت کی عورت  
 اور وہ ویسا ہی کرے تو نکاح فاسد ہو جاویگا (اسلیو کہ اس کلام کے کہنے سے عورت  
 مذکور اپنی خاوند کی مالک ہو جاتی ہے اور پھر وہ آزاد ہوتا ہے اور عورت کو اپنی شوہر کا  
 مالک ہونا نکاح کا مفید ہے) اور اگر ہزار کے عوض نہ کہو تو البتہ نکاح فاسد نہ ہوگا (ایک  
 کہ عورت شوہر کی مالک نہ ہوئی) اور اس صورت میں غلام کی ولایت کو بچھڑا دینا  
 اس عورت کو کیونکہ آزاد کرنا والا وہی ہے اور پہلی صورت میں ولایت کو بچھڑا دینا  
 وہ آزاد کرنا والی ہے اور آقا صرف وکیل ہے ولا اس مال کو کہتے ہیں کہ مرنے کے بعد  
 اگر میت کا کوئی وارث قرابت دار نہ ہو تو اسکے آزاد کرنا لیکو وہ ترک ہو جائے  
 باب کافر کے نکاح کے بیان میں۔ اگر کوئی کافر کسی عورت سے بدون گواہوں  
 نکاح کر لے یا ایسی عورت سے نکاح کرے جو دوسرے کافر کی عدت میں تھی اور یہ  
 انکے دین میں درست ہو تو اب اگر وہ دونوں مسلمان ہو جائیں تو انکا وہی پہلا  
 نکاح قائم رکھا جاویگا لیکن اگر عورت اس مرد کی محرم ہوگی (مثلاً بہن یا بیٹی وغیرہ  
 تو) اس صورت میں ان دونوں کو جدا کر دیا جاویگا (اگرچہ انکے دین میں درست ہوں)  
 اور جو مرد خواہ عورت کہ مرتد ہو گئے ہوں (یعنی دین اسلام سے پھر گئے ہوں) وہ  
 کسی سے نکاح نہ کریں (یعنی نہ مسلمان سے نہ ذمی سے نہ عتید سے) اسلیو کہ مرتد کا نکاح  
 جائز نہیں اور اگر کمان باپ میں سے دین میں بہتر کا تابع ہوتا ہے (یعنی اگر شوہر  
 مسلمان ہو اور عورت اہل کتاب میں سے تو انکی اولاد کو مسلمان تصور کریں گے) اور  
 آتش پرست بنسبت یہودیوں اور نصرانیوں کے برابر ہے (اس سے بیحد نکلا کہ جو اولاد اہل  
 کتاب مرد اور آتش پرست عورت سے ہوگی وہ اہل کتاب ہوگی) اور اگر بیان یہی میں

نکاح

مسلمان ہو جاوے تو دوسرے۔ کو مسلمان ہونے کو کہا جاوے اگر وہ بھی مسلمان ہو جاوے تو بہتہ ہے (نکاح۔ باقی رہیگا) ورنہ دونوں ٹوہدا کر دیا جاوے اور (اگر) مرد و مسلمان ہونے سے انکار کریگا تو جس کا انکار طلاق متصور ہوگا لیکن عورت کا انکار طلاق نہ ہوگا (بلکہ صرف جدا ہونا ہوگا) اور اگر دونوں میں سے ایک یا ایک سے زائد مسلمان ہو تو توہد نکاح ہو جائے گی جب تک کہ تین یا تین سے نہ ہوں اور اگر کتاب والی عورت کا شوہر مسلمان ہو جاوے تو دونوں کا نکاح باقی رہیگا (اس لیے کہ مسلمان کو کتابی عورت کا نکاح جائز ہے) اور دو ملکوں کا سندھ ہونا جدائی کا سبب ہے نہ قید میں آنا (یعنی اگر مرد و عورت میں سے ایک مسلمان ہو کر کفرستان سے دارالاسلام میں چلا آوے تو جدائی ہو جاوے گی اور اگر کسیکو اذیتیں نہ قیہ کر کے اسی ملک میں رہیں تو جدائی نہ ہوگی جب تک کہ اسکو دارالاسلام میں نہ لاویں) اور جو عورت کہ دارالخراب سے ہجرت کر کے دارالاسلام کو چلی آوے اور اسکو حمل نہ ہو وہ بدون عدت میں بیٹھنے کے نکاح کر لے (یا) جو عبارت کنز میں ہے اور اسکی حقیقہ عورت حاملہ نہ ہو) اور دونوں میں سے کسی کا مرتد ہو جانا اسی وقت نکاح کا ٹوٹ جانا ہے پس جس عورت سے صحبت کی ہو اسکا تمام مہر لازم ہوگا اور جس سے صحبت نکلے ہو اسکو نصف مہر دینا پڑیگا (یعنی جس صورت میں کہ مرد مرتد ہو جاوے اور اگر عورت مرتد ہو تو اسکو مہر غلیظ) اور مسلمان ہونے سے انکار کر دینا مرتد ہونیکے حکم میں ہے (یعنی جب دونوں میں سے ایک مسلمان ہو جاوے اور دوسرے کو مسلمان ہونیکو کہا جاوے اور وہ انکار کرے اور اس انکار سے دونوں میں جدائی واقع ہو تو مہر کے واجب ہونے اور نہ ہونے میں اس انکار کا حکم بدھونیکا سا ہے جو اوپر مذکور ہوا) اور اگر دونوں اکٹھے مرتد ہو جاویں اور ساتھ ہی مسلمان ہوں تو عورت و مرد میں جدائی نہ ہوگی لیکن اگر

آگے پیچھے مسلمان ہونگے توحیدائی ہو جاویگی

باب عورتوں کی نوبت کے بیان میں۔ نوبت کے باہین کنواری اور سیاہی برابر ہے اور نہی اور پڑانی اور مسلمان عورت اور کتاب والی بھی برابر اور آزاد عورت کی باری لوکل کی نسبت وہ نہی ہے (اگر ایک روز منکوحہ لونڈی کی باری کا ہو تو دور زائد منکوحہ کے مقدر کرے۔ اور مرد کو اختیار ہے کہ جس بی بی کے ساتھ چاہے سفر کرے) (اوسمین باری کی رسالت نہیں مگر قرعہ ڈالنا مستحب ہے) (جسکے نام قرعہ نکلا اوسکو ساتھ لیجاوے) اور عورت کو اختیار ہے کہ اگر اپنی باری دوسری عورت کو بخش دی ہو پھر اس سے لے لے (والہ اعلم)

### کتاب الرضاع

۱۰۰۰ پینے کا بیان ہے۔ دودھ پینا اسکو کہتے ہیں کہ شیر خوار بچہ ایک خاص قوت میں لیس۔ ست کی چہاٹی سے ۱۰۰۰ پینے اور اس کے باعث اگر بچہ ۳۰ مہینے کے اندر کم تر پیا ہو وہ رشتے حرام ہو جائے۔ بہن جو قرابت نسب سے تھے مگر دودھ کی بہن کی مان اور اس کے بیٹے کی بہن (کہ نسبت میں حرام تھی اور دودھ میں حرام نہیں ہیں) اسلئے کہ نسبی بہن کی مان یا اپنی حقیقی مان ہوگی یا باپ کی بی بی ہوگی۔ دونوں میں اور نسبتی لڑکے کی بہن یا اپنی بیٹی ہوگی یا اپنی اوس زوجہ کی بیٹی ہوگی جس صحبت اگر چکا ہو اور بچہ ۱۰۰۰ پینے ہی حرام میں بخلاف ۱۰۰۰ کے کہ اوسمیں یہ رشتے حلال ہیں واضح ہو کہ امام شافعی کے نزدیک دودھ پینے سے حرمت کی شرط یہ ہے کہ پانچ بار دودھ پیوے اور امام اعظم کے نزدیک ایک بار کے پینے سے بھی حرمت ثابت ہے اور اونکی دلیل قول اللہ تعالیٰ کا ہے وَأُمَّهَاتُكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ كَمَا سَمِعْتُمْ مَلْفُ

بہن کی باری لوکل کی نسبت وہ نہی ہے (اگر ایک روز منکوحہ لونڈی کی باری کا ہو تو دور زائد منکوحہ کے مقدر کرے۔ اور مرد کو اختیار ہے کہ جس بی بی کے ساتھ چاہے سفر کرے) (اوسمین باری کی رسالت نہیں مگر قرعہ ڈالنا مستحب ہے) (جسکے نام قرعہ نکلا اوسکو ساتھ لیجاوے) اور عورت کو اختیار ہے کہ اگر اپنی باری دوسری عورت کو بخش دی ہو پھر اس سے لے لے (والہ اعلم)

بہن کی باری لوکل کی نسبت وہ نہی ہے (اگر ایک روز منکوحہ لونڈی کی باری کا ہو تو دور زائد منکوحہ کے مقدر کرے۔ اور مرد کو اختیار ہے کہ جس بی بی کے ساتھ چاہے سفر کرے) (اوسمین باری کی رسالت نہیں مگر قرعہ ڈالنا مستحب ہے) (جسکے نام قرعہ نکلا اوسکو ساتھ لیجاوے) اور عورت کو اختیار ہے کہ اگر اپنی باری دوسری عورت کو بخش دی ہو پھر اس سے لے لے (والہ اعلم)

دودہ پلانا ارشاد ہوا پانچ بار کی قید نہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ دودہ پینے سے  
 وہ رشتے حرام ہیں جو نسب سے ہیں اس میں بھی شرط گنتی اور تھوڑا اور بہت کی نہیں  
 اور اسے طبع حضرت ابن عباس اور ابن مسعود سے مروی ہے اور نیز امام شافعی کے نزدیک  
 دودہ پینے کی مدت دو برس یعنی اس کے اندر پینے سے حرمت ثابت ہوتی ہے اور  
 امام اعظم کے نزدیک ۳۰ مہینے ہیں اور ان کی دلیل بھی آیت ہے وَحَلْمُهُ وَفِصَالُهُ  
 ثَلَاثُونَ شَهْرًا طہر اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ حل اور دودہ چھوڑا ان کی ہر ایک کی  
 مدت ۳۰ مہینے ہیں لیکن چونکہ حل کی مدت دو برس سے زیادہ نہیں ہوتی تو دودہ چھوڑنے  
 کو ۳۰ مہینے قائم رکھے اور اگر بھیہ بھی مان لیا جاوے کہ مدت اس آیت میں مذکور ہے دودہ  
 دو نوں چیزوں کے مجموعے کے لیے ہر تو جس صورت میں کہ حل کی کثر مدت چھ مہینے اختیار فرمائی  
 ہے تو دو برس بھی کثر مدت دودہ کی ہوگی اور دودہ پلانیوالے کا وہ خاوند جس سے  
 اس کے دودہ پیدا ہوا ہے وہ شیر خوار بچہ کا باپ ہوگا اور اس کا بیٹا اس بچہ کا بھائی  
 اور اس کی بیٹی بچہ کی بہن اور اس کا بھائی بچہ کا چچا اور اس کی بہن اس کی بھینجی ہوگی  
 اور اپنی بھائی کی دودہ کی بہن اور نسبی بہن حلال ہو سکتی ہیں (دودہ کی صورت  
 تو ظاہر ہے مگر نسب کی صورت بھی ہے کہ ایک شخص کے دو لڑکے دو بیویوں سے ہوں  
 ان بیویوں میں سے ایک کو ایک لڑکی بھی دوسرے خاوند سے تو یہ لڑکی دوسری بیوی کو  
 لڑکے کو حلال ہوگی اس لیے کہ ان دو نوں میں کوئی قرابت نہیں مگر اسی بیوی کے لڑکے کو  
 حلال نہیں اس لیے کہ وہ انبیاء فی بہن اس کی ہے اور دو شیر خوار جنہوں کو ایک چاتی  
 سے دودہ پیا ہو ان میں حلت نہیں (یعنی ان دو نوں کا نکاح نہیں ہو سکتا اس لیے کہ وہ  
 ایک بہن ہیں یہاں پر نیز: اور نہ کوئی دودہ پینے والی اپنے دودہ پلانے والی کے لڑکے

طہر اور دودہ  
 چھ مہینے  
 ۱۲

یا پوتے کو حلال ہو سکتی ہے (جانتا چاہئے کہ یہ مسئلہ پہلی عبارت سو بھی سمجھ میں آتا ہے لیکن مصنف نے تاکیدیہ اور تصریح کے لئے جو اسباب میں مناسب ہو اسکو دو بارہ بیان کیا اور دودہ کے مسائل کی جامع یہ حدیث مشہور ہے اسے از جانب خیر وہ خویش شوند و از جانب شیر خوار زوجان فرج یعنی دودہ پیڑ والیکو اصول مثل بائیں کے اور انکی اولاد یعنی شیر خوار کے بھائی اور چچا بھینہ لوگ دودہ پلانیوالی اور اسکی بیٹی بھتی پر حرام نہیں ہوتے) اور جو دودہ کہ بچہ کو کھاتے میں ملا کر دیا جاوے خواہ دودہ غائب ہو یا کہانا وہ حرام نہیں گرتا (اسلیو کہ حکم کہانیکا ہے نہ دودہ کا) ہاں اگر دودہ کو پانی میز یا دو امین یا بکری کے دودہ میں یا دوسری عورت کے دودہ میں ملا کر دیا تو اسے حرام نہیں اگر دودہ غالب ہوگا تب تو حرمت ہوگی (اور اگر دوسری چیز غالب ہے گی ہوگی تو وہی کہلاویگی اور حرمت اس سے متعلق نہوگی مگر وہ عورت کی دودہ کی صورت میں ایک کی حرمت ضرور ہوگی جسکا کہ دودہ غالب ہوگا) اور کنہاری عورت کا اگر دودہ اوپر آوے اور مری ہوئی عورت کا دودہ وہ تو حرام کر نیوالے ہیں لیکن اگر دودہ کا حق نہ بچہ کو کیا جاوے (یعنی پانخانہ کی راہ سے دودہ اندر پونچا یا جاوے) یا مرد کے دودہ او تر آوے یا بکری کا دودہ وہ بچے پیوین تو (ان صورتوں میں حرمت) نہوگی اور اگر کوئی عورت اپنی دودہ بینی سوت کو دودہ پلاوے تو یہ دونوں مرد پر حرام ہو جاتی ہیں (اسلیو کہ مان بیٹی کا نکاح میں رکھنا حرام ہے اور اس صورت میں بھری کو مہر علیکا اگر اس سے شوہر نے صحبت نہ کی ہو اور چھوٹی کو نصف مہر دیوے اور یہ آوہا مہر بھری کی لیدر اگر سونہان ہو بچہ نکاح فاسد کیا ہو ورنہ کچھ نہ ہے اور) جس گواہی سے مال ثابت ہوتا ہو اسی سے دودہ کا پینا بھی ثابت ہوتا ہو (یعنی دودہ مرد و خواہ ایک مرد و دودہ عورت کی گواہی و تکسیر)

## کاپینا ثابت ہو جانا ہے کتاب الطلاق

اسمین عورت کو چھوڑ دینے کا بیان ہے (واضح ہو کہ سب مباح چیزوں میں سے زیادہ بڑی طلاق ہے اسلیو کہ اوسمین نکاح کا دور کرنا ہو جو طہریت یا واجب ہو لیکن جب بعد نکاح کے ناموافق ہو تو جدائی کے سوا کوئی علاج نہیں اس واسطے شریعت نے اسکو درست کیا) جو قید کہ شریعت سے نکاح کے باعث ہوتی ہے اوسکے دور کرنے کو طلاق کہتے ہیں (پھر طلاق کی تین قسمیں ہیں ایک یہ کہ عورت کو ایسی طہرین سمین صحبت کی ہو ایک طلاق دیکر چھوڑ دے یا تائب کہ اوسکی عدت پوری ہو جائے اس طرح طلاق کو اگر کہتے ہیں (دوئم یہ کہ تین طہروں میں طلاق دو اسکو حسن اوسنی کہتے ہیں) رینے انکا ثابت ہونا سنت ثابت ہوا تیسرے یہ کہ تین طلاقین ایک طہرین یا ایک فقط میں دی (مثلاً یہ کہ میں نے تجکو تین طلاقین دیں) اسکو باعی کہتے ہیں (یعنی منسوب بہعت کی طرف ہے) اور جس عورت سے صحبت نہ ہوئی ہو اسکو طلاق سنی حالت حیض میں بھی ہو سکتی ہے (یعنی اسے حق میں حیض حکم طہر کا رکھتا ہے طلاق کے بائین) اور جس عورت کو حیض نہ آتا ہو اسکی طلاق کو مہینوں پر منقسم کرنا چاہیے (یعنی اگر ایسی عورت کو طلاق سنی دیا ہو تو ہر طہر کی عوض میں ایک مہینہ ہو گا) اور صحبت کے بعد اگر طلاق دینا چاہے اور جس عورت سے صحبت نہ ہو اسکو حالت حیض میں طلاق دینی عدت نہیں (ایسی طلاق کے بعد) عورت سے رجعت کر لے اور دوسری طہر میں اسکو طلاق دے۔ اور اگر اپنی صحبت کی جوئی ہو کہ تین طلاقین طلاق میں بطور سنت کے تو ہر طہر پر ایک بار طلاق واقع ہوگی اور اگر شوہر نفیت کر لے کہ تین طلاقین اوسی ساعت میں پڑ جاویر یا

کتاب الطلاق

علاء و دعوت  
اعمال میں  
سکنا میں  
پورا و مہر  
ظہر و مہر  
وقت و مہر  
بہرہ و مہر

حیض و مہر  
نکاح و مہر  
طلاق و مہر  
رجعت و مہر  
نفیت و مہر

ہر جیسے میں ایک ایک پڑے تو بایز ہے اور طلاق ایسے شوہر کی پڑا کرتی ہے جو عاقل اور بالغ ہو گو اس سے کسی نے زبردستی طلاق دلوائی ہو اور برہنہ کی طلاق اور گونگی طلاق اشاعہ سے اور غلام کی بھی واقع ہوتی ہے مگر لڑکے کی اور دیوانہ کی اور سوتے ہوئے شتمس کی اور آقا کی طلاق جو اپنی غلام کی مشکوہ کو دے نہیں پڑنی اور طلاق (کی گتھی) کا اعتبار عورتوں سے ہو اور وہ آزاد عورت کے حق میں نہیں (گو شوہر آزاد ہو یا غلام) اور لونڈی کے حق میں دو میں (اگرچہ شوہر آزاد ہو یا غلام)

باب صحیح طلاق کے بیان میں (صحیح طلاق کے یہ الفاظ ہیں کہ) تو طلاق والی ہے یا طلاق دی ہوئی ہے یا میں نے تجھ کو طلاق دی اور ان (الفاظ) سے ایک طلاق جمی پڑتی ہے اگرچہ نیت زیادہ کی کرے یا بائن کرنے کی یا کچھ نیت کرے اور اگر (یہ الفاظ) کہے آئے الطلاق عوانت طلاق و انت طلاق و انت طلاق تو (ان لفظوں سے) ایک طلاق جمی پڑے گی نہ طلاق نیت کچھ نہ یا نیت ایک طلاق کی خواہ دو کی کرے لیکن اگر نیت تین طلاقوں کی کرے تو تین پڑ جائیں گی اور اگر طلاق کو تمام عورت کی طرف بٹو کیا یا ایسی چیز کی طرف جس سے تمام بدن بیان کیا جاتا ہو مثلاً گرون اور گلا اور سوج اور بدن اور جسم اور شہ نگاہ اور ہر اور پیر دیا اسکے حصہ غیر معین کی طرف نہ بٹو کیا جیسو آدھا اور تہمی ہے تو ان صورتوں میں طلاق پڑ جائے گی (اور) اگر یا تہمتہ اور یا نو اور انگلی اور مقام پاخانہ کی طرف نسبت کیا (مثلاً کہا کہ تیری اونگلی پر طلاق ہے تو (طلاق) نہ پڑے گی) (اس لیے کہ ان اعضاء کو تمام بدن کو تعبیر نہیں کرتے) اور اگر کہے کہ آدھی طلاق (تھے) یا تہای طلاق (تھے تو) پوری طلاق ہوگی اور وہ طلاق کے پیر نصف کو تو تین طلاقین ہونگی اور اگر کہیں کہی کہ ایک طلاق سے لیکر دو تک یا

ایک طلاق جمی پڑے گی اگرچہ نیت کچھ نہ ہو یا نیت ایک طلاق کی ہو

تو طلاق جمی پڑے گی اگرچہ نیت کچھ نہ ہو یا نیت ایک طلاق کی ہو

ایک طلاق جمی پڑے گی اگرچہ نیت کچھ نہ ہو یا نیت ایک طلاق کی ہو



(کہے کہ جو کچھ) ایک طلاق سے دو تک کے درمیان میں (ہے تو) ایک طلاق پڑیگی اور (ایک سے) تین تک (خواہ ایک سو تین تک کے درمیان میں کہنے سے) دو طلاقین ہوتی ہیں اور (اگر کہے) ایک و دو (تو) ایک طلاق ہوگی اگر کچھ نیت نکرے یا نیت ضروری کرے اور اگر (ان لفظوں سے) ایک اور دو مرا لے تو (اس صورت میں) تین پڑیگی اجانتا چاہئے کہ ضرب کے معنی فقہاء کے نزدیک بھینہ کہ مضروب کے اجزا بقدر مضروب فیہ از زیادہ ہو جاوین پس ایک کی ضرب تین میں یہہ ہو کہ ایک کو تین ضرب ہوگی یہہ نہیں ہو کہ ایک کو تین بار اعتبار کریں جیسا حساب میں ہوتا ہے اور دو در دو (کہنے میں) دو طلاق ہوگی گو ضرب کی نیت کرے۔ اور (اگر یوں کہے) یہاں سے شام تک (طلاق ہے) تو اس سے ایک طلاق رجعی ہوگی اور (اگر کہے کہ) مار کے پاس یا مار کے اندر (یا گھر کے اندر طلاق ہے) تو یہہ طلاق) اوس وقت پڑ جاتی ہے اور (اگر یوں کہے کہ) جب تو مکہ میں داخل ہو تو طلاق طلاق ہے تو) بھینہ الفاظ معلق یعنی مشروط کر نیکی میں (جب عورت مکر میں داخل ہوگی اوس وقت طلاق پڑیگی اور مخفی نہ ہو کہ شام اور مکر کا ذکر مثال کے لیے ہو ورنہ ہر ایک شہر اور گائو کا یہی حکم و فصل) جس صورت میں کہہ کہ تو طلاق (یعنی طلاق والی) ہو کل کو یا کل میں تو اوپر طلاق صحیح ہونے پر پڑیگی اور اگر (شوہر ان لفظوں سے) نیت عصر کے وقت کی کرے تو صرف دوسرے لفظ میں جائز ہوگی (یعنی اگر کہا کہ کل میں طلاق ہے) اور (اگر کہا کہ تو طلاق ہے) ابجکل یا کل آج (تو ایسے الفاظ) میں اول لفظ کا اعتبار کیا جاتا ہے (دوسری کا اعتبار نہیں پس جو لفظ زبان سے اول کہا ہو اوس میں طلاق پڑیگی اور (اگر کہے کہ) تو طلاق ہے) پیشتر میں سو کہ میں تجھے نکاح کروں یا تو کل طلاق تھی حالانکہ اس سے نکاح آج کیا ہو یہ طلاق انوہے (اس لیے کہ نکاح سے پہلے طلاق دینے کے کچھ معنی نہیں) اور اگر

اوس سے نکاح کس سے پیشتر کر چکا تھا تو طلاق اس وقت پڑیگی (اسلئے کہ گذرے ہوئے زمانہ میں طلاق پر نہیں سکتی تو ضرور ہوا کہ جو وقت طلاق دیتا ہو اس وقت پڑی اور (اگر یوں کہو کہ) تو طلاق سے جو وقت میں کہ میں تجھ کو طلاق دوں اور یہ کہہ کر چپک رہا تو طلاق پڑ جاوے گی (اسلئے کہ جب چپکا ہوا تو ایک وقت ایسا ثابت ہوا کہ اس میں طلاق نہی حالانکہ وہ وقت طلاق دیدینے کے قابل تھا پس اس وقت میں تعلق پڑ جاوے گی) اور (اگر بھیہ کہہ کہ) تو طلاق ہے اگر میں تجھ کو طلاق ندوں تو (یہ طلاق) نہیں پڑتی جب تک کہ ایک ایسے دو نو میں سے نہ رہ جاوے۔ اور (اگر یوں کہے کہ) تو طلاق ہے اس وقت میں کہ میں طلاق ندوں تو طلاق سے پہلے لفظ سے تعلق پڑ جاوے گی۔ اور (اگر کہے کہ) تو طلاق ہے جس روز کہ میں تجھ سے نکاح کروں اور نکاح اوس سے نہ کرے کہ تو طلاق پڑ جاوے گی (اسلئے کہ مرد و عورت کی روز و مطلق وقت تمامان ہو یا رات بخلاف اس (صورت) کہ اگر ایسی عورت ہو کہ تیرا اختیار تو ہاتھوں میں ہو جسے وہ زایا مہالہ ہوا اور اس اختیار دینے سے اس کی نیت طلاق ہی ہو چر وہ معاملہ رات کو واقع ہو تو طلاق نہ پڑیگی) اور (اگر کہے کہ میں) تجھ سے طلاق والا ہوں (و یہ لفظ) نعم ہو اگرچہ طلاق نیت کرے (اسلئے کہ طلاق مرد کی طرف سے عورت کو ہوا کرتی ہے نہ مرد کو عورت کی طرف سے) اور اگر بھیہ کہو کہ میں تجھ سے جدا ہوں یا حرام ہوں تو عورت جدا ہو جاتی ہے اور (اگر بھیہ کہے کہ) تو طلاق والی ہو ایک طلاق سے یا نہیں یا (تو طلاق والی ہو) یہ مرد نیکی ساتھ خواہ اپنے منیکے ساتھ (تو بھیہ الخاف) نعم ہیں (اسلئے طلاق خیمہ میں) اور اگر شوہر عورت کے کل کا یا جزو کا مالک ہو جاوے یا عورت اپنے شوہر کے کل خواہ جزو کی مالک ہو تو نکاح جاتا رہتا ہے پھر اگر شوہر اپنی منکوحہ (لوٹے) کو خرید کر طلاق پڑا تو نہ پڑیگی (اسلئے کہ خریدنے کو بعد نکاح جاتا ہے وہ عورت طلاق کی جگہ ہی نہیں اگر یوں کہو کہ

جب ہی تیرا آقا تجھے آزاد کرے تب ہی تجھ کو دو طلاق میں پس آقا نے اسے آزاد کر دیا تو شوہر کو اس سے رجوع کر لینے کا اختیار ہے (اسلئے کہ طلاق آزادی کے ساتھ پڑی ہو تو دو طلاق سے دو بائن ہوگی لوٹدی رہتی تو بائن ہو جاتی) اور اگر لوٹدی کا آزاد ہونا اور دو طلاق میں کل کے آٹے پر شہ و طہ کر دیا دین تو کل کے آٹے پر شوہر کو رجوع کا اختیار نہ ہوگا اور (اوس عورت کی) عدت تین حیض ہونگے (اس مسئلے کی صورت یہ ہے کہ شوہر نے اپنی منکوحہ لوٹدی کو کہا کہ جب اگلی کل ہو تو تم کو دو طلاق میں اور اس لوٹدی کے آقا نے کہا کہ جب کل ہو تو تو آزاد ہو پس جو وقت دوسرا دن ہو گا وہ عورت دو طلاق بائن ہو جاوے گی اور رجعت کے قابل نہ ہوگی اسلئے کہ طلاقوں کے پڑنے کی وقت وہ لوٹدی تھی مگر عدت اُس کی تین حیض ہونگے کہ عدت کی وقت میں بلاشبہ آزاد ہو اور آزاد کی عدت تین حیض میں اور فرق اول مسئلے اور دوسرے میں یہ ہے کہ اول میں لوٹدی کو آزاد ہوئے بعد طلاق پڑتی ہے کیونکہ عرف میں اس عبارت سے یہی سمجھا جاتا ہے اور دوسرے میں آزادی سے پہلے پڑتی ہے) اور (اگر کہے کہ) تو طلاق ہے اتنی اور اشارہ تین انگلیوں سے کرے تو تین طلاقیں پڑیں گی (اور اگر کہے کہ) تو طلاق ہے بائن یا بئنہ یا سب سے فاحش تر طلاق یا شیطان طلاق یا بدعت کی طلاق یا سخت تر طلاق یا پہاڑ جیسی یا مثل حصار کے یا کہ ہر کر یا طلاق سخت (یا البنی یا جوڑی تو ان سب الفاظ سے) ایک طلاق بائن پڑے گی بشرطیکہ تین کی نیت نہ کرے اور اگر تین کی نیت کرے تو تین پڑیں گی) فصل صحبت سے پہلے طلاق دینے کے بیان میں - جو عورت غیر مدخولہ (ہو یعنی شوہر نے اس سے صحبت نہ کی ہو) اُس کو اگر شوہر تین طلاقیں (کبھی) دیوے تو تینوں پڑ جاوے گی (اور اگر جدا جدا کر کے دیوے) تو عورت پہلے ہی طلاق میں نکاح سے باہر ہو جاوے گی اور اگر طلاق کہہ چکا ہو مگر نہ

ذکر کرنے پایا تھا کہ عورت مرگئی تو وہ طلاق لغو ہوئی (اسی لیے کہ شوہر نے کلام طلاق  
 کیا تھا تو گویا کچھ منہ سے نکالا ہی نہ تھا) اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے ایک اور ایک یا ایک  
 سے پہلے ایک یا ایک جسکے بعد ایک ہو تو (ان سب صورتوں میں) ایک ہی پڑیگی (اس لیے)  
 کہ عورت غیر مدخلہ تھی ایک سے بائن ہو گئی دوسرے کا محل نہ رہی (اور اگر کہا کہ تو طلاق  
 ایک کے بعد ایک طلاق سے یا ایک طلاق سے جسکے پہلے ایک ہو یا ایک سے جسکے ساتھ  
 ایک ہو تو ان سب میں دو طلاقیں واقع ہوتی ہیں (اس لیے کہ دونوں ایک ساتھ  
 پڑیں آگے پیچھے نہ پڑیں اور اگر آگے پیچھے ہوں تو بولنے سے پیشتر صرف خیال اور تصور  
 میں تھیں اس لیے ایک بارگی پڑیں) اور اگر یوں کہے کہ جب تو داخل ہو تو تو طلاق ہو  
 ایک اور ایک پس وہ داخل ہوئی تو ایک طلاق پڑیگی اور شرط کو چھوے ہوئے (یعنی یوں کہ  
 کہ تو طلاق ہے ایک اور ایک جب داخل ہو) تو دو پڑیگی

باب کنایہ کے لفظوں سے طلاق دینے کے بیانیہیں۔ کنایات سے عورت کو طلاق  
 نہیں پڑتی مگر نیت سے یا قرینہ کے باعث اگر (شوہر عیہم) کہو کہ تو عدت میں بیٹھہ اور اپنی  
 رحم کو صاف کر اور انت واحدہ تو (ان صورتوں میں) ایک طلاق جمع پڑتی ہے اور (ان  
 الفاظ کے) سوا (اگر دوسری کنایات بولی گاتو) ایک طلاق بائن پڑیگی اگرچہ دو کی نیت کرے

اوہد جائزہ پڑتین طلاقیں نیت کرنی کنایات میں (اس مسئلے میں امام شافعی کا خلاف ہے  
 کہ افکار نزدیک کنایات میں طلاق جمع پڑتی ہے اور دلیل امام اعظم کی عیہ ہے کہ طلاق بائن  
 دینے کی ضرورت تو ہو ہی کرتی ہے پس شوہر اپنی ملک میں اگر اس قسم کا تصرف کرے تو جائز  
 ہوگا بلکہ صریح طلاق میں بھی قیاس یہی ہے لیکن نص کی ضرورت سے صریح میں حکم صحت کا  
 کیا گیا ہے اور روایت کیا ہے عبد الرزاق (کہ کنایات سے طلاق بائنتہ کا واقعہ نہ ہونا اکثر صحیح ہے)

باب کنایہ  
 کے لفظوں سے

طلاق  
 جمع پڑتی ہے

طلاق  
 بائنتہ کا واقعہ



اس سے نیت طلاق کی کرے اور وہ عورت اوسی محاس میں اپنی آپ کو اختیار کرے تو ایک طلاق سے بائن ہو جاوے گی اور (اس صورت میں اگر شوہر تین طلاقوں کی نیت (کرے گا تو درست) نہ ہو پھر اگر وہ عورت وہاں سے اٹھ جائے اور کام کرنے لگے تو اس کا اختیار جاتا رہے گا۔ اور اسباب میں (یعنی اختیار کے ثابت ہونے میں) یہ شرط ہے کہ ذکر نفس کا یا اختیار کا دونوں میں سے ایک کو کلام میں پایا جاوے (مثلاً یہ کہے کہ اختیار کر اپنے نفس کو خواہ طلاق کو یا عورت کہو کہ میں نے اپنے نفس کو خواہ طلاق کو اختیار کیا اور اگر دونوں کو کلام میں نہ کسی میں نہ پایا جاوے گا تو اختیار کا ثبوت درست نہ ہو گا اور اگر شوہر نے عورت سے کہا کہ تو اختیار کر اور عورت جواب دیا کہ میں اپنی ذات کو اختیار کرتی ہوں یا میں نے اپنی ذات کو اختیار کیا تو طلاق پڑ جاوے گی اور اگر عورت سے تین بار کہو کہ اختیار کر اختیار کر اختیار کر اور عورت جواب دے کہ میں نے اول کو یا دوم کو یا پہلی کو اختیار کیا یا ایک اختیار کیا تو تین طلاقیں بدون نیت کے پڑ جائیں گی اور اگر کہیں کہ میں نے اپنی ذات کو طلاق دی لی یا اپنی ذات کو ایک طلاق سے اختیار کیا تو اس صورت میں ایک طلاق بجز ہو جاوے گی (اور اگر شوہر عورت سے کہو کہ تیرا معاملہ تیری ہاتھ ہی ایک طلاق کے باہر یا یہ کہ ایک طلاق اختیار کر لے اور (اس کے جواب میں) عورت اپنی ذات کو اختیار کر لے تو ایک طلاق رجعی پڑے گی (اس لیے کہ شوہر کے کلام میں صریح لفظ طلاق کا موجود ہے اور صریح طلاق میں حکم رجعت کا ہے اور اگر شوہر نے کہا کہ تیرا معاملہ تیرے ہاتھ ہی اور تین طلاقیں کی نیت کی اور عورت نے جواب دیا کہ میں نے اپنی ذات کو ایک دفعہ سے اختیار کیا تو تین طلاقیں پڑیں گی اور اگر کہیں کہ میں نے اپنے نفس کو ایک طلاق دی یا اپنی ذات کو ایک طلاق سے اختیار کیا تو ایک طلاق سے بائن ہو جاوے گی۔ اور اگر شوہر کہے کہ تیرا

معاملہ تیرا ہاتھ ہے آج اور پرسون تو اس قول میں رات داخل نہ ہوگی (یعنی اختیار و نگو رہیگا رات کو نہ دگا) اور اگر عورت اختیار اس دن کا نہ مانے تو اوس روز کا اختیار باطل ہو جائیگا اور پرسون کا اختیار اوسکو رہیگا اور اگر اختیار میں شوہر اذیت دے اور کل کی لگائی تو اچھین رات بھی شامل ہوگی اور اگر اس کے ذریعہ اختیار کو عورت نمائیگی تو اوسکی کل کو بھی اوس کو اختیار نہ رہیگا (اسلیو کہ اختیار کے وقت میں کوئی زمانہ اختیار نہ رہنے کا نہیں ہے) اور اگر اختیار دے جانیکے بعد رات نہ کیے دن کی دیر کی اور کبھی نہ ہوئی یا کبھی تھی بیٹھ گئی یا بیٹھی تھی تکیہ لگا لیا یا تکیہ لگائی تھی بیٹھ گئی یا اپنی باپ کو مشورے کے لیے بلایا یا گواہوں کو گواہ کرنے کو طلب کیا یا سواری پر تہی سواری کو روک لیا تو اسی صورت میں (صور تو نہیں) اوسکا اختیار باقی رہیگا اور اگر سواری کو چھلایا تو اختیار نہ رہیگا اور تہی کا حال گہر کا سا ہے (یعنی کشتی اگرچہ چلتی ہو عورت کا اختیار باقی رہتا ہے سواری کی طرح نہیں کہ چلتی ہو اختیار جاتا رہتا ہے) اور اگر شوہر نے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے اور اوس سے کچھ نیت نکلی یا ایک طلاق کی نیت کی اور عورت نے طلاق دی لی تو ایک طلاق رجعی ہوگی اور اگر تین طلاقیں دے لیوگی اور شوہر نے تین کی نیت کی ہوگی تو تینوں پر جاوے گی اور اگر عورت کو کہیں اپنے ذات کو جدا کیا تو طلاق پر جاوے گی لیکن اگر کہے کہ میں نے اختیار کیا تو نہ پرگی اور زائر اختیار دیوے) مرد جو عورت کے مالک نہیں رہتا اور اختیار عورت کی مجلس تک رہتا ہے (یعنی بعد اس مجلس کے ہو چکنے کے اوسکو اختیار طلاق کا نہیں رہتا) ہاں شوہر اگر (اختیار دیوے میں) بیٹھ بھی کہے کہ جب تو چاہے ایسا کر (تو اس صورت میں عورت اس مجلس کے بعد بھی اپنے آپکو طلاق دے سکتی ہے) اور اگر شوہر کسی آدمی سے کہے کہ میری منکوہ کو طلاق دیدے تو یہ اجازت فقط اس مجلس پر منحصر نہ ہوگی (اُس مرد کا جیل چاہے طلاق دیدے)

لیکن اگر شوہر یوں کہے کہ تو چاہے تو طلاق دیدیو (اس صورت میں بعد ازیں مجلس کے گھسٹنے کے اختیار نہ رہے گا) اور اگر شوہر اپنی منکوحہ سے کہے کہ اپنی ذات کو تین طلاقیں دینا ہے عورت نے ایک طلاق دی لی تو یہ طلاق پڑ جاوے گی اور اسکے الٹے میں (یعنی مرد کو کہ ایک طلاق دیے اور عورت تین دی تو) واقع نہوگی اور اگر مرد کہے کہ تین طلاقیں دیے اگر چاہو اور عورت ایک دی اور مرد کہے کہ ایک دی لے اگر چاہے اور عورت تین دیے اس صورت میں کچھ واقع نہوگی (ایک نہ تین) اور اگر شوہر نے اسکو طلاق بائنہ یا حبی کے دینے کو کہا اور عورت نے اسکی اجازت کے چرکس کیا (تو اس صورت میں) وہی بیگنی جسکی اجازت شوہر نے دی تھی (اور اگر شوہر نے کہا کہ) تو طلاق ہو اگر چاہے اور عورت نے کہا کہ میں نے چاہا اگر تو چاہے پہر شوہر نے کہا کہ میں نے چاہا اور اس حکم سے طلاق کی نیت کی یا یہ کہ عورت نے کہا کہ میں نے چاہا بشرطیکہ ایسا ہو اور ایک مرد معدوم کا نام لید یا تو دونوں صورتوں میں یہ قول باطل ہو جاوے گا اور اگر کسی ایسے امر کا ذکر عورت نے کیا جو گذر گیا ہو تو طلاق پڑ جاوے گی اور اگر عورت نے کہا کہ طلاق ہے جب چاہی یا جب بھی چاہے اور عورت اسکو رد کرے تو رد نہ ہوگا اور نہ مجلس پر مقید ہوگا اگر (اس لفظ سے صرف) ایک طلاق اپنی آپکو دی سکتی ہے اور (اگر شوہر نے کہا کہ) جتنی بار کہ تو چاہے طلاق ہے تو عورت کو اختیار ہے کہ تین طلاقیں طلحہ طلحہ طلحہ دیے اور ایک ساتھ تین نہیں دے سکتی اور اگر اس اختیار کی رو سے بعد نئے شوہر کے پہر طلاق دیو تو واقع نہوگی یعنی دوسرا نکاح کر کے اگر پہر شوہر اول کے پاس اتفاقاً آوے تو اسوقت وہ پہلا اختیار باقی نہیں رہتا اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے جان او جب جگہ چاہے تو طلاق نہوگی بجز اسکو کہ وہی مجلس میں ہے اور اگر کہا کہ حسب طرح چاہے اور عورت نے طلاق دی لی تو حبی بیگنی اور اگر عورت نے طلاق



بان چاہی یا تین طلاقیں اور شوہر کی نیت بھی تھی تو وہی پڑ جاو گی اور اگر شوہر نے  
 کہا کہ تو طالق ہے جتنی چاہے اور جو چاہے تو عورت جو چاہے اسی مجلس میں طلاق دے لے اور اگر  
 عورت اس اختیار کو رد کر دے تو رد ہو جاتا ہے۔ اور اگر شوہر کہے کہ اپنی ذات کو تین  
 میں سے جتنی چاہے طلاق دے لے تو عورت کو تین سو کم کا اختیار ہوگا (یعنی ایک دو کو دینے کا)  
 باب طلاق کو کسی شرط پر مقید کر نیکے بیان میں۔ طلاق کا مشروط کرنا اہم صورت  
 میں درست ہے کہ شرط ملک نکاح میں واقع ہو یا خود ملک نکاح سے وابستہ ہو مثلاً  
 شوہر اپنی منکوحہ سے کہے کہ اگر تو میری پاس آو گی تو طالق ہے (تو یہ شرط لگانا عین ملک  
 نکاح میں ہے) اور (اگر) اجنبی سے کہے کہ اگر میں تجھے نکاح کروں تو تو طالق ہے (تو یہ شرط  
 ملک نکاح کے ہونے پر ہو گی) تو ایسی صورتوں میں شرط کے بعد طلاق پڑ جاتی  
 ہے (یعنی نکاح یا پاس آنیکے بعد اوپر کی مثالوں میں طلاق ہو جاو گی) اور اگر اجنبی عورت  
 سے کہے کہ اگر تو میری پاس آو گی تو تو طلاق والی ہے پھر اس سے نکاح کیا اور وہ آئی تو طلاق  
 نہ ہو گی (اس لیے کہ شرط نہ تو نکاح میں تھی نہ خود نکاح کو شرط کیا تھا) اور الفاظ شرط  
 کے یہ ہیں اگر جو کچھ ہر چیز جتنی باریج جب کہی ان الفاظ میں اگر شرط  
 پائی جاو گی تو قسم تمام ہو جاو گی (یعنی حکم مشروط کر نیکہ ختم ہو جاو گیا) مگر لفظ کل بمعنی  
 جتنی بار میں (حکم شرط کا تمام نہ ہوگا) اس لیے کہ وہ فعلوں کو عام ہونیکو چاہتا ہے جیسے لفظ  
 کل (جسکے معنی ہر چیز میں) اسموں کے عام ہونیکو چاہتا ہے پس اگر شوہر کہے کہ جتنی بار میں  
 کسی عورت سے نکاح کروں تو وہ طالق ہے تو ہر بار کے نکاح کرنے سے طلاق ہو گی (گو کہ  
 ہی عورت) دوسرے شوہر کے بعد (اس سے دوبارہ نکاح کری) اور ملک نکاح کے چارے  
 رہے ہو نہ شرط باطل نہیں ہوتی پس اگر شرط ملک میں پائی جاوے تو عورت طالق ہو جاو گی

باب  
 طلاق کی  
 شرطیں

شرطیں  
 طلاق

اور حکم شرط کا پورا ہو جاوے گا اور اگر شرط ملک نکاح میں نہ پائی جاوے گی تو عورت کو طلاق نہ ہوگی مگر حکم شرط کا اس صورت میں بھی تمام ہو جاوے گا (مثلاً شوہر نے کہا کہ اگر تو گھر میں جاوے تو تجھے طلاق ہے تو اگر وہ عورت نکاح کی حالت میں جاوے گی تو طلاق بھی پڑے گی اور شرط بھی پوری ہوگی اور اگر نکاح نہ رہنے کے بعد عورت گھر میں جاوے گی تو طلاق بھی نہ پڑے گی اور شرط بھی بیکار ہو جاوے گی یعنی آئندہ اگر بعد نکاح کے وہ عورت یہ گھر میں جاوے گی تو پہلی شرط کی سے اسکو طلاق نہ پڑے گی اور اگر شرط کے واقع ہونے میں عورت مرد اختلاف کریں تو مرد کی بات معتبر ہوگی مگر جس صورت میں کہ عورت گواہ (اپنے دعویٰ کے) جہش کرے (تو اوسیکا قول معتبر ہوگا) اور جو امور ایسے ہیں کہ وہ عورت ہی کے بتانے سے معلوم ہوتے ہیں ان میں عورت ہی کا قول معتبر ہوگا مگر خاص اویکے باب میں مثلاً اگر شوہر نے کہا کہ جب تو حیض سے ہو تو تو اور فلانی عورت طالق ہو یا یہ کہہ کہ اگر تو مجھ سے محبت رکھتی ہے تو تو اور فلانی عورت طالق ہو پس عورت نے کہا کہ میں حیض نہ ہوئی یا میں تجھ سے محبت کرتی ہوں تو (اس صورت میں) صرف وہی عورت طالق ہوگی دوسرے پر صرف او کہہ ہے طلاق نہ پڑے گی اور (جس صورت میں کہ طلاق کو حیض پر مشروط کیا ہو تو) بفرغون وکینو کو طلاق نہ پڑے گی پس اگر خون تین دن تک رہے گا تو طلاق اسی وقت سے پڑے گی جیسے خون دیکھا ہوگا اور اگر یہ کہا ہوگا کہ اگر تجھ کو ایک حیض آوے تو طلاق ہو تو اس صورت میں طلاق اسی وقت سے پڑے گی جب سے پاک ہوگی (اسلیو کہ ایک حیض سے حیض کامل مراد ہوتا ہے) اور اگر شوہر نے کہا کہ تیرے لڑکا پیدا ہو تو تو ایک طلاق سے طالق ہو اور اگر تیرے لڑکی ہو تو وہ طلاق سے طالق ہو پس اس عورت کے لڑکا اور لڑکی تو اُم ہوئے اور یہ معلوم نہ ہوا کہ اول کون ہوا تو پھر کے حکم کی رو سے تو اس پر ایک طلاق پڑے گی اور احتیاط کی رو سے دو پڑیں اور عورت طالق ہوگی

گنہ جاوگی (اسلیو کہ اول بچہ ہونے سے تو اس کو طلاق پڑگئی اور دوسرے بچے ہونے پر عدت پوری ہوگئی کیونکہ حاملہ عورت کی عدت بچہ ہونے تک ہوتی ہے) اور سبک نکاح دو شرطوں میں سے پہلے کے لیے شرط ہو (مثلاً اگر کہے کہ اگر تو زید اور عمر سے کلام کرے گی تو تو طالق ہے بعد اسکے اس عورت کو دوسری طلاق دیکر بائن کر دیا اور اس عورت نے زید سے کلام کیا پہر شوہر اول نے اس سے نکاح کر لیا پہر اس نے عمر سے کلام کیا تو طلاق پڑ جاوگی اور اگر زید سے کلام کر نیکیے وقت تو نکاح میں ہو اور عمر سے کلام کرنے کے وقت منکوحہ نہ ہو تو طلاق نہ پڑے گی) اور اگر تین طلاقیں لکوا ایک شرط پر موقوف کیا اور پہر تین طلاقیں اسی وقت دیدین تو پہلی شرط اس سے باطل ہو جاوگی۔ اول اکثرین طلاق لکھو یا لٹھی کے آزاد ہونیکو صحبت پر مشروط کیا تو صحبت کی وقت زیادہ شمار ہونے سے اجرت نہ کی دینی نہ پڑے گی اور طلاق رجعی کی صورت میں اس زیادہ ہٹنے کی حاجت ثابت نہ ہوگی ہاں اگر اپنے ذکر کو نکال کر دوبارہ پہر داخل کرے گا (تو رجعی کی صورت میں حاجت ثابت ہوگی اور اول صورت میں نہ کی اجرت دینی پڑے گی اسلئے کہ صحبت کر نہیں ایک ہی حال پر زیادہ توقف کرنا دوسری بار صحبت کرنا نہیں کہ اس سے اجرت یا حاجت ہوتی ہو) اور اگر شوہر کہے کہ اگر فلاں عورت سے میں تیرے اوپر نکاح کروں تو اس کو طلاق پہر منکوحہ کو طلاق بائن دیکر اس عورت سے نکاح کیا تو اس کو طلاق نہ پڑے گی (اسلیو کہ شرط نہیں پائی گئی کیونکہ طلاق بائن کے بعد حکم نکاح کا باقی نہیں رہتا گو کہ عورت عدت میں ہو) اور اگر مرد نے کہا کہ تجھ کو طلاق ہو انشاء اللہ اور کلمہ انشاء اللہ ملا کر کہا تو طلاق نہ پڑے گی اگرچہ عورت انشاء اللہ کہنے سے پہلے مر جاوے۔ اور اگر شوہر کہے کہ تجھ کو ایک اکہ تین طلاقیں ہیں تو وہ پڑے گی اور ایک کم دو کہے گا تو ایک پڑے گی اور اگر کہے کہ تین کم

باجبج  
علاقہ دینی  
سے بچیں

تین طلاقیں ہیں تو تین پڑیگی (اسلیو کہ ایک یا دو کا نکاح تین میں سے ہو سکتا ہے مگر تین کو تین میں سے نکاح ناممکن ہے اس واسطے استثنائے شوہر ہو گیا اور تین طلاقیں پڑ گئیں باب بیمار کے طلاق دینے کے جائز نہیں۔ اگر شوہر اپنی مرض میں منکوحہ کو طلاق رجعی یا بائن دی اور اسکی عدت میں مرجاوی تو وراثت ہوگی اور اگر بعد عدت کے مرے تو وراثت نہ ہوگی۔ اور اگر طلاق بائن عورت کی اجازت سے دی یا عورت مال نکیر طلاق لے لی ہو یا شوہر کے اختیار دینے کی جہت سے وہ اپنی ذات کو اختیار کر لے تو وراثت نہ ہوگی۔ اور جس صورت میں کہ عورت شوہر سے کہے کہ مجھ کو طلاق رجعی دیدو اور شوہر اسکو تین طلاقیں دیوے تو وراثت ہوگی۔ اور اگر شوہر اپنی مرض میں عورت کی اجازت سے اسکو بائن کر دی یا حالت صحبت میں اسکی بائن کر دیوے اور عدت ہو پڑے پر مرد و عورت ایک دوسری کو سچا کہہ چکے ہوں پہر شوہر عورت کے قرض کا اپنی ذمہ سے اقرار کرے یا اسکو کس قدر مال کے دینے کی وصیت کرے تو عورت کو قرضہ خواہ وصیت اور ترک میں سے جو کم ہو گا وہ ملیگا (یعنی جو کچھ اسنے اقرار کیا ہو یا وصیت کی ہو اگر وہ ترک کے حصے سے کم ہو تو وہ ملیگا نہیں تو ترک میں کا حصہ ملیگا) اور جو شخص سب کو کو لڑنے کے لئے بلا دی یا قصاص میں مارا جانے کو خواہ سنگسار کیا جائے تو ہمیشہ ہو اور اس صورت میں اپنی منکوحہ کو بائن کر دی تو وراثت ہوگی بشرطیکہ وہی صورت میں مارا جاوے یا مرجاوی اور اگر گھر گیا ہو یا لڑائی کی صف میں ہو اور اپنی بیبی کو بائن کر دی تو اس صورت میں مرجانے سے وہ عورت وراثت نہ ہوگی (اسلیو کہ اس میں مرجانہ یقینی نہیں اور پہلی دفعہ صورت میں مرجانہ یقینی ہے) اور اگر شوہر نے اپنی عورت کی طلاق کو کسی اجنبی مرد کے کام پر مشروط کیا (مثلاً کہا کہ زید اگر سفر سے آوے تو تو ماہ بھر)

یا کسی وقت نہ آنے پر مشروط کیا (مثلاً کہا کہ ماہ رمضان آوے تو تو بائن ہے اور  
 شرط کا وجہ اور شرط کرنا دونوں مرض ہی میں ہوں یا مشروط کیا خالص پر کام پڑے  
 مرض میں مشروط کرنا اور اس کام کا کرنا یا کیا خواہ شرط کا ہونا ہی مرض میں پایا گیا  
 مشروط ہے کیا تھا یا عورت کے ایسے فعل پر مشروط کیا کہ اسکو خواہ نخواہ کرنا ہے  
 (مثلاً کہہ دیا کہ اگر تو کھا دیگی یا بیوی لگی تو بائن ہو جاوے گی اور) اس میں ماہ دونوں بائیں  
 میں ہوں خواہ صرف شرط کا وجود مرض میں ہو تو ان سب صورتوں میں وارث ہوگی اور  
 انکے سوا اور صورتوں میں وارث نہوگی اور اگر اپنی بیبی کو مرض میں بائن کر دیا ہے اچھا ہے  
 اور اس کے بعد مر گیا یا بائن کر چکا تھا اور وہ عورت مذبذب ہو گئی اور یہ مسلمان ہوئی  
 اس کے بعد شوہر مر تو ان صورتوں میں وارث نہوگی۔ اور اگر عورت شوہر کے لڑکے کو  
 ہم بستہ ہو گئی یا شوہر سے لعاٹن کیا یا شوہر نے بحالت مرض اس سے ایلا کیا تو وارث ہوگی  
 اور اگر ایلا بحالت صحت کیا تھا اور ایلا کے باعث حالت مرض میں بائن ہوئی تو وارث  
 نہوگی (اور قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس صورت میں شوہر کا طلاق دینا اسوجہ سے معلوم ہو  
 کہ عورت کو وارث کرنے سے گریز کرتا ہو تو اس صورت میں عورت وارث ہوگی اور اگر وہ وارث  
 کرنے سے گریز نہیں کرتا اور نہ احتمال گریز کا ہو تو وارث نہوگی)۔

باب رجعت (یعنی طلاق کے بعد عورت سے شوہر کے رجوع) کر نیسکے بیان میں رجعت  
 اس بات کو کہتے ہیں کہ جو نکاح مرد و عورت میں قائم تھا اسکو عدت کے دنوں میں بئن کا  
 اتون بنا کر کہیں اور یہ رجعت اس صورت میں درست ہے کہ عورت کو تین طلاقیں نہ ہوئی ہوں  
 اگرچہ عورت رجعت پر راضی نہ ہو اور صورت اس کی یہ ہے کہ شوہر (طلاق) کے بعد عدت میں منکوحہ  
 سے کہہ دے کہ میں تجھ سے رجعت کرتا ہوں۔ ہاں کہ میں نے اپنی منکوحہ سے رجعت

وہ صورت ہے  
 اور اس میں  
 اگر عورت  
 رجعت کرے

بائیں

کی اور (ایک بیہ ہر کہ جن افعال سے حرمت دہاوی نہایت بڑا وہ فعل بی بی کے ساتھ  
 کرے مثلاً شہوت سے ہاتھ لگا دے یا بوسہ لے یا اوسکی شہر نگاہ کو دیکھ کر غرض کہ حبت قول  
 بھی ہوتی ہے اور فعل سے بھی) اور مستحب ہے کہ حبت کے یو گواہ کر دے (اور اگر شوہر  
 نے عدت ہو چکنے کے بعد عورت سے کہا کہ میں نے عدت) میں تجھ سے حبت کرنی اور  
 عورت نے اوسکی تصدیق کی (کہ نہیں ہے) تو حبت درست ہے اور اگر تصدیق نہ کی  
 تو درست نہ ہوگی جیسے اس صورت میں کہ شوہر اس سے کہے کہ میں نے تجھ سے حبت کی اور وہ  
 جواب دے کہ میری عدت ہو چکی (تو حبت درست نہ ہوگی) اور اگر کوئی عورت کا یہ ہر عدت  
 کے بعد اس سے کہے کہ میں نے عدت میں تجھ سے حبت کر لی تھی اور اس بات کی تصدیق  
 اوسکے آقا نے کی مگر لونڈی نے اوسکو جھٹلایا یا لونڈی نے (شوہر کے رنج کر نیسکے  
 وقت کہا کہ میری عدت ہو چکی اور اوسکی آقا اور شوہر نے اسے اس وقت حبت کا  
 صورتوں میں) لونڈی کا قول معتبر ہے (یعنی حبت درست نہیں) اور اس کا حبت کا  
 اس وقت جاتا رہتا ہے جبکہ عورت حیض اخیر سے پاک ہو جائے تو پہلے اگر اس روز پاک  
 ہوئی تو فوراً پاک ہونے کے وقت حبت جاتا رہتا ہے غسل کرے یہ ہوا اگر روزائے اس روز  
 سے کم میں پاک ہوئی تو غسل تک وقت حبت رہیگا یا چھ کہ پاک ہونیکے بعد ایک وقت  
 نماز کا گذر جائے (یا اتنا وقت گذر جاوے کہ او میں عورت نہا کر نیت نماز کی کر لے)  
 یا وہ تیمم کو لے نماز پڑھ لے (جس صورت میں کہ پانی پر قاور نہ ہو) اور اگر عورت نے غسل  
 کیا اور ایک عضو سے کم کو دھو نہا ہو لگتی تو حق حبت نہ رہیگا اور اگر عضو کا مل کا دھو نہا  
 ہو لگتی ہو تو حق حبت باقی رہیگا (اسلیو کہ ابھی پورا غسل نہیں کیا اور اگر شوہر اپنی  
 عورت حاملہ یا بچہ والی کو ایک طلاق دی اور کہے کہ میں نے اس سے صحبت نہیں کی

(یعنی ایک طلاق سے بیہ بائن ہو گئی) تو وہ (اس صورت میں عورت سے) رجعت کر سکتا ہے (اسلیو کہ عورت کا حاملہ خواہ بچہ دار ہو نا شوہر کو چھوٹا کرتا ہے) اور اگر (عورت سے) خلوت کرے اور کہے کہ میں نے صحبت نہیں کی بعد اوسکے ایک طلاق دی (تو صحبت نکرے) اسلیو کہ ممکن ہے کہ خلوت میں صحبت نکلی ہو تو ایک ہی طلاق سے بائن ہو جاوے گی (پس اگر اسی صورت میں رجعت کی اور رجعت کے بعد اوس عورت کے دو برس سے کم مین بچہ پیدا ہوا تو وہ رجعت درست ہوگی) (اسلیو کہ جب دو برس سے کم مین بچہ ہوا تو معلوم ہوا کہ وقت رجعت کے حمل موجود تھا اور شوہر کا یہ کہنا کہ میں نے صحبت نہیں کی غلط تھا اور عورت ایک طلاق سے بائن نہیں ہوئی تھی اسلیو اوسکی رجعت درست ہوئی) اگر شوہر نے اپنی منکوچہ سے کہا کہ اگر تو بچہ جنے تو تو طلاق ہو پھر اوسکے بچہ پیدا ہوا تو یہ دوسرا بچہ رجعت کا باعث ہو گا (اوس طلاق سے جو اول بچہ ہونے پر اوسکو ہوئی تھی) اور اگر شوہر نے یوں کہا کہ جتنی بار تو بچہ جنے تو تو طلاق ہو پھر اوسکے تین بچے علیحدہ علیحدہ حمل ہوئے تو دوسرا اور تیسرا بچہ پہلی دو طلاقیوں سے رجعت کے سبب ہونگے (اسلیو کہ پہلے بچہ کے ہونے پر شرط کے بموجب اوپر طلاق ہوئی اور حمل دوسری بچہ کا اوس سے رجعت کا سبب ہے) پھر دوسرے بچہ پیدا ہونے پر دوسری طلاق ہوئی تیسری بچہ کا حمل اوس سے رجعت کا باعث ہوا پھر تیسری کے پیدا ہونے پر طلاق گاڑی پھر گئی اب رجعت نہیں ہو سکتی (اور جس عورت کو طلاق رجعی ہوئی ہو وہ اپنا بناؤ سنہ گار کرے) تاکہ خایدا اوسکا شوہر اوس سے جمع کر لے) اور استحب یہ ہے کہ شوہر بدون اطلاع اوسکے پاس نہ جاوے اور جب تک اوس سے رجعت نہ کر لے تب تک اوسکے ساتھ سفر نہ کرے اور طلاق رجعی سے صحبت کرنا حرام نہیں ہوتا مگر عدت کے بعد لبتہ حرام ہے اور جو عورت کہ بائن ہو گئی ہو وہ شوہر سے

نکاح عدت میں اور بعد عدت کے کر سکتی ہو مگر جو تین طلاقوں سے بائن ہوئی ہو بشرطیکہ آزاد ہو اور دوسرے بائن ہوئی ہو اور اس صورت میں کہ نونہوی ہو وہ شوہر سے نکاح نہیں کر سکتی جب تک کہ وہ دوسری شوہر سے نکاح صحیح نہ کر لے اور وہ دوسرا اس سے صحبت نہ کرے اگرچہ وہ مرد قریب بالغ ہو نیکنے ہو اور یہ وہ دوسرا اسکو طلاق دی اور اسکی عدت پوری ہو جاوے (تو اب البتہ شوہر اول سے نکاح کر سکتی ہو) نہ صحبت کرنا مالک کے باعث یعنی اگر شوہر اپنی منکوحہ نونہوی کو دو طلاقین دی اور بعد عدت کے اسکا مالک اس سے صحبت کرے تو اس صحبت سے یہ عورت اپنی شوہر کو حلال نہ ہوگی بلکہ صحبت کو لیے نکاح صحیح شرط ہے اور مکروہ ہے حلال کرنیکی شرط سے نکاح کرنا (یعنی اسطرح کہ بعد نکاح کے طلاق دید و لگا) ہر چند (دوسری شوہر کے طلاق دیدینے سے) شوہر اول پر وہ عورت حلال ہو جاتی ہے اگرچہ نکاح حلال کرنیکی شرط سے کیا ہوتا ہم ایسی شرط سے نکاح کرنا مکروہ ہے اور دوسرا شوہر پہلے شوہر کی طلاق کا حکم دور کر دیتا ہو بشرطیکہ طلاقین تین سے کم ہوں (یعنی جب عورت دوسرے شوہر سے نکاح کرے اور اسکی طلاق کر بعد ہر اول شوہر کے نکاح میں آوی تو شوہر اول تین طلاقوں کا مالک ہو جاوے لگا) اور اگر تین طلاقوں والی عورت خبر دے کہ شوہر اول اور شوہر دوم کی طلاق کی عدتیں ہو چکی ہیں اور زمانہ آنا ہو اگلا دسین دونوں عدتیں ہو سکتی ہوں تو شوہر اول کو اختیار ہے کہ اسکی بات مان لے اگر ظن غالب اسکو ہو کہ عید بیچ گئی ہے (یعنی اس سے اسعدتیں نکاح کر سکتا ہو) باب ایلا کے بیان میں (ایلا کے معنی لغت میں قسم کے ہیں اور ذریعت کی اصطلاح میں یہ ہیں) شوہر کا قسم کھانا اپنی منکوحہ سے چار مہینے یا اس سے زیادہ صحبت نہ کرے ایلا کہلاتا ہے مثلاً یون کہو کہ خدا کی قسم من تجسے چار مہینے صحبت نہ کروں گا یا یہ کہے

نکاح صحیح کے لیے  
شوہر اور عورت  
دونوں کی عدتیں  
پوری ہونی چاہیے  
اور اگر عورت  
دوسرے شوہر سے  
نکاح کرے تو اس  
صحبت سے پہلے  
شوہر اول کی  
طلاق دیدینے  
پر وہ عورت  
حلال ہو جاتی ہے  
اگرچہ نکاح  
حلال کرنیکی  
شرط سے کیا  
ہوتا ہے



کہ نجد امین تجربہ سے صحبت نکر و نگا پس اگر (قسم مدت معین کی کی اور مدت چار ماہ و بیعت صحبت  
 کی تو کفارہ دوی انہی قسم کا اور ایلا بانار میگا اور اگر صحبت نکر گیا تو عورت نکاح سے جدا  
 ہو جاو گی اور قسم جاتی رہیگی ایسے کفارہ و لازم نہوگا اگر چار مہینو کے یہو قسم کہانی ہو  
 اور اگر ہمیشہ کہانی ہو تو قسم جاتی رہتی ہو (یعنی جس صورت میں کہ یوں کہا کہ بخدا  
 تجھ سے صحبت نکر و نگا اور چار مہینے تک صحبت نکلی اور وہ عورت نکاح سے باہر ہو گی اور  
 پہر شوہر نے اوس سے دوبارہ نکاح کیا تو حکم قسم کا باقی ہو (یعنی اگر چار مہینے کے اندر  
 صحبت کر گیا تو کفارہ لازم آوے گا) پہر اگر اوس سے دوسری بار اور تیسری بار نکاح کیا  
 اور دونوں دفعہ مدت چار مہینے کی بدون صحبت گزر گئی تو وہ عورت دو اہللاقون سے  
 بائن ہو جاو گی پہر اگر بعد دوسرے شوہر کے نکاح کے اوس سے نکاح کیا تو طلاق نہوگی  
 اور اگر اوس سے صحبت کرے تو کفارہ دوی قسم کے باقی رہیگی جت سے (صورت مسئلے  
 کی یہہ ہو کہ اپنی بی بی سے ایلا کرے اور چار مہینے کی مدت میں اوس سے صحبت نکرے تو وہ بائن  
 ہو جاو گی اور اگر دوبارہ اوس سے نکاح کرے اور چار مہینے اوس سے ہم بستر نہو تو یہر ایک  
 طلاق سے بائن ہو جاو گی اسی طرح اگر تیسری دفعہ نکاح کرے چار مہینے قربت نکرے تو پہر ایک  
 طلاق سے بائن ہو جاو گی اب چونکہ طلاقیں تین ہونیں بدون نکاح دوسری شوہر کے  
 حلال نہوگی پس اگر بعد نکاح و طلاق شوہر ثانی کے پہر اوس عورت نکاح کرے تو ایلا کا  
 حکم نہر میگا اور قسم باقی رہیگی یعنی اگر اوس سے صحبت نکر گیا تو بائن نہوگی اور اگر صحبت  
 کر گیا تو کفارہ دینا پڑیگا اور چار مہینے سو کم مدت میں ایلا معتبر نہیں دینی اگر ترک  
 صحبت کی قسم چار مہینے سے کم ہو گیا اور اوس مدت میں صحبت نکر گیا تو طلاق نہر گی  
 لیکن اگر صحبت کر گیا تو کفارہ لازم ہوگا اور اگر شوہر نے کہا کہ بخدا دوی مہینے یہہ اور دو

میں نے انکے بعد توبہ سے محبت نہ کرونگا تو یہ ایلا ہو گیا (اسی لئے کہ چار مہینے ہوئے اگرچہ  
 اوکو دو دفعہ میں بیان کیا اور اگر پہلے یون کہا کہ واللہ تجھ سے دو مہینے محبت نہ کرونگا  
 پہر ایک شہ روز ٹھہر گیا اور اس کے بعد کہا کہ بعد اچھے پہلے دو مہینوں کے بعد دو مہینے  
 اور محبت نہ کرونگا یا یون کہو کہ تجھ سے ایک دن کم برس روز صحبت نہ کرونگا یا یہ قسم لے کر  
 میں کہا دے کہ میں کو فریمن نہ جاؤنگا اور اسکی منکوحہ کو فریمن نہ ہو تو ان صورتوں میں یا نہیں  
 ہوتا اور اگر شوہر نے محبت کو چ یا روزہ یا صدقہ یا آزاد کرنے یا طلاق پر مشروط کیا  
 (مثلاً یون کہا کہ اگر میں محبت کروں تو مجھے چ یا روزہ یا صدقہ لازم ہے یا رجعی طلاق مافی  
 سے ایلا کرے تو ان سے باسور توں میں ایلا کرنے والا ہوگا لیکن اگر طلاق بائن والی  
 عورت یا اجنبی عورت سے ایلا کر لیا تو درست نہ ہوگا اور لو تڑی منکوحہ کی ایلا کی مدت  
 دو مہینے ہیں اور اگر ایلا کرے والا اپنی بیماری یا عورت کے مرض یا اسکی شرمگاہ کو  
 بند ہونے یا اس کے صغیر سن ہونے یا فاصلہ دراز پر ہونے کی وجہ سے اس سے  
 صحبت نہ کر سکے تو ایلا سے رجوع کرنا یون ہو سکتا ہو کہ اپنی زبان سے کہہ دی کہ میں نے  
 اپنی منکوحہ سے رجوع کی اور اگر چاہے مہینے کی مدت میں صحبت پر قادر ہو جاوے تو رجوع  
 نہ ناصحت صحبت ہے یا یعنی چار مہینے کے اندر اگر یہ ہوا نہ بر طرف ہوں تو زبانی رجوع کا  
 اعتبار نہیں بلکہ صحبت کرنی چاہیے اگر شوہر نے اپنی منکوحہ سے کہا کہ تو مجھے حرام ہے  
 اور اس سے عورت کے حرام ہونے کو اپنے لو پر نیت کی یا نیت کچھ نہ کی تو اس جملے سے  
 ایلا ہو جاوے گا اور اگر اس سے نہ ہمار کی نیت کر لیا تو بھار ہو گا اور اگر جھوٹ کی  
 نیت کر لیا تو جھوٹ ہو گا اور طلاق کی نیت کر لیا تو بائن طلاق ہوگی اور تین طلاقوں کی  
 نیت کر لیا تو تین طلاقیں اور قول مفتی برہمہ ہو کہ جب کوئی شخص اپنی منکوحہ سے کہے کہ

۹  
 اگرچہ چار مہینے ہوئے  
 اگرچہ چار مہینے ہوئے  
 اگرچہ چار مہینے ہوئے

تو مجھ پر حرام ہے اور حرام اوستے نزدیک طلاق کے معنی میں ہو لیکن اوستے  
 طلاق کی نیت نکی ہو تو طلاق پڑ جاوے گی اور عرف کی رو سے طلاق کی نیت  
 کہنے والا ٹھہرایا جاوے گا دینے اگر اوستے علم میں حرام کے معنی طلاق کے  
 ہونگے تو طلاق ہو جاوے گی گواہوں سے ان لفظوں سے طلاق کی نیت نکی ہو ورنہ  
 باب خلع کے بیان میں (خلع اسکو کہتے ہیں کہ عورت اپنی شوہر کو کچھ مال دیکر طلاق بیوی  
 خلع کہیں سے جدا ہو بیٹکا نام ہو اور خلع کے لفظ سے اور مال کو عوض طلاق کے لفظ  
 سے طلاق بائن پڑتی ہو اور عورت پر جب قدر مال ٹھہرایا ہو لازم ہو جاتا ہو اور مکروہ ہو  
 شوہر کو طلاق کی عوض میں کچھ لینا بشرطیکہ سرکشی اور ناموافقیت مروکبیرت سے ہو اور اگر  
 عورت کی طرف سے ہو تو مکروہ نہیں اور جو چیز مرد جو نیکی لیاقت رکھتی ہو وہ خلع کا عوض  
 ہو سکتی ہو پس اگر عورت سے شراب یا سور یا مردار پر خلع کیا یا اسکو طلاق دے تو خلع  
 کی صورتیں طلاق بائن پڑگی اور طلاق کی صورت میں رجعی مگر سخت پڑگی (عورت کو کچھ دینا  
 نہ آوے گا) جیسا اس صورت میں کہ عورت کو کہ جب سے خلع کر لے اور جو کچھ میرے قبضے میں  
 ہے لے ادا اوستے قبضے میں کچھ نہ ہو (تو اس صورت میں اگر شوہر خلع کرے گا تو طلاق  
 مفت بدون عوض کے پڑگی) اور اگر عورت اتنا اور بڑا دے کہ میرے قبضے میں جو مال  
 اور دم میں لے لے تو (اس صورت میں عورت یا اپنا مرد واپس کرے یا تین دن شوہر کو دی  
 اور اگر شوہر عورت سے خلع کرے ایک بہاگے ہوئے غلام پر جو عورت کی ملک میں ہو  
 اور وہ عورت شرم کرے کہ میں اوستی ضامن نہیں تو وہ اس شرط سے بری نہو جاوے گی  
 اگر عورت نے کہا کہ مجھ کو تین طلاقیں ہزار کے بدلے دیدے پس شوہر نے اسکو  
 ایک طلاق دی تو اسکو ہزار کی تہائی ملے گی اور وہ عورت بائن ہو جاوے گی اور اگر عورت

کئے کہ تین طلاقیں مجبوز ہزار پر دیئے اور وہ ایک دیوے تو اس صورت میں طلاق حیثیت  
 پڑیگی (اس واسطے کہ اول صورت میں لفظ بدلے کا تھا اور بدلہ کی صورت میں عومن معوض  
 بٹجا تاہی اور دوسری صورت میں لفظ پر یعنی شرط ہی اس میں نہیں منقسم ہوتا اگر شوہر نے منکوحہ سے  
 کہا کہ تو اپنی نفس کو تین طلاقیں ہزار کے بدلے یا ہزار پر دیئے اور اسنو ایک طلاق دی تو کچھ  
 نہ پڑیگی اور اگر مرد نے کہا کہ تو طالق ہی ہزار کے بدلے یا ہزار پر اور عورت نے قبول کر لیا  
 تو ہزار اوپر لازم ہو گئے اور بائن ہو جاوے گی اور اگر اپنی منکوحہ سے کہا کہ تو طالق ہی اور  
 تجھ پر ہزار میں یا غلام سے کہا کہ تو آزاد ہو اور تجھ پر ہزار میں تو طلاق دراز و مہمت ہو جائیگی  
 کچھ دینا نہ پڑیگا اور اختیار کی شرط خلع میں عورت تو نکو کر لینی درست ہو مرد کو جائز نہیں اگر  
 شوہر اپنی بی بی سے کہو کہ میں نے تجھ کو کل ہزار کے بدلے طلاق دی ہی مگر تو نے نہیں مانتا  
 اور عورت نے کہا کہ میں نے قبول کر لیا تھا تو شوہر کا قول سچا جانا جاوے گا بخلاف یہ سمجھنے کے  
 کہ اگر یہ سمجھنے والا کہے کہ میں نے اپنی چیز کل ہزار کے بدلے بیچی تھی اور تو نے منظور  
 نہ کی اور مشتری کے کہ میں نے منظور کر لی تھی تو اس صورت میں لینی والی کا قول ناجاویگام اور  
 خلع کرنا اور حقوق سے بری الذمہ کرنا اون حقون کو دور کر دیتا ہی جو مرد و عورت کو ایک  
 دوسرے پر نکاح کے باعث ہوں یہاں تک کہ اگر مال کو عومن میں شوہر اپنی منکوحہ کو خلع  
 کرے یا بری الذمہ ہو نیکا معاملہ کرے تو شوہر کو وہی مال ملیگا جو اس معاملہ میں ٹھہرا ہو اور  
 حقوق زوجیت ایک دوسرے کے ذمہ باقی نہ رہیں گے مثلاً دعویٰ مہر کر لے لیا ہو یا نہ لیا ہو صحبت  
 سے پہلے ہو یا بعد ہو کسیکو اون میں سے ایک دوسری پر نہیں پونہنجا۔ اور اگر چوٹی لڑائی کا دلی  
 شوہر نے خلع کرے اور اس کے عومن صغیرہ کا مال ٹھہرا ہو تو اس مال کو بدلہ میں خلع کرت  
 منوگا اور طلاق پڑ جاوے گی یعنی صغیرہ کو ذمہ مال لازم نہ آوے گا اور ولی ہزار کے بدلے

مین اگر نسل کر۔ اس شرط پر کہ مین سنا سن ہون تو طلاق پڑ جائیگی اور ہزاروں کے ذمے رہینگے (واللہ اعلم)

**باب** ظہار کے بیان میں (جو ایک طرح کی طلاق ہے) ظہار یہ ہے کہ اپنی منکوحہ کو شوہر ایسی عورت سے تشبیہ دی جو اوپر ہمیشہ کو حرام ہو (مثلاً اپنی ماں اور بہن اور بیٹی سے تشبیہ و نہ بخلاف سالی سے تشبیہ دینے کے کہ وہ ظہار نہ ہوگا) پہلے کہ سالی کی حرمت ہمیشہ کو نہیں بلکہ منکوحہ کی زندگی یا نکاح تک ہی، اگر شوہر اپنی منکوحہ کو کہے کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کی پشت کی ہے تو ان لفظوں کے بعد اس کو عورت سے صحبت کرنا اور ایسی باتیں جو صحبت کے سامان ہوں (مثل بوس و کنار کے) حرام ہو جائیں متبک کفارہ نہ دے اور اگر کفارہ سے پیشتر صحبت کر بیٹھے تو صرف اپنی پروردگار سے استغفار کر دینے سے کفارہ لازم نہیں ہوتا اور (یہ جو قرآن مجید میں لفظ ثم یؤدؤن لیا تھا تو آیا ہے یعنی پہر پہرتے ہیں اپنی قول سے اس) پہر فیہ مراد عورت سے صحبت کر نہ کیا قصہ ہے (نہ خود صحبت کرنا کہ صحبت کفارہ دینے سے پہلے درست ہو) اور بیٹا اور ران اور شتر نگاہ ان تینوں اعضا کا حکم مثل بیٹہ کے ہے (حرمت کے لازم ہونے میں) اور وہ کی بہن اور پوہی اور ماں و دودہ کی راہ سے مثل حقیقی ماں کے ہو دینے ان کے ساتھ مشابہت دینے سے بھی حرمت ثابت ہوگی) اور عورت کو یہ کہنا کہ تیرا سر اور تیری شتر نگاہ اور تیرا چہرہ اور تیری گردن اور تیرا آدھا سر اور تیری تھانی ایسا ہے جیسا کہ یہ کہنا کہ تو ایسی ہے (یعنی ان اعضا کو تشبیہ دینے سے محرمات کو اعضا سے حرمت ثابت ہوگی) اور اگر شوہر نے کہا کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کے ہے اور (اس جملے سے) نیت اس کی خدمت اور سلوک کی کی یا ظہار کی یا طلاق کی تو جو نیت کر لیا وہی ہوگا اور اگر کچھ نیت نہ کی ہو تو

بجائے شوہر

یہ قول لغوی اور اگر یہ کہا کہ تو مجھ پر حرام ہو مثل میری مان کے اور ظہار یا طلاق کی نیت کی تو جو نیت کر لیا وہی ہوگا اور اگر یہ کہا کہ تو مجھ پر مثل میری مان کو پشت کو حرام ہو اور اس سے طلاق یا ایلا کی نیت کی تو ظہار ہوگا یہ دونوں چیزیں ہونگی اور ظہار و نیت اپنی منکوہہ بی بی سے ہو کر بنا ہو دیئے اگر الفاظ ظہار کے اپنی لونڈی یا اقم ولد سے کہیں گے تو ظہار نہ ہوگا پس اگر ایک عورت سے بدون اس کی اجازت کے نکاح کیا اور اس سے ظہار کیا اور ظہار کے بعد اس عورت نے نکاح کو جائز رکھا تو ظہار باطل ہو جائیگا (اسی لئے کہ نکاح کی اجازت سے پیشتر وہ عورت اس کی منکوہہ تھی) اگر اپنی سب عورتوں کو کہے کہ تم مجھ پر مثل میری مان کی پشت کے ہو تو سب سے ظہار ہوا اور کفارہ ہر ایک کی ہو سب جدا جدا دی اور ظہار کا کفارہ یہ ہے کہ ایک بردہ آزاد کرے اور آزاد کرنا ایسی بردہ کا جو اندھا ہو یا دونوں ہاتھ کٹی ہوں یا ہاتھوں کی دونوں انگلیاں کٹے ہوں یا دونوں پاؤں کٹے ہوں یا یوانہ ہو یا بدبر اور ام ولد ہو یا ایسا مکاتب ہو جو کچھ مال دیکھا ہو سب بابتین جاری نہیں ہاں اگر مکاتب نے کچھ نہ یا ہو اور اس کو کفارہ میں آزاد کر دی تو جائز ہے (اسی لئے کہ وہ بردہ کامل ہے) یا یہ کہ کفارہ کی نیت سے اپنے کسی رشتہ دار قریب کو خرید کر دی یا کفارہ میں آدھا غلام اپنا پہلے آزاد کر دی اور آدھا پہر آزاد کرے یہ سب صورتیں درست ہیں اور اگر کفارہ میں آدھا غلام مشترک آزاد کر دے اور آدھی کی قیمت کا اس کے مالک کیواسے ذمہ کر لے یا آدھا بردہ کفارہ میں آدھا آزاد کر دی اور جس عورت سے ظہار کیا تھا پہر اس سے صحبت کرے اور بعد صحبت کے آدھا آزاد کرے تو یہ صورتیں درست ہونگی (اسی لئے کہ آزادی پوری بردہ کی صحبت سے پہلے ہوتی اور پوری بردہ کا آزاد کرنا صحبت سے پیشتر بموجب نص قرآنی کی شرط ہے) پس اگر بردہ آزاد کرنے کو لئے دو دہینے

پہلے دو روزہ کو اس طرح کہ ان دونوں مہینوں میں رمضان اور ایسے دن واقع ہوں جن میں روزہ رکھنا ممنوع ہو (یعنی دور و رعید کے اور تین روز بعد عید الفطر کے) اور ان دونوں مہینوں میں نہ پڑیں (پہر اگر ان دونوں مہینوں کی اندر عورت مذکور سیرات کو یا ہو لکر دن کو صحبت کر لگیا یا ایک دن بھی انظار کر لگیا تو نئی سر سے پہر روزی رکھنی پڑے گی (اسی لیے کہ ان روزوں میں پہلے دو روزہ ہونا اور صحبت سے پیشتر رکھنا شرط ہے) اور اگر شوہر خود غلام ہو تو اس کو سواہر روزہ رکھنے کے دوسری چیز جائز نہیں اگرچہ اس کی طرف سے اس کا آقا بروہ آزاد کر دی یا کھانا کھلاوے (اسی لیے کہ غلام خود تو مالک نہیں تاکہ کھانا کھلا دی یا بروہ آزاد کرے اور آقا کا آزاد کرنا اور کھانا کھلانا اس کی طرف سے معتبر نہیں) پہر اگر روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاوے جیسا صدقہ فطر میں مذکور ہوا یا کھانے کی قیمت دی (پہلے اگر اپنی طرف سے دوسرے شخص کو اجازت دی کہ ظہار کے کفار میں کھانا کھلاوے اور وہ حکم کی تعمیل کرے تو درست ہے) اور (کفار و نکلی سب اقسام میں کھانا کھلا دینا درست ہے) (یعنی ظہار کی اور روزی کی قضا اور قسم اور احرام کے شکار کے کفار و نین اور نیز شیعہ فانی کو روزی کے فدیہ ادا کرنے میں کھانا کھلا دینا جائز ہے) مگر صدقات میں (مثل زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور عشر زمین میں) مباح کرنا کافی نہیں (بلکہ تملیک شرط ہے اور مباح کرنا اس طرح ہی کہ کھانا لا کر فقیروں کو اس کے کھانے کی اجازت دیدے اور تملیک یہ ہے کہ وہ کھانا فقیروں کو دیڈے اے امداد نکلی بلک کر دے چاہیں کھائیں چاہیں دوسرے کو دیڈے (الین) اور کھانا کھلانے میں یہ شرط ہے کہ ہر فقیر کو پیٹ بھر کر فو صبح یا فو شام یا ایک صبح اور ایک شام کا کھانا دی دینے دو وقت کھلاوے خواہ ایک دن میں ہو یا دو دن میں) اور اگر

ایک فقیر کو دو مہینے تک کھلا دی تو درست ہی (لیکن اگر ایک فقیر کو ۶۰ حصے) ایک دن میں (دیے تو) جائز نہ ہوگا (خاصاً بعدن کے) (ایک آدمی کے) کھلا زمین شمار ہوگا اور اگر کھانا کھلائے درمیان میں عورت سے صحبت کرے تو کھانا نہ سمیٹے کھلا دی (اجنباء و زونین تھا) اور اگر دو نمازوں کے کفاروں میں سائے فقیروں کو ایک ایک صاع گیون حوالی کرے تو ایک نماز کا کفارہ جائز ہوگا (دوسریکا اور دینا چاہے) اور اگر ایک کفارہ افطار کا تھا اور ایک نماز کا اور کھانا مثل مذکورہ بالا دیا یا دو نماز میں دو برہی آدا کیے اور معین نکلیا (کہ کونسا کس نماز میں آزاد کرتا ہوں) تو ان (سورقونین) اور دونوں کفاروں کی طرف سے جائز ہوگا اور اسی جیسا دونوں نمازوں کے عوض میں روزی رکھنا اور کھانا کھانا مارے معین کرے کسی عوض روزی رکھنا ہوں اور کسی عوض کھانا کھانا ہوں تو دونوں نماز کا کفارہ ہو جائے گا اور اگر دونوں نمازوں کے کفارے میں ایک برہہ آزاد کرے یا دو مہینے کی روزی رکھ تو ایک نماز کا کفارہ ہوگا (دو کا نہ ہوگا) اور اگر ایک کفارہ نماز کا ہو اور ایک قتل کا اور وہ شخص ایک کفارہ بتا تعین ادا کرے تو کسی کی طرف سے جائز نہ ہوگا (غرض کہ دونوں کفارے اگر ایک جنس کے ہو مگر تو جائز ہے کہ کفارہ دینے والا بعد کفارہ دینے کے انہیں سے ایک کی نیت کر لے اور اگر دو جنس کے کفارے ہوں تو انہیں بعد کفارہ دینے کے اگر معین

کرے گا تو کافی نہ ہوگا واللہ اعلم

باب بیان کے بیان میں (جس سے مرد و عورت میں جدائی ہو جاتی ہے) مقت میں اس کے معنی آپس میں لعنت کر دینے ہیں اور شریعت میں لعان چنگو اپنا مرد و عورت کی ہیں جو تاکید اور قسم اور لعنت خدا کے ماتر بیان کریں اور یہ

باب کچھ  
جو حضرت



لعان) مرد کے حق میں گالی دینو کی سزا کو قائم مقام ہے اور عورت کی حق میں زنا کی سزا کے پس اگر شوہر اور عورت لیاقت گواہی کی رکھتے ہوں (یعنی آزاد اور عاقل اور بالغ اور مسلمان ہوں اور مرد اپنی عورت کو زنا کی تمت کرے اور وہ عورت ایسی ہو کہ اس پر تمت دنا کرنے والی کو سزا ملتی ہو) یعنی پارسا منکوحہ ہو) یا وہ شوہر اس عورت کے بچہ کو کہے کہ یہ میرا نہیں اور عورت اس شوہر کو زنا کی تمت کی سزا دلوانا چاہے تو اس صورت لعان واجب ہے پس اگر شوہر لعان سے انکار کرے تو اس کا قید کیا جاوے یہاں تک کہ خواہ لعان کرے یا اپنا آپکو جھوٹا کہے اور گالی کی سزا سر پر ہے یہ جب شوہر لعان کرے تو عورت پر لعان واجب ہے اور اگر وہ انکار کرے تو قید کیا جاوے یہاں تک کہ لعان کرے یا شوہر کی تمت کو سچا کرے (اور زنا کی سزا کو پنجویں) پہر اگر شوہر میں لیاقت گواہی کی نہ ہو تو اس کو گالی کی سزا ملیگی اور اگر شوہر میں تو لیاقت گواہی کی ہو مگر عورت ایسی نہ ہو جسکی تمت لگانے والی کو سزا گالی کی دیا جاوے (یعنی پارسا نہ ہو تو شوہر پر نہ سزا واجب ہے نہ لعان) اور صورت لعان کی وہ ہے جو کلام مجید میں ارشاد ہوئی ہے (یعنی قاضی شوہر سے شروع کرے اور وہ چار مرتبہ اس طرح گواہی دے کہ میں خدا کے نام سے گواہی دیتا ہوں کہ میں فی جنسبت زنا کی اس صورت پر کسی ہو اور میں میں سچا ہوں اور پانچویں مرتبہ یوں کہے کہ اگر اسباب میں میں جھوٹا ہوں تو خدا تعالیٰ کی لعنت مجھ پر ہو بعد اسکے عورت چار بار گواہی دے کہ میں خدا کے نام سے گواہی دیتی ہوں کہ یہ مرد جو مجھ کو زنا لگاتا ہے اس میں جھوٹا ہے اور پانچویں مرتبہ یوں کہے کہ اگر یہ مرد میرے زنا لگانے میں سچا ہو تو مجھ پر خدا کا غضب ہو) پس جب اس طرح لعان کر چکیں تو عورت اور مرد حاکم کو حکم سے ملانے ہو یا دین اور اگر

مرد نے تمت اس طرح کی ہو کہ عورت کے بچے کو کہا ہو کہ میرا نہیں تو عا کم اوس بچہ کا  
نسب ہے مرد سو دور کرے اور اوسکو اوس عورت کی طرف لگا دے اور اگر طرزی آپکو  
جھوٹا کہو کہ میں نے جھوٹ کہا تھا تو اوسکو گالی کی سزا دی جاوے اور ہو سکتا ہو کہ  
مرد اوس عورت سے (بعد لعان کے اور قاضی کے جدا کر دینے کے) نکاح کرے اور اس طرح  
اگر اپنی بیبی کے سوا کسی اور عورت کو دنیا کی تمت کرے اور اوسکی سزا مرد کو ملے یا  
عورت زنا کرے اور اوسکو زنا کی سزا ملے تو ان صورتوں میں مرد کو اختیار ہو کہ اوس عورت  
سے نکاح کر لے۔ اور شوہر اگر گونگا ہو اور وہ زنا کی تمت اپنی منکوحہ کو کرے یا کوئی  
شخص اپنی بیبی کے حمل کو کہے کہ میرا نہیں تو ان صورتوں میں لعان واجب نہیں (اسکو  
کہ پوری تمت کلام کے ساتھ میں ہو اور وہ گونگے سے ناکمل ہو اور حمل کے انکار کرنے  
میں بھی پوری تمت نہیں ایسا کہ ہو سکتا ہو کہ بچہ پیٹ میں نہ ہو ویسی ہی چھو لگیا ہو  
یا کوئی مرض ہو) اور اگر شوہر کہے کہ تو نے زنا کیا اور یہ حمل زنا کا ہے تو لعان واجب  
ہے (اسلیے کہ اس صورت میں بیچ نسبت زنا کی کی ہے) اور قاضی کو چاہیے کہ اس مسئلے میں  
حمل کو اوسکی باپ سے جدا کرے (اسلیے کہ بچہ ہونے سے پیشتر حمل کے ہونے اور ہونے  
میں شبہ باقی ہے۔ اور) اگر لوگ اوسکو مبارکباد می لڑکے کی دیں اور اوسوقت  
وہ کہے کہ یہ بچہ میرا نہیں یا اسباب بچہ کے تولد کے خریدنے کی وقت ایسا کہ تو  
نسبت کو دو دیکر اپنا اور پر سے درست ہے اور ان وقتوں کے بعد اگر کیسا تو جائز  
نہوگا اور لعان دونوں صورتوں میں کرے (یعنی خواہ تنیت کی وقت لڑکے کو اپنا  
نہ بتا دے خواہ تنیت کے بعد خواہ سامان ولادت خریدنے کی وقت خواہ پیچھے  
اور اگر جرمان بچوں میں سے اصل کو اچانکے اور دوسری کو اپنا تبادی تو گالی کی سزا

اسکو دیجا دی اور اگر اول کا اقرار کرے اور دوسری کا انکار تو لعان کرے اور سب فہم

بچوں کا دونوں صورتوں میں اسی ہو گا

باب عتین یعنی نامرد کے بیان میں (جو عورت سے صحبت کر سکے۔ عتین اسکو

کھتے ہیں جس سے عورتوں سے صحبت نہ ہو سکے یا کنوارے یون کی صحبت پر قادر نہ ہو اور فکی

صحبت پر قادر ہو) اگر عورت اپنی شوہر کو ہیڑا یعنی ذکر کرتا ہو دیکھے تو قاضی اول

دونوں کو اسی وقت جدا کر دی اور جس صورت میں کہ نامرد اور عتیدہ نکالا ہوا ہو تو ایک

ٹہری اگر اس میں وہ صحبت کرے تو بہتر ورنہ اگر عورت اس سے جدا نہ تاجا ہو

تو قاضی جدا کر دی پس اگر شوہر کے کہ میں نے صحبت کی ہو اور عورت انکار کرے اور

دوسری عورتیں کہیں کہ وہ عورت باکرہ ہو تو اس عورت کو جدا ہو جائیگا اختیار دیا

جاء یگا اور اگر وہ کہیں کہ یہ عورت مرد سیدہ ہو تو شوہر کا قول بشرط قسم کمانیکے

سچا جانا باو یگا اور اگر عورت شوہر کو پس کرے تو اسکے بعد جدا ہونے میں اسکا

حق باطل ہو جائیگا اور اگر مرد و عورت میں سے سیکو دوسرے کے عیب کے باعث

اختیار نہ دیا جاوے (یعنی جس صورت میں کہ ایک کو مجزام یا جنون یا برص وغیرہ ہو جاوے

تو دوسرے کو جدا ہو جائیگا) اختیار نہیں۔ اور اس مسئلے میں امام شافعی کا خلاف ہے کہ

اذا نکرذیک پانچ مضمون میں عورت مختار ہوتی ہے کہ میں جو اوپر نہ کو رہی ہو چوتھا

رشتی ہے کہ عورت کی شرمگاہ کے منہ پر گوشت انہر آدمی جو صحبت کا مانع ہو پانچواں

قرن ہے کہ اوستہ پر ہڈی مانع صحبت کی ہو اور دلیل امام اعظم کی قول عطا معنی اور

عمر بن عبد العزیز اور اذاعی اور سفیان ثوری اور ابن ابی لیلی کا ہے اسو یہ سو کہ جن

مسائل میں رضامندی کامل شرط ہے اور نہیں ہ بات ہوتی ہو کہ اگر رضامندی

بہرہ ہونے پر



اور اوسکی زوجہ اوسکے مرنیکے وقت عالمہ ہو جاوی تو اوسکی عدت پندرہ کا بننا ہے  
 اور اگر اوسکے مرنیکے بعد عالمہ ہو تو عدت چار مہینے دس روزہ کی ہوگی اور ان  
 دونوں صورتوں میں نسب اوس بچہ کا اوس شوہر خور و سال سے نہ لگایا جاوے گا اور جس  
 حیض میں عورت کو طلاق دی گئی ہو اُسکا اعتبار نہ کیا جاوے یعنی اگر طلاق حیض کی حالت  
 میں دی ہو تو اوس حیض کو عدت میں شمار نہ کریں بلکہ تین حیض اوس کے رسوا شمار  
 کریں اور جو عورت کہ عدت میں ہو اگر اوس سے شہری سو صحبت کا اتفاق ہو تو وہ عورت  
 دوسری عدت کرے اور یہ دونوں عدتیں ایک دوسرے میں آجاوے گی اور جو حیض نصبت  
 کے بعد عورت کو ہوگا وہ دونوں عدتوں میں شمار ہوگا اور وہ عورت جب پہلی عدت  
 پوری ہو چکے تو دوسرے کو تمام کرے (یعنی مرد نے عدت والی عورت سے شہری سے  
 سابقہ صحبت کی تو اوس عورت پر ایک عدت اور لازم ہوگی اور جو حیض ب آویگا وہ دونوں  
 عدتوں میں شمار ہوگا اور یہی معنی ہیں دونوں عدتوں کے ایک دوسرے میں آجانیکے اور  
 جب پہلی عدت پوری ہو چکے تو دوسری عدت تمام کرے اور شریعت عدت کا طلاق  
 کے پڑنے اور مرنے کے بعد سے ہے اور نکاح فاسد میں جہانی کے بعد سے یا اوس  
 وقت سے کہ شوہر نے قصد اوس سے صحبت کے ترک کا کیا۔ اور اگر عورت زود عوی کیا  
 کہ میری عدت گزر گئی (یعنی اب رجعت درست نہیں) اور شوہر نے اوس کا قول مانا تو  
 قاضی کو یہاں معتبر عورت ہی کا قول ہوگا بشرطیکہ قسم سے بیان کرے۔ اور اگر شوہر  
 نے اپنی عدت والی عورت سے نکاح کیا اور اوسکو صحبت سے پیشتر طلاق دیدی تو اوس  
 نکاح کا صبر پورا دینا واجب ہوگا نہ آدھا اور نہ سر سے عدت عورت پر لازم ہوگی  
 اور اگر کوئی ذمی اپنی ذمی شکوہ کو طلاق دی تو وہ عدت نکری (یعنی اس صورت میں کہ

اس میں  
 ذمی نہیں  
 اور یہی سب  
 کہ وقت ہی  
 مستند نہ ہو  
 گیا ہو کہ عدت  
 گزرنیکا احوال  
 رکھتا ہو

اوسنے مذہب میں عدت واجب نہ ہو فصل جس عورت کو طلاق بائن ملی ہو یا شوہر مر گیا ہو وہ سوگ کرے یعنی زیب و زینت اور خوشبو لگانا اور سر پہ او تیل ڈالنا چوڑی اور مرض کے غرض سوتیل اور سر پہ درست ہوا اور ہمدی لگانا اور سرخ و زرد کپڑا پہننا ترک کرے بشرطیکہ عورت بالغ اور مسلمان ہو اور اگر آزادی کے سبب تو میں ہو یا شکار فاسد کی عدت میں جیسے بدون گواہوں کے نکاح ہوا ہو تو ایسی عدت تو نہیں سوگ نکرے اور عدت والی عورت سے صراحۃً پیام نکاح کا نہ دیا جاویں اور اشارۃً پیام دینا صحیح ہے اور جو عورت طلاق کی عدت میں ہو اسکو اپنی گھر و نکلنا نچاہئے اور جو موت کی عدت میں ہو وہ دنکو پیشروع رات میں نکلا اور یہ دونوں عدت اسی گھر میں بیٹھیں جس میں عدت واجب ہوئی ہو (یعنی طلاق یا موت جس گھر میں ہوئی ہو) اور اس میں عدت چاہیے (لیکن اگر اس میں سے کوئی نکال دے یا وہ گھر گر جاویں تو وہ سر کے مکان میں رہیں جو عورت کے سفر میں بائن ہو یا شوہر مر جاویں اور اس میں اگر کسی شہر میں فاصلہ تین روز سے کم ہو تو اپنی شہر کو اپنے آویں اور اگر تین دن کی مدت ہو تو خواہ اپنی شہر کو چلی آویں یا جہر جاتی سببہ او سطرون چلی جاویں دونوں صورتوں میں اسکی ساتھ محرم ہو یا نہیں اور اگر کسی شہر میں ایسا اتفاق ہو تو اسی جگہ عدت کریں اور بعد عدت کے وہاں سے محرم کی ساتھ نکلیں

**باب نسب و کتابت ہونیکو بیان میں۔** اگر کوئی مرد کسی عورت سے اگر میں نکاح کروں تو اسکو طلاق ہی پہر اس سے نکاح کیا اور جب سے نکاح کیا تا پوری چہرہ پہنے کے بعد اس عورت کو بچہ ہو تو اسکا نسب اس شوہر پر لازم ہوگا اور مہر پورا دینا آویگا اور جو عورت کہ طلاق رجعی کی عدت میں ہو اسکی بچہ کا نسب شوہر سے ثابت

بکتابت ہونیکو بیان میں

ہوگا اگرچہ وہ دو برس کے بعد جنہ بشریکہ عدت کے ہو چکنے کا اقرار کرے اور اس سے  
 بچو کا ہوگا رجعت کے حکم میں ہوگا دو برس سے زیادہ پہلے اگر ہوا ہوگا اور اگر دو برس  
 سے کم میں ہوا ہوگا تو رجعت ہوگی (اسلیو کہ حمل دو برس سے زیادہ نہیں ٹھہرنا پس اس میں  
 صورت میں معلوم ہوا کہ شروع حمل کا عدت میں ہوا اس لیے باعث رجعت ہو گیا اور  
 دو برس سے کم کی صورت میں یہ شک ہے کہ شاید یہ حمل نکاح کے دنوں کا ہو تو اس میں اسطر  
 موجب رجعت ہوا) اور اگر عورت طلاق بائن کی عدت میں ہو تو دو برس سے کم میں اگر بچہ  
 ہوگا تو نسب ثابت ہوگا ورنہ ثابت ہوگا (اسلیو کہ طلاق بائن میں احتمال رجعت کا نہیں)  
 ہاں اگر شوہر بچہ کا دعویٰ کرے (تو ثابت ہوگا اور یہ مان لیا جائیگا کہ شبہ سے رجعت  
 کی ہوگی) اور جو عورت بالغ ہوئی قریب ہو اور وہ عدت میں طلاق رجعی یا بائن کی  
 ہو سکے بچہ کا نسب اگر نو مہینے سے کم میں ہوگا تو ثابت ہوگا اور اگر پورے نو مہینے  
 یا زیادہ میں ہوگا تو ثابت ہوگا اور جو عورت موت شوہر کی عدت میں ہو اس کا بچہ  
 کا نسب دو برس سے کم میں ثابت ہوگا۔ اور جو عورت کہ اپنی عدت ہو چکنے کا اقرار کرتی  
 ہو اس کے بچہ کا نسب وقت اقرار سے چھ مہینے سے کم میں اگر ہوگا تو ثابت ہوگا ورنہ ثابت  
 ہوگا۔ اور جو عورت عدت میں ہو اور اس کے بچہ ہونے کو لوگ نمانیں تو اس کا نسب  
 کسی طرح ثابت ہو سکتا ہے یا یہ کہ دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں بچے کے  
 ہونے کی دین یا یہ کہ محل ظاہر ہو یا یہ کہ شوہر اس بچہ کو کہے کہ میرا ہے یا اگر شوہر  
 مردادی تو اس کی وارث اس کی تصدیق کریں۔ اور عورت منکوحہ کے بچہ کا ثبوت  
 اس شوہر سے اس صورت میں ہو کہ اس کے بچہ سے خواد زیادہ میں وقت تک ہی  
 پیدا ہوا اگرچہ شوہر چھ رہے (بچہ اقرار کیا نکاح کرے) اور اگر انکار کرے تو ایک صورت

کی گواہی کو ثابت ہو گا جو بیان کری کہ اس عورت کے بچہ پیدا ہوا ہے پہر اگر بچہ پیدا ہو نیکی بعد عورت مرد میں اختلاف ہو عورت کے کہ تو نے مجھ سے چہ مہینی ہوئے کہ نکاح کیا ہے اور شوہر دعویٰ کرے کہ چہ مہینی سو کم ہوئے ہیں تو اس صورت میں عورت کا قول معتبر ہو گا اور وہ بچہ اس مرد کا ٹھہریگا۔ اور اگر شوہر طلاق کو مشروط بچہ ہونے پر کر دی اور ایک عورت اس کے بچہ ہوئی پر گواہی دی تو طلاق نہ ہو گے اور اگر مرد نے خود اقرار حمل کا کر لیا تو بدون کسی کی گواہی کے عورت پر طلاق پڑ جاوے گی اور مدت حمل کی زیادہ سے زیادہ دو برس ہیں اور کم سو کم چہ مہینے (اور امام شافعی کے نزدیک زیادہ مدت حمل کی چار برس ہیں اور دلیل امام اعظم کی قول حضرت عائشہؓ کا ہو کہ بچہ پیٹ میں دو برس سے زیادہ نہیں رہتا) پس اگر کسی لونڈی سے نکاح کر کے اس کے طلاق دی پہر اس کو خرید لیا اور وقت خرید سے چہ مہینے کے اندر اس کے بچہ ہو تو وہ بچہ (اوس کے سر پہ لگا اور) اوس کا (لڑکا) ہو گا (اور چہ مہینے یا زیادہ میں بچہ جنگی تو بدون دعویٰ کے اوس کا نہ ٹھہری گا) اور اگر کسی شخص نے اپنی لونڈی سے کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں بچہ ہو تو وہ میرا ہے اور گواہی دی ایک عورت بچہ ہونے کی تو وہ لونڈی اس مرد کی ام ولد ہو جاوے گی (یعنی نسب اس بچہ کا بدون دعویٰ کے ثابت ہو جاوے گا لیکن اس صورت میں ہے کہ بچہ اس لونڈی کے مرد کے اقرار سے چہ مہینے سو کم میں ہو دی) اور جو شخص کسی لڑکے کو کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور مردی پس اس لڑکے کی مان کو کہ میں اس کے بیبی ہوں اور یہ اس کا بیٹا ہے تو یہ دونوں اس مرد کے وارث ہونگے پہر اگر اس عورت کی آزادی معلوم نہ ہو اور وارث مردی کا یعنی وہ لڑکا) کہی کہ تو





تین اور غالب یہی ہو کہ اس کے نزدیک جو بہتر ہوگا اور اس کو آرام ملے گا وہی بہتر ہوگا  
 کرے لیکن یہ امر تربیت کی مصلحت کے خلاف ہو اس لیے کہ تربیت میں دھمکی اور گستاخانہ ہونا  
 ہو اور جس عورت کو طلاق دی گئی ہو وہ اپنی بچہ کو لیکر کہیں سفر نہ کرے ہاں (اگر اپنے  
 وطن کو جان اس کا نکاح ہوا تھا لیجاوے) (تو مصالحت نہ ہین :-)  
 باب نفقہ کی بیان میں (نفقہ کما تا وغیرہ دینی کو کہتے ہیں) عورت کا کمانا اور  
 کپڑا شوہر پر ہوا تو حقیقت دونوں کے واجب ہو (یعنی کمانا اور پوشاک میں دونوں کے  
 حال کی رعایت منطقی اور تو انگری کے اعتبار سے) (کرنی چاہی) اگر بیعت اپنا  
 مہر لینے کی واسطی صحبت شوہر کو کرنے دیتی ہو لیکن جو عورت سرکش ہو (یعنی خاوند کو  
 گھر سے نکلیا دی اور اس کی بات نہ مانے) اس کا نفقہ اور لباس شوہر پر واجب نہیں اور نہ  
 اس عورت کا جو کم سن قابل صحبت کے نہو اور نہ اس کا جو قرضہ ہونی کی جہت سے قید ہو  
 اور نہ اس کا جو زبردستی (شوہر سے) بہن لگتی ہو اور نہ اس کا جو جرح کو شوہر کو اس کی کسی کہ  
 ساتھ چلی گئی ہو اور نہ اس کا جو بیماری کے سبب شوہر کو حوالہ نہ ہوئی ہو۔ اور اگر شوہر  
 تو انگری ہو تو عورت کی خادم کا نفقہ بھی اس کے ذمہ ہو گا آقا اگر شوہر نفقہ دینے سے عاجز  
 ہو تو عورت کو اس سے جدا کیا جاوے بلکہ اس کو اجازت دی جاوے کہ شوہر کے نام قرض لے (یعنی  
 قاضی حکم کرے کہ اپنی شوہر پر قرض لیکر کماوے) اور اگر شوہر کو تو انگری عارض ہو جاوے  
 تو تو انگری کے نفقہ کو پورا کرے گو نفقہ منطقی حکم ہو چکا ہو (یعنی اگر قاضی نے شوہر  
 کو حکم دیا ہو کہ مفلسوں کا سا نفقہ عورت کو دیدے اور بعد اس کے وہ تو انگری ہو جاوے تو اس کو  
 تو انگری کا نفقہ پورا دینا پڑیگا) اور جو مدت گذر چکی ہو اس کا نفقہ بدو ن قاضی کے حکم  
 کے یا رضامندی شوہر کے واجب نہیں ہوتا اور شوہر اور عورت میں سے اگر ایک مرگام

بہن لگتی ہو اور نہ اس کا جو زبردستی (شوہر سے) بہن لگتی ہو اور نہ اس کا جو جرح کو شوہر کو اس کی کسی کہ ساتھ چلی گئی ہو اور نہ اس کا جو بیماری کے سبب شوہر کو حوالہ نہ ہوئی ہو۔ اور اگر شوہر تو انگری ہو تو عورت کی خادم کا نفقہ بھی اس کے ذمہ ہو گا آقا اگر شوہر نفقہ دینے سے عاجز ہو تو عورت کو اس سے جدا کیا جاوے بلکہ اس کو اجازت دی جاوے کہ شوہر کے نام قرض لے (یعنی قاضی حکم کرے کہ اپنی شوہر پر قرض لیکر کماوے) اور اگر شوہر کو تو انگری عارض ہو جاوے تو تو انگری کے نفقہ کو پورا کرے گو نفقہ منطقی حکم ہو چکا ہو (یعنی اگر قاضی نے شوہر کو حکم دیا ہو کہ مفلسوں کا سا نفقہ عورت کو دیدے اور بعد اس کے وہ تو انگری ہو جاوے تو اس کو تو انگری کا نفقہ پورا دینا پڑیگا) اور جو مدت گذر چکی ہو اس کا نفقہ بدو ن قاضی کے حکم کے یا رضامندی شوہر کے واجب نہیں ہوتا اور شوہر اور عورت میں سے اگر ایک مرگام

تو جو نفقہ کہ حاکم فی مقرر کیا ہو وہ جاتا رہتا ہو اور جو نفقہ کہ شوہر عورت کو دیکھا ہو اگر شوہر مر جاوی تو عورت سیدہ واپس لیا جاویگا۔ اور شوہر اگر غلام ہو اور منکوحہ کا نفقہ نہ ہو تو اسکی نفقہ میں بچہ الا جاویگا۔ اور لونڈی منکوحہ کا نفقہ جگہ دینی ہو واجب ہوتا ہو یعنی اگر لونڈی کی آقا نے لونڈی اور اسکی شوہر کو جگہ علیحدہ رہنے کی دے دی ہوگی تو اسکا نفقہ شوہر پر واجب ہوگا ورنہ واجب نہ ہوگا (اور شوہر پر عورت لینی) ایک مکان رہنے کو دینا واجب ہو جو شوہر کو گھر والوں اور عورت کو گھر والوں کی خالی ہو اور جائز ہے عورت کو گھر والوں کو اس عورت کی طرف دیکھنا اور اس باتین کرنی (جب انکا دل چاہے) اور جو شخص کہ غالب ہو اسکی لڑک اور ان باپ اور منکوحہ کا نفقہ اسکے اوس مال میں مقرر کیا جاوی جو دوسری شخص کی باقی ہو اور وہ اقرار کیے کہ یہ فلا نے کا مال ہو) اور (یہ بھی اقرار کرے کہ) یہ عورت اوسکی منکوحہ ہے اور منکوحہ کی ضمانت لے لی جاوی کہ اگر اوسکی منکوحہ نہ ہوئی تو نفقہ واپس کرنا پڑیگا) اور واجب ہو نفقہ اس عورت کے لیے جو طلاق کی عدت میں ہونے شوہر کی موت کی عدت والی کو اور نہ ایسی جدائی کی عدت والی کو جو عورت کی طرف سے ہوئی ہو (مثلاً عدت کو مرتد ہونی کے باعث جدائی ہوئی ہو تو اسکی عدت کا نفقہ شوہر پر نہ ہوگا۔ اور اگر عورت کو تین طلاقیں بائن ملین اور اسکی بعد وہ مرتد ہوگئی تو جو نفقہ عدت کا اسکی لیے لازم ہوتا وہ ساقط ہو یا ویگا اور اگر عورت مذکور شوہر کو سپر کو اپنی ہم بستری پر قاصر کرے تو نفقہ مذکور ساقط نہ ہوگا۔ اور واجب ہو آدمی پر نفقہ اپنی بچے محتاج کا۔ اور ان پر زبردستی کیا جاوی کہ بچہ کو دودھ پلا دی بلکہ باپ کسی دودھ پلانیوالی کو نوکر رکھے لے کہ ان کے پاس اسکو دودھ پلا دی اور اگر اسکی ماں منکوحہ ہو یا عدت میں تو اسکو اجرت دودھ

پلائے کی ندی اور بعد مدت کے مان کو دودھ پلائی پر اجرت لینے کا زیادہ استحقاق ہے بشرطیکہ زیادہ اجرت مانگے۔ اور واجب ہو آدمی پر نفقہ اس پر مان باپ اجداد و جدات کا اگر وہ محتاج ہوں۔ اور دین کی مختلف ہونے سے نفقہ واجب نہیں رہتا مگر منکوحہ جو فی سبب یا باپ بیٹا ہونے سے (یعنی اگر وہ مخصوص دین میں اختلاف ہو تو ایک کا نفقہ دوسری پر نہیں واجب ہوتا لیکن دو صورتوں میں اول کہ منکوحہ اہل کتاب میں سے ہو دوم یہ کہ مان باپ کافر ہوں یا بیٹا اور پوتا کافر ہوں کہ ان صورتوں میں باوجود دین کے مختلف ہونے کے نفقہ لازم ہو اور باپ اگر اپنی اولاد کو نفقہ دے یا لڑکا اپنی مان باپ کو نفقہ دے تو اس نفقہ میں کوئی اور شریک نہ ہوگا اور جو خستہ وایم عمر کہ محتاج اور کافی سے عاجز ہو اس کا نفقہ وارثوں پر بقدر وراثت ہوگا اگر وہ توانگر ہوں (مثلاً ایک شخص خستہ اور اباہج ہے اور اس کی ایک بہائی اور ایک بھن ہو تو اس کا نفقہ بہائی پر دو حصہ و بھن پر ایک حصہ واجب ہوگا بشرطیکہ دونوں غنی ہوں) اور باپ کو اپنے نفقہ کو لے کر اپنی بیٹو کا اسباب جینا درست ہے مگر زمین اس کی فروخت کرنی درست نہیں اور اگر کسی شخص نے اپنی اہانت دوسرے کے پاس رکھی اور اس دوسری نے اس کی بدون اجازت کو اس کو اس کے مان باپ کے نفقے میں اٹھا دیا تو اس کا تان دینا پڑیگا اور اگر ان باپ کے پاس کچھ مال ہو گا تو وہ خرچ کو دالین تو اپنے کچھ تان و ان نہیں پس اگر ان باپ یا بیٹے یا قریب کو لے کر قاضی نے حکم نفقہ کا دیا اور ایک مدت گزر گئی کہ وہ نفقہ ادا نہ پونہ چا تو نفقہ ایام گذشتہ کا ساقط ہو جائیگا مان اگر قاضی اس کو حکم قرض لے کر دے اور وہ قرض لے لیوین تو ساقط نہ ہوگا (اوس شخص کے ذمہ لازم رہیگا) اور واجب ہو نفقہ غلام کا آقا پر اور اگر وہ نکاح کرے نفقہ دینے سے تو غلام کا نفقہ اس کی کمائی میں ہے (یعنی جو کچھ غلام کمادے اوس میں سے کمادے)۔

اور اگر کوئی پیشہ اوکو نہ آتا ہو تو اس کو فروخت کر دینی کا حکم دیا جائیگا (تاکہ ہلاک نہ ہو)

## کتاب العتاق

بہارِ شریعت  
جلد اول

اسمین آزاد کرنیکو مسئلے ہین (جاننا چاہیے کہ آزاد کرنا مستحب ہے کہ حیثیت نہیں  
اوسکی فضائل بہت واقع ہین اونہین سے یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی آزاد  
کرے مسلمان پر دے کو اللہ تعالیٰ اوسکی ہر عضو کے بدلہ میں آزاد کرے اور اگر کوئی ہر عضو کو دو نرخ  
کی آگ سے آزاد کرے) آزاد سی ایک ایسی قوت شرعی ہے جو غلام میں بعد اقامت کی ملک کو  
دور ہونے اور بندگی کے جاتے پہننے کی ثابت ہوتی ہے۔ اور وہ درست ہوتی ہے  
جسوقت آزاد حامل در بالغ اپنی غلام لونڈی کو یہ کہے کہ تو آزاد ہو یا ایسا لفظ کہ جس  
سے تمام بدن بیان کیا جاتا ہو (مثلاً کہ قیری گردن یا تیرا سر یا روح آزاد ہے)  
یا تو عقیق ہو یا شقی ہو یا محرز ہو یا مین فی حکم آزاد کیا ان الفاظ سے آزاد ہو جائیگا  
نیت کرے یا نکرے (اوسکو کہ یہ کلمات صریح آزاد کرنیکے ہین انہین نیت کی کچھ حاجت  
نہین) اور (اگر آقا یہ کہے کہ) میری ملک مجھ پر نہیں خواہ (یون کہے کہ) میری بندگی  
مجھ پر نہیں یا (یہ کہے کہ) مجھ کو مجھ پر اختیار نہیں (تو انہین) اگر نیت آزاد سی کی کرے گا تو غلام  
آزاد ہو جائیگا) اور اگر یہ کہے کہ یہ غلام میرا بیٹا یا باپ ہے یا یہ لونڈی میری ماں ہے  
یا کہ کہ میرا مولیٰ ہے یا یون بچا رہے کہ اسی میری مولیٰ یا آؤ آزاد یا او عقیق توان  
الفاظ سے آزاد ہوگا لیکن اگر یون کہے کہ آؤ بیٹا یا آؤ بھائی یا مجھ کو مجھ پر غلبہ نہیں یا  
الفاظ طلاق کہے یا یون کہے کہ تو مثل آزاد کو ہو تو آزاد نہ ہوگا اور آزاد ہوتا ہو  
ان الفاظ سے تو نہیں ہے مگر آزاد اور تو آزاد ہو خدا کی رضا کی لہو یا شیطان کی  
رضا کی لہو یا بت کی لہو اور آزاد ہو جاتا ہو قریب رشتہ دار (جو ذی رحم) محرم (ہو)

مالک ہوئی کی سبب سے اگرچہ مالک لڑکا یا دیوانہ ہو (یعنی قریب بھرد مالک ہوئی کی آزاد ہو جاتا ہے) اور اگر کوئی بردستی سے آزاد کرادی یا حالت نشہ میں آزاد کرے تب بھی آزاد ہو جائیگا اور اگر آزادی کو مالک ہوئی یا کسی اور شرط پر شرط کر لیا تو درست ہوگا (مثلاً یوں کہو کہ اگر میں مالک ہوں اس بندے کا تو یہ آزاد ہے یا غلام شخصاً ورنہ تو میرا غلام آزاد ہے) اور اگر مالک نے کسی کو آزاد کر دیا تو وہ اور اس کا بچہ دونوں آزاد ہو جائیں گے مگر ترجمہ کتاب ہے کہ یہ صورت اس وقت ہو کہ بعد آزادی کو چھ مہینے سے کمترین بچہ پیدا ہو اور اگر بعد ۶ مہینے کے پیدا ہوگا تو بچہ بالاصالت آزاد ہوگا بلکہ مان کی تبعیت سے آزاد ہوگا) اور اگر کوئی آزاد کرے گا تو بچہ آزاد ہوگا اور اس کی مان آزاد نہ ہوگی۔ اور بچہ ملک و آزادی اور غلام ہو فی مین اور بدتر اور مکاتب اور اقم ولد ہو فی مین مان کا تابع ہوتا ہے (پس اگر لونڈی اقم ولد ہوگی اور اس کی بچہ آقا کی سوا کسی اور شوہر سے ہوگا تو وہ بھی اقم ولد کو حکم میں ہوگا یعنی بعد آقا کے مرینکو مان کو ساتھ مین آزاد ہو جائیگا اور بچہ کہ لونڈی کے آقا سے

ہو وہ آزاد ہے

باب اوس غلام کے بیان میں جس کا کچھ حصہ آزاد ہو جاوے۔ جو شخص کو اپنی غلام کا کچھ حصہ آزاد کر دے تو وہ سب آزاد نہیں ہوتا بلکہ اوس کا آزاد ہوتا ہے جو مالک نے آزاد کیا ہے) اور جو مقدار کہ آزاد نہیں ہوئی اوس کی لڑکی آقا کو روپیہ کمادی اور اس کا حکم مثل مکاتب کی ہو یعنی مالک کو اختیار ہے چاہے باقی کو آزاد کر دے یا باقی کی قیمت اوس کی کائی سے لے کر اتنا فرق ہو کہ اگر یہ غلام کافے سے عاجز ہو جاوے تو جس قدر آزاد ہو گیا ہے وہ پھر سے غلام ہوگا بخلاف مکاتب کے کہ وہ عاجزی کی صورت میں پھر غلام ہو جاتا ہے اور اگر ایک غلام میں دو شریک تھے اور ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو دوسرے کی اختیار

بجائے مالک کے اگر کوئی دوسرا شخص مالک کے غلام کو آزاد کر دے تو وہ بھی آزاد ہو جائیگا

ہے چاہیہ اپنا حصہ بھی آزاد کر دی خواہ غلام سیاد قدر کو یا اولاً صورتین ملا لینے  
 ترکہ منہ غلام کا دونوں شریکوں کو بچو بیگا (یا یہ کر کے) جس نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اس سے  
 اپنے حصے کو دام بھرت بشرطیکہ وہ روپیہ والا ہو اور وہ آزاد کر نیوالا یہ دام غلام  
 بعد آزادی کے لیوی اور اس صورتین دلائل آزاد کر نیوالی کو بچو بیگی (دوسرے شریک کو  
 نہ بچو بیگی) اور اگر دونوں شریک ایک دوسرے کی حصہ کی آزاد کرنے پر گواہی دین رہے  
 ہر ایک یوں کہ کہ اس شریک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا ہو تو وہ غلام دونوں مالکوں کو  
 حصے کا روپیہ کمادی (اور آزاد ہو جاوی) اور اگر دونوں شریکوں میں سے ایک تو کسی شخص کو  
 آنو پر کل کے روزین آزاد ہونے کو بشرط کر دی اور دوسرے اس کی برعکس بشرط کر دی اور  
 کل گذر جاوی اور معلوم ہو کہ دونوں شرطوں میں سے کوئی ہوئی تو غلام نصف آزاد ہو جائیگا  
 اور اپنی آدمی قیمت دونوں شریکوں کو کمادیگا (مثلاً ایک شریک فی کما کہ اگر زید کل کو آویگا  
 تو میرا غلام آزاد ہو اور دوسری شریک فی کما کہ اگر کل کو زید نہ آوی تو میرا غلام آزاد ہے  
 اور کل کے روزین معلوم ہوا کہ زید آیا یا نہ آیا تو غلام مذکور نصف آزاد ہو جاویگا اور نصفی  
 اپنی قیمت دونوں کو کمادیگا) اور اگر وہ شخصوں نے اسی طرح قسم کمائی اپنی غلام کے علیحدہ  
 علیحدہ آزاد ہونگی تو دونوں غلاموں میں سے کوئی بھی آزاد نہ ہوگا (مراد قسم سب جان مہی  
 مشروط کرنا ہو مثلاً ایک شخص کما کہ اگر زید کل آوی تو میرا غلام آزاد ہو اور دوسری فی  
 کما کہ نہ آوی تو آزاد ہے تو اگر آنا نہ آنا متحقق ہوگا تو کوئی آزاد نہ ہوگا اور فرق دونوں  
 میں یہ ہو کہ پہلے مسئلے میں غلام مشترک تھا اور اس مسئلے میں دونوں کو غلام الگ لگ بین  
 اور اگر باپ دوسری شریک کو ساتھ میں اپنی بیوی کا مالک ہو تو حصباب کا آزاد ہو جائیگا  
 اور اس کو شریک ثانی کو کچھ دینا نہ پڑیگا اور شریک اعتبار سے کہ یا اس کو آزاد کر دیا اپنی

حصے کی قیمت کموائے۔ اور اگر ایک غلام کے نصوت کو ایک اجنبی نے خرید پڑا تو نصف  
 کو اس غلام کو باپ نے خریدا تو شری اور کن پونہ تھا ہو کہ وہ باپ سی اپنی حصے کا تاوان  
 لیے خدادیشی سی کموائے۔ اور اگر باپ نے اپنی بیٹے کا نصت لیسکے پاس سی مول  
 لینا برکل کا مالک تھا تو اس صورت میں باپ اس پرانے کو تاوان ندیگا بلکہ باپ یا باقی کو آزاد  
 کر دی یا اس کی قیمت اس بیٹی سی کموائے ایک غلام تین تو انگوٹھی شرکت میں ہو  
 ایک فی اسکو نہ بڑ کر دیا اور دوسری فراد کر دیا تیسرا چپ رہا (یہ تیسرا شخص اپنی  
 حصے کا تاوان مدبر کر نبوائے سی لیوی اور مدبر کر نبوالا آزاد کر نبوائے سی تعافی قیمت  
 غلام مدبر کی لے اس قدر نہ لے جتنی کہ اسنو تیسری کو دی ہو (اسلئے کہ وہ تو پوری  
 غلام کی تھائی تھی اور مدبر کا دام پوری کی دو تعافی کتے ہیں تو چونکہ مدبر اسی نے کیا ہے  
 تو اسلئے مدبر ہی کی تھائی بھی لینی چاہیے) اور اگر ایک خرباک فر دوسری کو کہا  
 کہ یہ لونڈی تیری ام ولد ہو اور اسنو اٹھا رکھا تو وہ لونڈی ایک روز منکر کی خدمت کر  
 اور ایک روز بیٹی رہی (یعنی مدعی کی خدمت نکری) اور ام ولد کی کچھ قیمت نہیں تو  
 اگر ان دونوں میں سے کوئی اپنا حصہ آزاد کر دیگا تو دوسری کو کچھ تاوان دینا نہ پڑیگا  
 ایک شخص کو تین غلام ہیں دو کو انہیں سی کہا کہ تم میں سی ایک آزاد ہو اسکا نام کے  
 بعد ایک چلا گیا اور تیسرا جو نہیں تھا وہ چلا آیا پھر اسنو وہی کہا کہ تم میں سی ایک  
 آزاد ہو) اور اپنی نیت کا حال بدون بیان کی مر گیا تو اس صورت میں جو غلام دونوں  
 میں ہاں موجود رہا اس کی تین چوتھائی آزاد ہوئی اور جو ایک دفعہ رہا (یعنی دونوں تہائی)  
 اسکا نصف آزاد ہوگا (اور) اگر یہ معاملہ مالک کے مرض میں ہو (اور وہ بیان کرے  
 پہلے مر جاوی) تو سوم حصہ تک کاران سہا منہر تقسیم کیا جاویگا (اسلئے کہ مرض میں



آزاد کرنا وصیت کے حکم میں ہو اور وصیت ترک کی تہائی سو چار سی ہوتی ہے نسبت بہ مال  
کو تقسیم کرے تین سہام دونوں دفعہ والی اور دو دوسہام این دونوں کو اور بیات بہ مال  
مال مالک کی تہائی میں سے بیٹے چاہئیں اور بیٹا اور آزاد کرنا اور مرنا اور بہ کرنا اور بہ  
کرنا سہم آزاد کرنا بیات ہو تا ہی (یعنی اگر دو غلاموں کو کہ تم میں سے ایک آزاد ہو بعد اس کے  
اوپر میں سے ایک کو بیچ دیا یا آزاد کر دیا یا وہ مر گیا یا بدر کر دیا یا بہ کر دیا تو دوسرا آزاد ہوگا)  
اور بہت کرنا بیات نہیں (یعنی اگر اپنی دو لونڈیوں کو کہ ایک تم میں سے آزاد ہو یہ  
اس کے ایک کو ساتھ صحبت کی تو اس سے یہ معلوم ہوگا کہ دوسری کی آزادی مراحتی اور  
صحبت اور موت طلاق بہم کا بیان ہو کر تہائی میں (مثلاً اگر اپنی دو بیویوں کو کہ تم میں سے  
ایک کو طلاق ہو پھر ایک کے ساتھ صحبت کی یا ایک مر گئی تو اس سے معلوم ہوگا کہ طلاق  
دوسری کی ہوئی) اور اگر شوہر کو کہ اول بیچ دے دے تہا اگر وہ آزاد ہو تو اس سے  
ایک اور کا اور اس کی توأم ہوئی اور بیہوش نہ کیا کہ پہلے کو نہ ہو تو لڑکا تو لڑم بیچا اور نہ  
اور اس کی مان بعت آزاد و حیاء میں راستہ کہ رشکے کا اول پیدا ہونا شرط آزادی کی  
ہو تو وہ ہر حال میں غلام ہو خواہ اول پیدا ہو یا بیچو اور اس کی مان اوچن میں آئی بیچے  
ہونے اودت کی رو سے شبہ آزادی کا ہو کہ شاید اس کا اول ہوا ہوگا تو آزاد ہوگا  
اس لیے دونوں آزاد ہونگے مان اصل میں آزاد ہوگی اور لڑکی اس کے ساتھ میں  
اور اگر وہ گواہ کسی شخص پر گواہی دین کہ اس نے اپنی دو غلاموں یا دو لونڈیوں میں سے  
ایک کو آزاد کیا ہو تو یہ گواہی لغو اور نامقبول ہوگی (اس لیے کہ جس کے گواہی بیوی نہ  
معلوم نہیں) مان اگر یہ صورت (وصیت میں واقع ہو کہ مرض میں اپنی ایسا کیا ہی یا  
طلاق بہم میں (اس طرح کی گواہی ہو تو نامقبول ہوگی) (اس واسطے کہ وصیت میں طرف ثانی یا

میں سے ایک کو آزاد کرنا بیات ہو تا ہی (یعنی اگر دو غلاموں کو کہ تم میں سے ایک آزاد ہو بعد اس کے اوپر میں سے ایک کو بیچ دیا یا آزاد کر دیا یا وہ مر گیا یا بدر کر دیا یا بہ کر دیا تو دوسرا آزاد ہوگا) اور بہت کرنا بیات نہیں (یعنی اگر اپنی دو لونڈیوں کو کہ ایک تم میں سے آزاد ہو یہ اس کے ایک کو ساتھ صحبت کی تو اس سے یہ معلوم ہوگا کہ دوسری کی آزادی مراحتی اور صحبت اور موت طلاق بہم کا بیان ہو کر تہائی میں (مثلاً اگر اپنی دو بیویوں کو کہ تم میں سے ایک کو طلاق ہو پھر ایک کے ساتھ صحبت کی یا ایک مر گئی تو اس سے معلوم ہوگا کہ طلاق دوسری کی ہوئی) اور اگر شوہر کو کہ اول بیچ دے دے تہا اگر وہ آزاد ہو تو اس سے ایک اور کا اور اس کی توأم ہوئی اور بیہوش نہ کیا کہ پہلے کو نہ ہو تو لڑکا تو لڑم بیچا اور نہ اور اس کی مان بعت آزاد و حیاء میں راستہ کہ رشکے کا اول پیدا ہونا شرط آزادی کی ہو تو وہ ہر حال میں غلام ہو خواہ اول پیدا ہو یا بیچو اور اس کی مان اوچن میں آئی بیچے ہونے اودت کی رو سے شبہ آزادی کا ہو کہ شاید اس کا اول ہوا ہوگا تو آزاد ہوگا اس لیے دونوں آزاد ہونگے مان اصل میں آزاد ہوگی اور لڑکی اس کے ساتھ میں اور اگر وہ گواہ کسی شخص پر گواہی دین کہ اس نے اپنی دو غلاموں یا دو لونڈیوں میں سے ایک کو آزاد کیا ہو تو یہ گواہی لغو اور نامقبول ہوگی (اس لیے کہ جس کے گواہی بیوی نہ معلوم نہیں) مان اگر یہ صورت (وصیت میں واقع ہو کہ مرض میں اپنی ایسا کیا ہی یا طلاق بہم میں (اس طرح کی گواہی ہو تو نامقبول ہوگی) (اس واسطے کہ وصیت میں طرف ثانی یا

وہی ہوگا یا وارث ہوگا اور وہ معلوم ہیں اور طلاق میں اسکو مقبول ہوگی کہ دعویٰ

طلاق میں شرط نہیں ہے بدون معلوم ہونے طلاق کے بھی شہادت مانی جاوے گی۔

باب آزادی کو کسی چیز پر شرط کر لینے یا نہیں۔ اگر کسی شخص نے یوں کہا کہ میں

اگر گھر میں جاؤں تو اس روز میری جتنے ملک ہیں آزاد ہیں حالانکہ اس وقت اس ملک

میں کوئی غلام لونڈی نہیں تو شرط کے پاؤں پھانسیں وہ ملک آزاد ہو جائیگا جو اس

ملک میں بعد اس شرط کے آئے ہیں اور اگر لفظ (اوس دن) نکلیگا تو جن ملکوں کا

مالک بعد اس شرط کو ہوگا وہ آزاد ہو جائیگا اور کیا ملک محل پر واقع نہیں ہوتا (تو

محل اس شرط سے خارج رہیگا اور) اگر یہ کہو کہ جتنے میری ملک ہیں یا میں اس ملک ہوں

وہ کل کو آزاد ہیں یا میری مریدوں بعد آزاد ہیں تو اس میں صرف وہ ملک شامل ہونگے

جسکا وہ شخص شروع اس شرط لگانے سے مالک ہو (وہ نہ شامل ہوگی جسکو بعد اس شرط

کے خریدیگا) اور اگر وہ شخص مرید ہو گیا تو اسکو مال کی تمام سی وہ ملک بھی آزاد ہوگی

جسکا وہ بعد شرط کے مالک ہوا ہو (جیسے شرط کی وقت کی ملک آزاد ہوتی ہیں اسلیو کہ یہ

اسکا قول وصیت کی حکم میں ہو تو باسیلو سوم حصہ مال سے جاری ہوگی

باب مال کے عوض میں آزاد کرنے کی بیان میں۔ اگر کوئی شخص نوجوان کو مال پر آزاد

کری اور وہ غلام اسکو مقبول کرے تو آزاد ہو جائیگا اور اگر آزاد ہونے کو مال کے

اداکر نے پر شرط کر دی تو وہ غلام تجارت میں مازون ہوگا (یعنی اجازت تجارت کی

اسکو آٹا کی طرح سے ہو جائیگی) اور مال شرط کو آٹا کے سامنے رکھنے سے آزاد ہو جائیگا

(یعنی یہ ضرور نہیں کہ غلام کے آزاد کرنے کو مالک قبول بھی کری بلکہ مال کا سامنے

رکھ دینا کافی ہے) اور اگر کہے کہ تو میری موت کے بعد ہزار کے بدلے میں آزاد ہو تو

بہر حال  
میرے  
میں  
بہر حال  
میرے  
میں

بہر حال  
میرے  
میں  
بہر حال  
میرے  
میں

عظام کا قبول کرنا مالک کی موت کو بعد معتبر ہوگا اور اگر عظام کو اپنی ایک سال کی خدمت کے عوض آزاد کرے اور وہ عظام قبول کرے تو اس وقت آزاد ہو جاویگا اور مالک کی خدمت ایک برس کرنی ہوگی اور اگر مالک خدمت لینے سے پہلے مر جاوی تو اس عظام آزاد کو اپنی قیمت مالک کو درجہ کو دینی پڑے گی۔ اور اگر ایک شخص نے نوٹھسی کے مالک سے کہا کہ تو اسکو ہزار کے عوض اس شرط سے آزاد کر دے کہ اسکا نکاح مجھ سے کر دے پس مالک نے اسکو آزاد کیا اور نوٹھسی نے اس شخص کے ساتھ نکاح کر لیا سو اسکا نکاح کر کے وہ مفت میں آزاد ہو جاویگا (اسلیو کہ شرط ہزار کی پوری نہ ہوئی) اور اگر اس شخص نے (اتنا اور) زیادہ کہا کہ (اوپر نوٹھسی کو میری طبعی ہزار کی عوض آزاد کر دے) (یعنی) تو (اس صورت میں) ہزار کو اس نوٹھسی کی قیمت اور اسکی ہر مثل پر بابتا جاویگا تو جس قدر اسکی قیمت کے مقابل (حصہ ہزار دین سے) ہوگا وہ اس شخص کو مالک کے حوالہ کرنا واجب ہوگا اور جس قدر ہر مثل کے مقابل پڑے گا وہنا دینا نہ آویگا و نکاح

نہ نے کی جبت سے جاتا رہا ہے  
باب ملوک کو دے کر کے بیان میں۔ مدبر کرنا یہ کہ ملوک کی آزادی کو اپنی موت اطلاق پر مشروط کر دے مثلاً (یہ کہو کہ) جب میں مرنے لگو تو تو آزاد ہو یا تو آزاد ہو جس دن میں مر جاؤں یا میری بعد تو مدبر ہو یا تجھ کو میں نے مدبر کیا پس (اس طرح کا عظام) نہ بیجا جاوی نہ ہبہ کیا جاوی لیکن اس سے کار خدمت لیا جاوے اور دوسری بے بیجا جاوی اور اگر نوٹھسی ہو تو اس سے صحبت کی جاوی اور اسکا نکاح کر دیا جاوی اب مالک کو مرنے پر مدبر کو تین حال ہیں اول مالک تو اگر متوب مدبر کو تھائی مال میں سے بالکل آزاد ہو جاویگا اور اگر وہ فقیر ہو تو تھائی آزاد ہوگا اور اپنی دو تھائی

باب ملوک  
دے کر کے بیان میں

قیمت مالک کو دار تو نہ کو کما دی پڑیگی اور اگر مالک ترصد اربہ تو اپنی کل قیمت کما دینی ہوگی اور جس صورت میں کہ مالک کو کہ اگر میں اپنی اس مرض خواہ اس سفر سے مر جاؤں یا دین میں مر جاؤں تو تو آزاد ہو یا بعد فلان شخص کی مرید تو آزاد ہو تو ان صورتوں میں اس کا بیچنا درست ہو (یعنی وہ مدبر ہوگا) اور اگر ان صورتوں میں (شرط بانی جاوے گی) تو وہ آزاد ہو جائیگا (اسلیو کہ یہ صورتیں مشروط آزادی کی ہیں مدبر کرنے کے نہیں)

**باب آٹھ** وَلَدُ بَنَانِکَ بِأَمْنِینَ۔ اگر کسی لونڈی کو مالک سے اولاد ہو تو اس کو دوسری کی ملک کرنا (یعنی بیچنا اور سبہ کرنا) درست نہیں لیکن اس سے صحبت کرنی اور خدمت لینے اور مزدوری کرانی اور دوسری سے اس کا نکاح کرنا جائز ہے۔ پھر اگر دوسری دفعہ اس کو اولاد ہو تو اس سے بچہ کا نسب مالک سے بدون اس کے دعویٰ کے ثابت ہوگا بخلاف اول دفعہ کی اولاد کے کہ وہ بدون دعویٰ مالک کو ثابت ہوگا) اور دوسری دفعہ کی بچہ کا نسب کا اگر مالک منکر ہوگا تو اس کا نسب اس سے الگ ہو جائیگا اور وہ لونڈی مالک کے مرض پر اس کو کل مال میں سے آزاد ہو جائیگی اور اپنی قیمت مالک کو ترصخواہ کیواسطی نہ کماوے گی۔ اور اگر نصرانی شخص کی ام ولد مسلمان ہو جائے تو چاہے کہ وہ اپنی قیمت مالک کما دی اس لیے کہ مسلمان عورت کا نصرانی کو ماتحت رہنا جائز نہیں) اور اگر کوئی لونڈی نکاح کے سبب بچہ جنم پھر اس کا شوہر اس کا مالک ہو جائے تو وہ لونڈی اس شخص کی ام ولد ہو جائیگی۔ اور اگر ایک لونڈی دو مردوں میں مشترک ہو اور وہ بچہ جنم اور ان دونوں میں سے ایک اس کا مدعی ہو تو اس سے بچہ کا نسب اس سے ثابت ہوگا اور وہ لونڈی اس کی ام ولد ہو جائیگی اور اس کو لازم ہوگا کہ ادھی قیمت لونڈی کی اور ادھی اجرت

بچہ

صحبت کی حوالہ اپنی شریک کی کرے اور اس بچہ کی قیمت کچھ نہ دی اور اگر وہ دونوں شریک اس بچہ کے مدعی ہوں اور اس کا نسب دونوں سے ثابت ہوگا تو وہ مدعی دونوں کی ام ولد ہوگی اور ہر ایک پر اوئیں سے نصف اجرت صحبت کی لازم ہوگی اگرچہ میں مجرا دیوین (یعنی نہ یہ اس سے لے نہ وہ اس سے) اسلیو کہ ہر واحد پر دوسری کا حق برابر ہے اور اگر ان شریکوں میں کوئی مرے گا تو وہ بچہ ہر ایک کی ترکہ میں سے پوری میراث بیٹے کی پاویگا اور اگر وہ انکو سامنے مر جاویگا تو اس کے ترکہ میں ان دونوں کو ایک باپ کا حصہ ملیگا اور اسکو دونوں باہم تقسیم نصف نصف کر لیں اگر ایک شخص سے پاس غلام مکاتب ہو اور مکاتب کی پاس لونڈی ہو اس شخص نے اس لونڈی کو بچہ کا دعویٰ کیا اور مکاتب نے اسکو قول کی تصدیق کی تو نسب لازم ہوگا اور اجرت صحبت کی اوقیت بچہ کی اپنی مکاتب (یعنی لونڈی کے مالک کو) حوالہ کرنی پڑے گی اور وہ لونڈی اس شخص کی ام ولد ہوگی اور اگر مکاتب نے اسکو دعویٰ میں جھٹلایا تو نسب اس

ثابت نہ ہوگا

## کتاب الايمان

اس میں قسموں کا بیان ہے۔ قسم اسکو کہتے ہیں کہ خبر کے سچ یا جھوٹ کو ایسی چیز کے ذکر سے مضبوط کر دی جس کے نام کی قسم کیا ئی ہو۔ پھر قسم کی تین قسمیں ہیں اول یہ کہ کسی گذشتہ معاملہ پر جان بوجہ کہ جوئی قسم کما دی اسکو عموماً کہتے ہیں دوسری یہ کہ ظن غالب کی راہ سے قسم کما دی وہ قسم لغو ہے اول صورتیں گناہگار ہونا ہو دوسری نہیں ہونا تیسری یہ ہو کہ کسی امر آئندہ پر قسم کما دی یہ قسم معتقد ہو اور صرف اس میں اگر قسم کی خلاف کرے گا تو گناہ لازم آویگا یعنی قسم

کتاب الايمان  
اس میں قسموں کا بیان ہے  
قسم اسکو کہتے ہیں کہ خبر کے سچ یا جھوٹ کو ایسی چیز کے ذکر سے مضبوط کر دی جس کے نام کی قسم کیا ئی ہو۔ پھر قسم کی تین قسمیں ہیں اول یہ کہ کسی گذشتہ معاملہ پر جان بوجہ کہ جوئی قسم کما دی اسکو عموماً کہتے ہیں دوسری یہ کہ ظن غالب کی راہ سے قسم کما دی وہ قسم لغو ہے اول صورتیں گناہگار ہونا ہو دوسری نہیں ہونا تیسری یہ ہو کہ کسی امر آئندہ پر قسم کما دی یہ قسم معتقد ہو اور صرف اس میں اگر قسم کی خلاف کرے گا تو گناہ لازم آویگا یعنی قسم

اور تقسیم میں کفارہ واجب عین (اور قسم منع کو کسی زبردستی سے کہا دیا ہو) کہ  
 کہا دیا اور اسکا خلاف خواہ کسی زبردستی سے کری یا ہو لکر کر سب طرہ سے کفارہ لازم  
 آتا ہے اور قسم خدا تعالیٰ کی اور رحمن اور رحیم اور اسکی عزت اور اسکی بزرگی اور  
 اسکی کبریائی ہوتی ہے اور اسکی الفاظ یہ ہیں قسم کہتا ہوں اور حلف کرتا ہوں اور  
 گواہی دیتا ہوں گو خدا کی گواہی دیتا ہوں کہی اور یمن اللہ اور ایم اللہ خدا کی قسم اور یمن  
 خدا کی قسم اور مجھ پر نہ رہی یا خدا تعالیٰ کی نہ رہی اور اگر میں یہ کام کروں تو کافر ہوں  
 (یہ سب کلمات قسم کی ہیں) اور خدا کے علم اور غضب اور غصہ اور رحمت کی قسم اور  
 اسکا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور قرآن کی اور کعبہ کی اور خدا کی حق کی قسم کہانی قسم نہیں  
 ہوتی اور اگر میں یہ کام کروں تو مجھ پر خدا کا غضب اور غصہ ہو یا میں زانی یا چور یا  
 شراب خوار یا سود خوار ہوں ان (کلمات) سے بھی قسم نہیں ہوتی اور قسم کی حرمت  
 عزیزی میں تب اور و اور ت ہیں (مثلاً یا اللہ اور و اللہ اور ت اللہ) اور کبھی حق قسم  
 پوشیدہ بھی ہوتا ہے جیسی اللہ کہی اور مراد و اللہ کہی ہو) اور اگر قسم کے خلاف  
 کام کری تو اسکا کفارہ ایک بردی کا آزاد کرنا یا دس مسکینوں کو کھانا کھانا  
 ان دونوں باتوں کا ذکر ظہار میں گذر چکا ہے یا دس آدینوں کو کپڑا پہنانا یا اس طرح کہ اُنکا  
 بدن اکثر کھجائی پس اگر یہ دونوں باتیں نہ ہو سکیں تو تین روزہ بھیج کر اور قسم کی اخراجات  
 کرنے سے پیشتر کفارہ نہ دے۔ اور جو شخص کسی گناہ کی کام کرے نیکی کے لئے قسم کہا دے تو  
 اسکو چاہئے کہ اپنی قسم کے خلاف عمل کرے اور قسم کا کفارہ دیوے۔ اور کفارہ قسم کا  
 کافر پر لازم نہیں کہ قسم کی خلاف حالت مسلمان میں کرے اور جو کوئی اپنی ملک کو اپنے  
 اوپر حرام کر لے وہ حرام نہیں ہوتی پس اگر اسکو استعمال میں لا دے تو کفارہ دے۔ اور اگر

اور اگر قسم کا کفارہ دے تو کفارہ دے۔ اور اگر

یون کہو کہ ہر ایک ظالم چیز مجبہ حرام ہے تو یہ قسم کمانی اور پینے کی چیزوں پر ہوگی اور فتویٰ اسپر ہو کہ اس کلام سے او سکی بی بی بدون نیت طلاق کے بائن ہو جاتی ہے۔ اور پشمن کوئی تدر مطلق یا مشروط کسی شرط پر کرے اور وہ شرط پائی جاوے تو اپنی تدر نہ زکری خواہ تدر مطلق ہو یا مشروط لیکن اگر قسم میں کلمہ انشاء العدم لاوی تو قسم نمونگی (اور او سکی خلافات کرے) کسی کچھ لازم نہ آویگا

**باب** اندرجانی اور نکلنی اور رہنی اور آئی وغیرہ پر قسم کمانی کے بیان میں اگر کسی نے قسم کمانی کہ میں گھر کے اندر نجاب و ننگا تو کبھی میں اور سبب میں اور گرجا اور یہودیونکی مندر میں دور گھر کی دیوڑھی اور راستہ کی پتھر اور صفی میں نجاس و او سکی قسم نہ ٹوٹگی (صفت او سکو کہتے ہیں کہ تین دیواروں پر حیت ڈال دیا جاوے) اور اگر قسم کمانی کہ کسی گھر میں نجاب و ننگا در پھر گھر میں ٹہنے کے بعد داخل ہوا تب بھی قسم نہ ٹوٹگی اور اگر قسم کمانی کہ اس گھر میں نجاب و ننگا اور او سکی گرجا کی بعد او سین جاوے تو قسم کے خلاف ہو جاوے گا اگرچہ دو مکان ٹوٹ کر دوسرا بن گیا ہو اور اگر مکان نہ کور ٹوٹے کے بعد باغ یا مسجد یا حمام یا کوٹھری ہو گیا ہو تو او میں جاوے تو قسم نہ ٹوٹگی اس طرح اگر کہے کہ اس کوٹھری میں نجاب و ننگا اور وہ ویران ہو جاوے یا او سکی کچھ دوسرا مکان نجاب و او سین جاوے تو او سین جاوے تو قسم نہ ٹوٹگی اور جو شخص کہ گھر کی حیت پر کھڑا ہو وہ سکا نین داخل ہے اور اگر دروازے کی محراب میں کھڑا ہو وہ مکان اندر نہیں۔ اور پوشاک اور سواری اور رہنے پر ٹھہرا رہنا ایسا ہے کہ گویا اب شروع کیا ہے (یعنی اگر یون قسم کمانی کہ میں اس کپڑے کو نہ پہنو ننگا حالانکہ پہنی ہوئی ہو یا کہ اس گھوڑی پر سوار ہو ننگا اور او وقت سوار ہو یا کہ اس گھر میں در ہو ننگا حالانکہ رہتا ہے

یون کہو کہ ہر ایک ظالم چیز مجبہ حرام ہے تو یہ قسم کمانی اور پینے کی چیزوں پر ہوگی اور فتویٰ اسپر ہو کہ اس کلام سے او سکی بی بی بدون نیت طلاق کے بائن ہو جاتی ہے۔ اور پشمن کوئی تدر مطلق یا مشروط کسی شرط پر کرے اور وہ شرط پائی جاوے تو اپنی تدر نہ زکری خواہ تدر مطلق ہو یا مشروط لیکن اگر قسم میں کلمہ انشاء العدم لاوی تو قسم نمونگی (اور او سکی خلافات کرے) کسی کچھ لازم نہ آویگا

یون کہو کہ ہر ایک ظالم چیز مجبہ حرام ہے تو یہ قسم کمانی اور پینے کی چیزوں پر ہوگی اور فتویٰ اسپر ہو کہ اس کلام سے او سکی بی بی بدون نیت طلاق کے بائن ہو جاتی ہے۔ اور پشمن کوئی تدر مطلق یا مشروط کسی شرط پر کرے اور وہ شرط پائی جاوے تو اپنی تدر نہ زکری خواہ تدر مطلق ہو یا مشروط لیکن اگر قسم میں کلمہ انشاء العدم لاوی تو قسم نمونگی (اور او سکی خلافات کرے) کسی کچھ لازم نہ آویگا





عدالت میں مقبول ہوگی اور اسکی نزدیک بشرط خیریت ہی سمجھا جاوے گا اور اگر قسم کما کی کہ میری منکو صحت میری اجازت کی نہیں نکلیگی تو ہر نکلنے کی واسطہ علیحدہ اجازت شرط ہوگی اور یہ قسم ٹوٹنا ویلی اختلاف اسکی کہ یوں کہ میری عورت نہ نکلا کر یہ کہ میں اجازت دوں یا نہ نکلا (جسکے کہ میں اجازت نہ دوں) (تو اس صورت میں ہر نکلنے کی واسطہ علیحدہ اجازت ضرور ہوگی بلکہ ادنیٰ نہ نکلنے کی واسطے اجازت چاہی اور اگر عورت فی نکلنے کا ارادہ کیا یا اپنی غلام کو مارنا چاہا تو شوہر کو کہا کہ اگر تو نکلے یا غلام کو ماری تو تو طلاق ہو تو یہ طلاق اسی نکلنے اور ماری پر مشروط ہوگی (یعنی اگر عورت اس وقت نکلے یا ماری سے باز رہے اور پھر نکلے یا ماری تو طلاق نہ پڑے گی جیسا کہ صورتیں کہ ایک شخص کسی کما کے بغیر جا میری پاس کما نا کما کی اور سو جواب دیا کہ اگر میں کما نا کماؤں (تو میرا غلام آزاد ہو تو یہ آزادی اس وقت کہ کما کی پر مشروط ہوگی) اور قسم کی تو میں غلام کی سواری خود اس شخص کی ہوگی بشرطیکہ وہ غلام کی سواری کی ہی نیت قسم میں کرے اور ایک کہ غلام کو دوزخ میں لے جائے اور اگر دوزخ میں تو غلام کی سواری خود اسکی ہوگی گو وہ نیت بھی کرے اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ مالک کو کہ میں اگر اپنی سواری پر سوار ہوں تو مثلاً میرا غلام آزاد ہو اور نیت کرے کہ سواری خواہ میری ہو یا میری غلام کی مگر اس غلام پر کسی کا قرض ہو تو اس صورت میں اگر وہ اپنی

غلام کی سواری پر سوار ہوگا تو اسکا غلام آزاد ہو جاوے گا

**باب** کما کی پینے پینے کلام کر کے قسم کو بیان میں۔ اگر قسم کما دے کہ اس درخت میں سے کماؤں لگا تو اسکا بیوہ کما کی قسم ٹوٹنا ویلی۔ اور اگر یوں کما کہ ان کے چہرہ ہاروں یا چون کو نہ کماؤں لگا یا اس دودہ کو نہ پونگا تو جس صورت میں کہ کو معین کیا تھا اور میں ہوں کہ کما نے سو اور پونگی صورت میں خشک کہ کما نہیں اور دودہ

باب کما کی پینے پینے کلام کر کے قسم کو بیان میں۔ اگر قسم کما دے کہ اس درخت میں سے کماؤں لگا تو اسکا بیوہ کما کی قسم ٹوٹنا ویلی۔ اور اگر یوں کما کہ ان کے چہرہ ہاروں یا چون کو نہ کماؤں لگا یا اس دودہ کو نہ پونگا تو جس صورت میں کہ کو معین کیا تھا اور میں ہوں کہ کما نے سو اور پونگی صورت میں خشک کہ کما نہیں اور دودہ

کی صورتیں اسکے وہی کے کمانے سے قسم نہ ٹوٹتی۔ لیکن اگر کہا کہ اس لٹکے سے  
یا اس جوان سے نبو لو لنگایا اس بھیڑ کے بچہ کو نہ کہا ونگا تو اگر اس لٹکے سے جوانی میں  
لو لنگایا جوان سے اسکے بوڑھا ہونے پر کلام کر لیا یا بچہ کو بڑا ہونی پر کہا ونگا تو  
قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اور اگر کہے کہ میں کچھ چوہا رہی نہ کہا ونگا اور بختہ کہا تو قسم نہ ٹوٹتی  
اور اگر کہے کہ بختہ چوہا رہی یا کچھ نکھا ونگا یا یون کو کہ نہ پکے کہا ونگا نہ خام تو ذنب یعنی  
گدری کہا نیسے قسم ٹوٹ جاوے گی (اور ذنب کچھ چوہا رہی کو کہتی ہیں جو ایک طرف سے پکنا شروع  
ہو گیا ہو یا پکا ہو اور تھوڑا سا کچا رہا ہو) اور اگر کہے کہ میں تر چوہا رہی غریب ونگا پر خوشہ  
کچے چوہا رہی ونگا مول و جبین کہہ تر ہی ہوں تو قسم نہ ٹوٹتی اور اگر کہے کہ گوشت  
نکھا ونگا تو مہلی کہا تو قسم نہ ٹوٹتی اور سور اور انسان کا گوشت اور کھجی اور اوجہ  
گوشت ہی (یعنی اگر قسم کہا ویکو گوشت نکھا ونگا تو ان چیزوں کے کہانیسے قسم ٹوٹ  
جاوے گی۔ اور اگر کہے کہ چربی نہ کہا ونگا اور پیٹھ کی چربی کہا ویکو گوشت کو یا چربی کو  
نہ کہا ونگا اور پر ونبہ کی چمکتی کہا ویکو کہ ان گیسو ونگو نہ کہا ونگا اور اونکی روٹی  
کہا ویکو تو ان صورتوں میں قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اور اگر کہے کہ اس آٹے کو نکھا ونگا تو اسکی روٹی  
کہانیسے قسم ٹوٹتی خشک کہانیسے نہ ٹوٹتی اور روٹی (کی اگر قسم کہا ویکو تو اس سے)  
وہ مراد ہوگی جو اسکے شہر والوں کو عادت ہو۔ اور بہن اور بچے کی قسم سے گوشت مراد  
ہوتا ہی اور سری کہانیکی قسم میں وہ مراد ہوگی جو اس شہر میں کہتی ہو (یعنی جو نسلی  
سری شہر میں کہتی ہو خواہ لٹکائی ہو یا بکری کی قسم میں وہی معتبر ہوگی) اور بچہ و غریب  
سیب اور خربزہ اور زرد آلو ہو انکو راور انار اور خربزہ اور کھیر انکو لٹکائی مراد نہیں  
اور سالن کی قسم میں وہ مراد ہوگا جس میں روٹی ترکیجا ویکو جیسے سر کر اور نمک اور زیتون

کاتیل اسمین گوشت اودھانڈ اور پیڑ داخل نہیں۔ اور صبح کے کھانے سے مراد فجر سے  
لیکر ظہر کے وقت تک ہی اور شام کے کھانے سے غرض ظہر کو وقت سے آدھی رات  
تک ہی اور سحر سے مراد آدھی رات سے صبح تک ہے۔ اگر کو کہ میں اگر کھانوں یا پیوں یا  
پینوں تو ایسا ہو اور نیت کرے کسی معین کھانے پینے پھینے کی چیز کی تو اس کی نیت نہ محکم  
قاضی میں مانی جاوی گی نہ دیانت کی رو سے یا نہ اگر یوں کہیں گے کہ میں اگر کھانے کی چیز کھانوں  
یا پیوں کی چیز پیوں یا کھڑا پیوں تو ایسا ہو تو اس صورت میں اگر معین چیز کی نیت کرے گا تو دیانت  
کی راہ سے مان لیا جاوے گا (مگر قاضی کے یہاں معتبر نہ ہوگا) اگر قسم کھاوے کہ میں گنگا سے  
پانی نہ پیوے گا تو مراد منہ سے پانی پیوے ہوگی (بدون کسی برتن کے) بخلاف اسکے  
کہ کو کہ گنگا کا پانی نہ پیوے گا (اس صورت میں اگر برتن میں لیکر ہی پیوے گا تو قسم ٹوٹ جاوے گی)  
اگر یوں کہے کہ اگر میں آج اس کوڑی کا پانی نہ پیوں تو ایسا ہو حالانکہ اس کوڑی میں پانی  
نہو یا ہو اور اس کو گرا دیا جاوے یا وہ شخص ان الفاظ کو مطلق کہے قید آج کی نہ لگاوے  
اور کوڑی میں پانی نہ تو ان سب صورتوں میں قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر پانی ہو اور گرا دیا جاوے  
تو قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اگر قسم کھاوے کہ میں آسمان پر چڑھوں گا یا اس تپہ کو سونا بناؤں گا  
تو اسی وقت قسم ٹوٹ جاوے گی اور کفارہ دینا پڑے گا (اس لیے کہ یہ امور ممکن نہیں) اگر قسم  
کھاوے کہ فلاں سے نہ لوں گا پھر اس کو سوتے میں بچا کر کہ وہ جاگ اٹھا تو قسم ٹوٹ  
جاوے گی اور اگر یہ کہتا کہ اوس سے بدون اس کی اجازت کو کلام نہ کروں گا اور اوس  
شخص نے اجازت تو دی مگر اس کو اجازت کا حال معلوم نہوا اور کلام کہتے ہی قسم ٹوٹ جاوے گی  
اور اگر یوں کہے کہ میں ایک مہینہ تک نہ لوں گا تو مشروع اس مہینہ کا اوس وقت سے  
معتبر ہوگا جبکہ اس نے قسم کھائی ہو اور اگر یہ کہے کہ میں محکم نہ کروں گا اور قرآن یا

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

تسبیح پڑھو تو قسم نہ ٹوٹے گی (اسی لیے کہ عرف میں اسکو حکم نہیں کہتی بلکہ تلاوت اور تسبیح پڑھنا  
 بولتی ہیں) اگر یوں کہو کہ جس نے میں فلاں شخص سے بولوں تو ایسا ہو تو اس سے دن  
 اور رات دونوں سمجھو جاؤ گے اور اگر اوسنے قسم کو وقت اسلام سے دن ہی کی نیت کی  
 نہ رات کی تو مان لیا جاوے گا لیکن اگر یہ کہو کہ جس نے ات فلاں سے بولوں تو ایسا ہو تو  
 اسلام سے خاص ات ہی مراد ہوگی (دن ہمیں مقصور ہوگا) اور اگر کہو کہ اوس سے بولوں گا  
 مگر اوس صورتیں کہ زید آجاوے گا کہو کہ مگر اوس صورتیں کہ وہ اجازت دی یا جہتک کہ وہ اجازت  
 دی ہو اور سنو زید کے آئیے پہلو اور اوسکی اجازت سے پیشتر کلام کیا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر  
 ان دونوں باتوں کو بعد بولیگا تو قسم نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر زید مر جاوے تو حکم قسم کا جاتا رہے گا۔  
 اور اگر قسم کہاوے کہ فلاں کا کمانہ کہاؤں گا یا اوس کے گھر میں بجاؤں گا یا اوس کا کپڑا نہ پہنوں گا  
 یا اوسکی سواری پر سوار نہ ہوں گا یا اوس کے غلام سے نہ بولوں گا ان صورتوں میں اگر ان چیزوں  
 کی طرف اشارہ کرے کہو کہ اوسکی اس کہانیکو یا اس گھر میں یا اس کپڑیکو وغیرہ اور پہلے ان  
 چیزوں پر سے مالک کی ملک جاتی رہے اور قسم والا وہ کام کرے تو اوسکی قسم نہ ٹوٹے گی جیسے کہ  
 نئے ملک میں (یعنی مالک اگر دوسرا کہانا یا گھر مولے تو اس کہانا کا یا گھر کو گھر کے اندر جاتا  
 سے قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر ان چیزوں کی طرف اشارہ کرے تو مالک کی ملک کو جاتا رہے کے  
 بعد ان کاموں کو کرے قسم نہ ٹوٹے گی مگر اوسکی نئی خریدی ہوئی چیز و نسو قسم ٹوٹ جاوے گی  
 اور اگر کہے کہ فلاں کے دوست یا اوسکی بی بی سے نہ بولوں گا اور اشارہ کر دیا تو ان  
 دونوں سے جب اوسکی دوستی اور زوجیت جاتی رہے گی اوسوقت ہی اگر کلام کرے گا تو قسم  
 ٹوٹ جاوے گی اور اگر اشارہ نہ کرے گا تو قسم نہ ٹوٹے گی ہاں اگر اوسکے نئے دوست اور نئی  
 سکو محو سے بولیگا تو ٹوٹے گی اور اگر یہ کہہ کہ اس چادر کے مالک سے نہ بولوں گا اور

مالک نے وہ چادر جیچہ الی تب اوٹنے اوس سے کلام کیا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اگر قسم میں  
لفظ الحین اور الزمان یا ان دونوں کو نکرہ ہوئے (یعنی عین اور زمان کسریا)  
تو یہ وقت چہرہ میں کا ہوگا (مثلاً اگر کہے کہ مجھ کا م ایک عین تک نکرون گا تو یہ عین  
مراد ہوئے) اور اگر الدہر اور الالبکہ تو تمام عمر ہوگی اور اگر دہر کو نکرہ کہا تو مجمل  
ہی (یعنی اسکی مقدار یقینی معلوم نہیں) اور اگر الایام یا ايام کثیرہ کہا یا مینوں اور  
برسون کہا تو دس مراد ہوں گے اور اگر ادنکو نکرہ بولے گا تو تین مراد ہووے گے  
باب طلاق دینے اور آزاد کرانے کے باب میں قسم کے بیان میں۔ اگر کوئی شخص  
یون کہو کہ اگر تو بچہ جنے تو تو طالق ہی یا لونڈی کو کہے کہ تو آزاد ہے اور اس کے بچہ  
مردہ پیدا ہو تو اس شخص کی قسم ٹوٹ جاوے گی (یعنی طلاق پڑ جاوے گی اور لونڈی آزاد ہو جائے گی)  
لیکن اگر اوٹنے کہا تھا کہ تو بچہ جنے تو وہ بچہ آزاد ہی اور اس کے بچہ مردہ پیدا ہو تو اس  
بچہ کو آزاد ہونیکا حکم نکرے گئے (اور اسکی قسم باقی رہے گی) اور اگر یون کہا کہ جس غلام کو  
میں اول مالک ہوں تو وہ آزاد ہی پس اگر ایک غلام کا مالک ہوگا تو وہ اس قسم  
کی روستہ آزاد ہو جاوے گا اور اگر پہلے دو غلاموں کا مالک ایک ساتھ ہو پھر تیسرے کا  
مالک ہو تو ان تینوں میں سے کوئی بھی آزاد نہ ہوگا۔ اور اگر یون کہے کہ جس تنہا غلام کو  
میں اول مالک ہوں وہ آزاد ہی تو البتہ اس صورت میں تنہا کی قید سے تیسرا غلام آزاد ہو جائے گا  
اور اگر یون کہا کہ پہلا بندہ جس کا میں مالک ہوں وہ آزاد ہو پھر وہ مالک ہو ایک غلام کا  
پھر دوسرے غلام کا اور اس کے بعد مر گیا تو دوسرا غلام اوس شخص کی ابتداء ملکیت  
سے آزاد ہوگا۔ اگر یہ کہو کہ جو غلام مجھ کو شجرہ فلان مالک کی سنا دے گا وہ آزاد ہی  
پھر تین غلاموں نے علیحدہ علیحدہ وہی خوشخبری اوس کو سنائی تو جنہاں اول سنائی

کتاب  
احسن المسائل  
باب طلاق  
نصف



کاموین اگر قسم کہا دی کہ میں نکر ونگا تو اپنے آپ نکرے اور اگر دوسرا شخص اسکی  
 اجازت سے یہ امور کرے تو اسکی قسم نہ ٹوٹے گی اور جو کام ایسے ہیں کہ اون کو  
 خواہ آپ کرے یا دوسرے کو اون کے کرنے کی اجازت دی دونوں صورتوں میں قسم ٹوٹ  
 جاتی ہے وہ یہ ہیں نکاح اور طلاق اور عورت سے خلع کرنا اور آزاد کرنا اور بکتاب  
 بنانا اور قتل عمد سے صلح کرنی اور ہبہ کرنا اور صدقہ دینا اور قرض دینا اور قرض  
 لینا اور عظام کو مارنا اور جانور کو بیچ کرنا اور گہر بنانا اور سینا اور امانت سونپنی  
 یا رکھنی اور مانگی چیز دینی یا لینی اور قرض لے کر نایا اپنا وصول کرنا اور کپڑا پہنانا  
 اور کسی چیز کو اوٹھا کر سواری پر لادنا (کہ ان امور کو اگر خود کرے یا دوسرے سے  
 کرنے کو کہیگا تو دونوں صورتوں میں قسم ٹوٹ جائیگی) اور داخل ہونا لام نصیب کا  
 (جسکے معنی واسطے کے ہیں) بیع اور شر اور اجارہ اور زرگری اور دوخت اور مکان  
 بنانے پر اس بات پر دلالت کرتا ہو کہ وہ فعل اس شخص کی اجازت سے ہوا ہے جسکے  
 ساتھ اسکو مشروط کیا ہو کہ وہ شخص مالک اس چیز کا ہو یا نہ ہو مثلاً یہ کہے کہ ان  
 بنت لگٹ ٹو با یعنی اگر تیرے واسطے بیچوں یا خرید کروں کپڑا وغیرہ تو اسکے یہ  
 معنی ہیں کہ تیری اجازت سے بیچوں، اور اگر لام کسی چیز کی ذات پر داخل ہو مثلاً ان  
 کہو کہ ان بنت لگٹ ٹو با لگٹ یعنی اگر میں بیچوں کپڑا جو تیرا ہے یہاں لام ٹو پر داخل  
 ہے نہ بیع پر تو اس صورت میں اس بات پر دلالت کرے گا کہ وہ چیز اس شخص کی ملک  
 ہے خواہ اسنے اجازت بیچنے خریدنے وغیرہ کی دی ہو یا نہیں (جیسے مثال دوم  
 سے معلوم ہوتا ہے) اور اگر وہ شخص نیت اسکے سوا کرے (یعنی لفظوں میں  
 تو لام کو فعل پر بولے اور معنی وہ لے جو لام کو چیز پر داخل کرنے سے ہوتا ہے

یا اسکا اولٹا کرے، تو اسکی بات مانی جاوے گی ایسی صورتیں کہ (اوسکی نیت کے مطابق  
 معنی لینی سے) اسکا نقصان ہوتا ہو (اور اگر اوسکی مراد کے موافق معنی لینے سے اسکا  
 فائدہ ہوتا ہو گا تو نہ ایسے جاوے گیے واضح ہو کہ لام کے آنے سے غرض اسکا متعلق  
 ہونا ہی اسطرح کہ جار مجرور متعلق فعل کے ہوں یا چیز کی صفت پڑیں یہ غرض  
 نہیں کہ لام مقدم لایا جاوے اسلئے کہ مقدم تو دونوں مثالوں میں ضمیر خطاب پر ہی اگر  
 یہ کہہ کہ میں اگر اس بندے کو خرید کروں یا بیچوں تو آزاد ہے پہر اوسکو جا کر  
 خریدا یا بیچا تو قسم ٹوٹ جاوے گی (یعنی غلام مذکور آزاد ہو جاوے گا) اور یہی حال ہے  
 اگر بیع فاسد کی یا دوسرے کی اجازت پر موقوف رکھی لیکن اگر بیع باطل کے تو  
 اوس میں قسم نہ ٹوٹے گی اگر یہ کہہ کہ میں اسکو نہ بیچوں تو ایسا ہو پہر اوسکو آزاد  
 کر دیا تو قسم ٹوٹ جاوے گی (اسلئے کہ نہ بیچنا متحقق ہو گیا) عورت نے اپنے شہوت  
 کہا کہ تو نے مجھے نکاح کر لیا اوسنے جواب دیا کہ میری جو منکوحہ ہو اوسکو طلاق ہے  
 تو اس عورت پر بھی طلاق پڑ جاوے گی (اور دوسری اگر ہونگے وہ بھی طالق ہونگے  
 اگر کہے کہ مجھے پیادہ جانا خانہ خدا کو یا کعبہ کی طرف واجب ہے تو حج یا عمرہ پیادہ پا کر  
 اگر انہیں سوار ہو گا تو دم دینا پڑے گا یعنی بکری فسخ کرنی پڑے گی) بخلاف اس  
 صورت کے کہ کوئی مجھے نکلتا یا خانہ خدا کو جانا یا پیادہ روانہ ہونا حرم خواہ صفایا مروہ  
 کو واجب ہے (کہ ان صورتوں میں حج پیادہ کرنا لازم نہیں ہوتا بلکہ با پیادہ  
 گھر سے نکلتا لازم ہوتا ہے) اگر کہے کہ میرا غلام آزاد ہے اگر میں اس برس حج نکروں  
 پہر وہ دعی حج کا ہو اور دو گواہ گواہی دین کہ اسے ملے کے دن وہ کوفے میں تھا تو  
 قسم نہ ٹوٹے گی اور غلام آزاد ہو گا (اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ حج کے خر کے روز کو نہ



میں چلا آیا ہو) اور اگر کہے کہ میں روزہ نہ کروں گا تو روزی کی نیت ہی کیساعت کا روزہ رکھنے سے بھی قسم نہ ٹھجا دیگی اور اگر کہے کہ میں ایک روزہ یا ایک دن کا روزہ نہ کروں گا تو تمام دن کے روزہ رکھنے سے قسم ٹوٹے گی اور اگر کہے کہ میں نماز نہ پڑھوں گا تو ایک رکعت کے پڑھنے سے قسم ٹوٹے گی اور اگر پوری نماز کمینگا تو دو گانہ پڑھنے سے قسم ٹوٹے گی (ایک رکعت پڑھنے سے نہ ٹوٹے گی) اگر عورت سے کہو کہ اگر میں تیرا کاٹا ہوا پہنوں تو وہ ہدی ہے بہرہ شخص روئی کا مالک ہوا اور عورت نے اسکو کاٹا اور کپڑا بٹا لیا اور مرد نے پہنا تو وہ ہدی ہو جاوے گی (اسکو کعبہ کو بھیجا پڑے گا) اور سونری انگوٹھی اور موتیوں کا ہار پہننا زیور کا پہننا ہے مگر چاندی کی انگوٹھی زیور میں نہ ہوگی (یعنی اگر قسم کہائی کہ میں زیور نہ پہنوں گا تو موتیوں کی انگوٹھی اور موتیوں کی لڑی پہننے سے قسم ٹوٹ جاوے گی لیکن چاندی کی انگوٹھی پہننے سے قسم نہ ٹوٹے گی) اگر بچہ کہے کہ میں زمین پر نہ بیٹھوں گا پھر فرش پر یا چٹائی پر بیٹھے یا کہو کہ اس فرش پر نہ سوؤں گا پھر اوپر ایک دوسرا فرش بچھا یا گیا اور اوپر سو رہا یا کہے کہ اس چمکی پر نہ بیٹھوں گا اور اوپر دوسری چمکی بچھائی گئی اور دوسرے پر بیٹھا تو ان صورتوں میں قسم نہ ٹوٹے گی لیکن اگر فرش پر پلنگ پوشن بچھا کر سو دیگا یا چمکی پر فرش یا چٹائی ڈال کر بیٹھے گا تو قسم ٹوٹ جاوے گی ۵

باب زدوکوب اور جان سے مار ڈالنے وغیرہ پر قسم کھانے کا نہیں اگر کوئی شخص دوسرے سے کہو کہ اگر میں تجھکو ماروں یا کپڑا ہٹاؤں یا تجھ سے بات کروں یا تیری پاس آؤں تو ایسا ہو تو یہ افعال دوسری کی زندگی کے حال سے متعلق ہوتے ہیں (اگر بعد موت کے یہ کام کرے گا تو قسم نہ ٹوٹے گی) بھلان اس صورت کے کہ کہے اگر میں تجھکو ہٹاؤں یا اوٹھاؤں یا ہاتھ لگاؤں (تو ایسا ہو کہ یہ امور اگر دوسری کو مرنے کے بعد

باجب  
تجھ سے کہتا ہوں  
تجھ سے کہتا ہوں

بھی کر لیا تو قسم ٹوٹ جاوے گی، اگر قسم کھا دی کہ میں اپنی بی بی کو غار و گھاہ پر لوگوں یاں کھینچے  
 یا گلا دبا دی یا کٹ کھا دی تو قسم ٹوٹ جاوے گی (اسی لئے کہ عید باتیں مار میں داخل  
 ہیں) اور اگر کہا کہ میں اگر فلان شخص کو جان سے غاروں تو ایسا ہو اور وہ شخص اس  
 قسم سے پہلے مرجھا ہو تو اگر اسکو اسکی موت کا علم ہو گا تب تو قسم ٹوٹے گی اور اگر اسکے  
 مرنے کو نہیں جانتا تو نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر قسم میں زمانہ قریب یا بعید کہیا تو مہینے سے کم  
 مدت قریب ہی اور ایک مہینا اور اس سے زیادہ مدت دراز ہو۔ اگر قسم کھا دی کہ فلاں کا قرض  
 آج ادا کروں گا پھر ایسے درم ادا کیے جو کوٹے ہوں یا چلتے نمون یا کسی اور کے  
 ثابت ہوں تو قسم پوری ہو جاوے گی اور اگر رنگ کے ہو گئے یا تین برت کے تو قسم  
 ٹوٹ جاوے گی۔ اور قرض کے عوض میں کوئی چیز بیچ ڈالنے ادا قرض کے حکم میں ہے لیکن اگر  
 قرض خواہ قرضدار کو قرض ہب کر دے تو ادا کے حکم میں نہوگا (یعنی ادا پر قسم کھانے  
 کی صورتیں اگر دیوں کوئی چیز عوض قرض کے قرض خواہ کو ہاتھ بیچ ڈالے گا تو قسم جھوٹی  
 نہ پڑے گی اور اگر قرض خواہ قرض معاف کر دے تو ادا ثابت نہوگا اور قسم ٹوٹ جاوے گی اگر قسم  
 کھائی کہ میں اپنے قرض کے وصول کو نے نہیں ایک درم کہ دوں دوسرے کے نلوں کا دینے  
 قرض میں سے کچھ نہ چھوڑوں گا سب لوں گا اور جدا جدا وصول کروں گا اگلا لوں گا) بہرہ قرض  
 قبضے میں لایا تو قسم نہ ٹوٹے گی جب تک کہ تمام قرض کو جدا جدا وصول نہ کرے اور ضروری  
 جدائی سے قسم بجاوے گی اگر قرض کے ادا میں اس قدر علمدگی ضرور ہو کرتی ہے مثلاً  
 روپیہ کھانگنا اور تولتا اور پہنا کہ ان امور سے قسم نہیں جائے گی اگر کہے کہ میرے  
 پاس سو خواہ اس سے سوا ہوں تو ایسا ہو تو اس صورت میں سو کہ اس کو کتر کا مالک  
 ہونے سے قسم نہ ٹوٹے گی بلکہ سو سے زیادہ کے مالک ہونے سے قسم ٹوٹے گی اگر کہے کہ

میں ایسا نکر و لگا تو اس کام کو ہمیشہ کو چھوڑ دے دینے ایک بار بھی کر نیسے قسم جاتی رہیگی، اور اگر قسم اس بات پر کری کہ فلان کام ضرور کروں گا تو اسکو ایک بار کرنے سے قسم پوری ہو جاوے گی اور اگر کسی شخص سے حکم وقت قسم لے کہ بہکو مفید لوگوں اور ہر طرح کے لوگوں کی اطلاع کرتے رہو تو یہ قسم اس حاکم کی حکومت تک مقید رہے گی (یعنی بعد اس کے معزول ہو جائیکے اطلاع دینی لازم نہوگی) قسم پوری ہوتی ہی ہمہ کرنے سے بدون موبہوب لہ کے قبول کرنے کے بخلاف بیع کے بدون قبول مشتری کے (یعنی اگر قسم کہائی کہ اس چیز کو فلا نے کو ہمہ کروں گا اور پھر اس نے اس شخص کو ہمہ کر دی مگر اس نے قبول نہ کی تو وہاں بیع کی قسم سچی ہو گئی اور اگر بیع کی قسم کہانے کے بعد فروخت کی اور مشتری نے قبول نہ کی تو قسم سچی نہوگی) اور اگر قسم کہائے کہ ریحان نہ سونگھوں گا تو گل گلاب اور چمیلی کے سونگھنے سے قسم نہ ٹوٹے گی (اسی لیے کہ ریحان اس مہرۂ خوشبو کا نام ہے جس میں خنہ نہو کہ کھڑا رہے پس اسکو گلاب کے پھول اور چمیلی کے پھول پر نہ بول سکیں گے) اور بنفشہ اور گلاب اگر قسم میں مذکور ہو تو اس سے پھول کی تہی مراد ہوگی (نہ اس کے پیڑ کی شاخیں اور پتیان) اگر قسم کہائے کہ میں نکاح نہ کروں گا اور اسکا نکاح کسی اجنبی شخص سے کر دیا اور اس نے زبان اسے اس شخص کے نکاح کو جائز رکھا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر زبان سو کہہ نہ کہا بلکہ ایسا فعل کیا (جس سے نکاح کی اجازت پائی جاوے مثلاً اس عورت کا ہر ہر بچہ یا تو اس عورت میں قسم نہ ٹوٹے گی اور گھر کا اعتبار ملک اور گھر سے ہو دینے اگر قسم کہائے کہ اپنے گھر میں نہ کھنڈوں گا پھر اپنے غلام کے گھر میں گیا یا اپنی کراؤ کے مکان میں گیا تو قسم نہ ٹوٹ جاوے گی اور اگر قسم کہائے کہ میری پاس مال نہیں حالانکہ اسکا فرض

ترجمہ

کسی مفلس کے ذمہ ہو یا نادبند تو ان کے ذمے تو اس کی قسم نہ ہو بلکہ  
کتاب الحدود

(اس میں حدوں یعنی سزاؤں کا بیان ہے) حدود سزا ہے جو خدا تعالیٰ کے حقوق کے  
لیے واجب ہوتی ہے اور ایسے جو سزا اسطرح علی ہو کہ اس میں بندی کا حق ہو تو اس کو عقوبت  
کہتے جیسے قصاص ہے اور زنا اس محبت کو کہتے جو ایسی شرمگاہ میں ہو کہ وہ دیکھ  
اور شہر ملک سے خالی ہو اور زنا ثابت ہوتا ہے چار آدمیوں کی گواہی سے لفظ زنا کے  
ساتھ اور اگر لفظ وطی اور جماع سے گواہی دینگے تو ثابت نہوگا تیس اور گواہوں  
سے حاکم شریعہ یوں پوچھے کہ زنا کیا چیز ہے اور کس طرح ہوا اور کہاں ہوا اور کس ہوا  
اور کس عورت سے زنا کیا پس اگر وہ گواہ سب باتیں بیان کر دین اور یوں کہیں کہ  
ہم نے اس مرد کو اس عورت سے زنا کرتے ایسے دیکھا جیسے سردارانی میں سلائی اور  
اون گواہوں کی عدالت بھی ظاہر ظہور اور خفیہ تحقیق کر لیا دے تو قاضی اس وقت تک زنا کر  
ہوینکا کر دے اور زنا اسطرح بھی ثابت ہوتا ہے کہ جسے زنا کیا ہو وہ چار مرتبہ اپنی چار  
مجلسوں میں اقرار زنا کا کرے اور جب وہ اقرار کرے تو قاضی اس کے اقرار کو ماننے  
اور اس سے (زنا کی حقیقت اور وقت اور جگہ اور کیفیت وغیرہ) امور مذکور بالا پوچھ  
پس اگر وہ سب بیان کر دے تو اس کو سزا دے اور اگر سزا سے پیشتر اپنی اقرار سے منکر ہو  
یا عین سزا کے پہلے منکر ہو تو اس کو ربا کرے اور مستحب کہ قاضی اس کو انکار کی وجہ  
ان لفظوں سے تعلیم کرے کہ شاید تو نے بوسہ لیا ہو گا یا ہاتھ لگا یا ہو گا یا  
شے سے محبت کی ہوگی۔ پھر اگر زانی محسن ہو تو اس کو ایک میدان میں سنگسار کرے  
جہاں تک کہ مر جاوے اور سنگسار کرنا گواہ شروع کرے پھر حاکم پھر پھر لوگ اور اگر گواہ

سنگسار کرنے سے الحار کرین تو حد جاتی رہتی ہو اور اگر زانی خود مقرر چھ تو اس کے  
 اولیٰ حاکم پتہ ماری پیر اور لوگ۔ اور اگر زانی محصن ہو تو اس کی حد یہ ہے کہ آزاد ہو تو  
 تنکو کوڑے اور مٹوک ہو تو وہ اور کوڑا ایسا ہو کہ اس کی چوٹی میں گرہ ہو اور چوٹ متوسط  
 ماریں نہ بہت زور سے نہ بہت آہستہ اور مرد کے کپڑے اور تارین اور سر اور چہرہ اور خیمہ گام  
 کو بچا کر تلم یا پیر الگ الگ لگا دین اور حد مارنے کو وقت مرد کو کٹا کرین اور غیر مرد و  
 حد ماریں (غیر مرد و سے یا یہ مراد ہے کہ زمین پر لٹا کر اور گسیٹ کر غارین یا یہ کہ کوڑی کو  
 مار کر گسیٹیں کہ زخم کروے یا یہ کہ کوڑا مارنے وقت ہاتھ کو سر پر نہ کہنچیں تاکہ  
 چوٹ سخت نہ لگے) اور عورت کے کپڑے سوا پوستین اور دھوئی واسے نہ لٹا رہے  
 جاوین اور اس کو حد بٹھلا کر ماریں اور اس کے سنگسار کرنے کو ایک گڑا کو دین  
 نہ مرد کے لیے۔ اور مالک اپنی غلام کو بدون اذن بادشاہ کی حد مارے۔ اور محصن ہونا  
 جو سنگسار کرنے میں معتبر ہو وہ یہ ہے کہ آزاد اور مائل اور بالغ اور مسلمان ہو اور  
 پہلے اس زمانہ سے نکاح صحیح کسی عورت کے ساتھ صحبت کی ہوئے ہو اوں حال میں کہ  
 مرد و عورت دونوں صفت محصن ہونیکے رکھتے ہوں (یعنی شوہر و عورت آزاد اور  
 مائل اور بالغ اور مسلمان ہوں اور نکاح صحیح سی آپس میں صحبت کریں) اور کوڑی مارنا اور سنگسار  
 کرنا اکتھونیکے جاوین (یعنی دونوں سزا دینی چاہئیں) اس طرح کوڑی مارنے اور جلاوطن  
 کرنا بچا ہی ہاں اگر حاکم کسی مصلحت کو واسطے چند روز کو جلاوطن کر دی تو درست ہے۔  
 اور بیمار پر اگر سزا سنگساری کی ثابت ہو تو سنگسار کیا جاوے والا کوڑی نہ لگائو جاوین  
 جب تک کہ اچھا نہ ہوے (اس لیے نہ سنگسار کرنے میں تو مقصود مار ڈالنا ہو او میں بیمار اور  
 تندرست بیمار میں اور کوڑی مارنے میں غرض جہ کہ پناہ نہ مار ڈالنا پس شاید بیمار

حالتِ مرض میں کوڑون سے مر جاوے اسلئے انتظارِ صحت ضروری ہے اور حاملہ عورت کو کوڑون کی حد نامری جاوے جب تک کہ وہ بچہ جنکر نفاس سے فارغ نہ ہو سکے۔

**باب** اوس صحبت کے بیان میں جس سے حد واجب ہوتی ہو اور جس سے وجہ نہیں ہوتی۔ جس عورت سے صحبت کی ہو اگر اونہیں شبہِ حلال ہونے کا ہو گو اوس شخص کو ظن غالب اوسکے حرام ہونے کا ہو تو اوسکی صحبت سے حد نہیں آتی مثلاً اپنے بیٹے یا پوتے کی لونڈی سے صحبت کرنی یا جو عورت کہ کنڈیہ کی طلاق کی مدت میں ہو اوس سے ہم بستر ہونا (موجب حد نہیں اسلئے کہ اونہیں شبہِ حلال ہونیکا ہو گو وہ شخص گمان غالب انکی حرمت کا رکھتا ہو) اور نفسِ صحبت میں اگر شہہ طلت کا ہو اور وہ مرد بھی اپنی گمان غالب میں حلال جانکر کرے گا تب بھی حد واجب نہوگی مثلاً جو عورت کہ تین طلاقوں کی مدت میں ہو اوس سے صحبت کرنی یا انہیں گمان باپ کی لونڈی سے یا بیوی کی لونڈی سے یا بیوی آقا کی لونڈی سے صحبت کرنی کہ اس صحبت کو اگر اپنی گمان میں حلال جانتا ہو گا تو حد لازم نہ آوے گی اور اگر حرام جانتا ہو گا تو حد لازم آوے گی اور نسب صرف اول صورتیں ثابت ہوگا (نہ دوسریں) اور اگر اپنی بہائی اور چچا کی لونڈی سے زنا کرے تو عدوی جاوے گی گو اوس صحبت کو حلال خیال کرے اور یہی حال ہو اگر کوئی اجنبی عورت اپنے بستر پر دیکھے اور اوس سے صحبت کرے لیکن اگر کوئی عورت بیگانہ اسکے پاس بھیجے گا اور کہد یا جاوے کہ یہ تیری دہن ہے (اور وہ اوس سے ہم بستر ہو) تو حد واجب نہوگی بلکہ اسکا مرتبہ اُجرتِ صحبت کی دینی پڑے گی۔ اور این صورتوں میں ہی حد واجب نہیں ہوتی اول یہ کہ جو عورت مرد پر حرام نہی اور اوس سے اتفاقاً بکلی ہو گیا اور اوس سے صحبت کی تو بکلی کے شبہ سے حد جاتی رہتی ہو یا یہ

مجبور  
صحیح  
بیان  
میں  
میں

اگر اجنبی عورت سے پیشاب گاہ کے سوا اور جگہ میں صحبت کرے یا کسی سے غلام کرے یا بچہ  
 سے صحبت کرے یا دار الحرب میں یا کر سرکشوں کے یہاں پونہ پکرے یا کرے یا دار الحرب میں  
 رہنے والا ذمی عورت سے زنا کرے تو مرد پر حد نہ ہوگی (مگر عورت پر حد جاری کرنی چاہیے)  
 یا لڑکا یا دیوانہ عورت باقی مسلمان عاقل سے زنا کرے اور اگر اوسکا اولاد ہو (یعنی مرد  
 کسی لڑکی یا دیوانہ عورت سے زنا کرے) تو حد واجب ہوگی مرد پر یا زنا کرنا لڑکی کی عورت  
 سے کرے (یعنی اگر زنا کے لیے کسی عورت کی خرچہ مقرر کرے تو حد واجب نہیں ہوتی)  
 یا زنا نہ ہر ہستی کرے (یعنی کسی کے زور سے اس حرکت کا مرتکب ہو تو حد لازم نہ ہوگی) یا زنا  
 کا اقرار کرے اور طرقتانی اسکا انکار کرے (تو اس سے بھی حد جاتی رہتی ہے) اور جو شخص  
 کسی کی لونڈی سے زنا کرے اور اس فعل سے مر جاوے تو اوس پر حد بھی  
 واجب ہوگی اور اس لونڈی کی قیمت مالک کے حوالہ کرنی پڑے گی۔ اور بادشاہ  
 سے قصاص کا اور مالون کا مواخذہ کیا جاوے حدون کا مواخذہ نہ کیا جاوے  
 (یعنی بندون کے حقوق کا مواخذہ اس سے کریں اللہ تعالیٰ کے حقوق کا ٹکرین  
 باب زنا پر گواہی دینے اور گواہی سے پہر جانیکے بیان میں۔ گواہوں نے ایک  
 پرانی بات پر گواہی دی جو موجب حد تھی سوا بہتان زنا کے تو اس شخص پر حد لگائی  
 جاوے گی اور اگر گواہی چوری کی ہوگی تو اس شخص سے تاوان سبب مسروقہ کا لیا جاوے گا  
 (مگر ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا) اور اگر گواہ ثابت کر دیں کہ اس مرد نے ایک غائب عورت سے  
 زنا کیا (یعنی عورت موجود نہ ہو) تو اس مرد پر حد ماری جاوے گی بخلاف چوری کے  
 کہ اگر غیر موجود شخص کے مال چورانیکا ثبوت کرینگے تو ہاتھ کاٹنا لازم نہ ہوگا) اور اگر  
 مرد زنا کا اقرار ایک عورت نامعلوم سے کرے تو اسکو حد ماری جاوے گی اور اگر گواہ کہیں کہ

مجبوب  
 عورت زنا  
 اور حد  
 پنجون

اسے ایک عورت نامعلوم سے زنا کیا ہے تو حد نہ لگائی جاوے جیسے اس صورت میں کہ گواہان مذکور عورت کی خواہش اور جمہوری میں اختلاف کریں مثلاً دو کہیں کہ وہ راضی تھی (دو کہیں کہ اس سے زبردستی کیا) یا (جس) شہر میں زنا ہوا اسکے نام میں اختلاف کریں اگرچہ ہر زنا کے فعل پر چار گواہ ہوں (لیکن حد ساقط ہو جاوے گی) اور اگر گواہ کو ٹھہری کر کو خوں میں اختلاف کریں تو اس صورت میں مرد و عورت دونوں کو حد لگائی جاوے اور اگر گواہوں نے ایک عورت کے زنا پر شہادت دی حالانکہ وہ یا کرہ ہو (یعنی مرد کے ساتھ ہم بستر نہ ہو ہوئی) یا گواہ بہ کارہین یا گواہی دیوین کہ چار گواہوں معتبر نے اس شخص پر زنا کی گواہی دی جو گو وہ اصل گواہ بھی بعد کو اس زنا پر گواہی دیں تو اس صورت میں کسی پر حد جاری نہ ہوگی البتہ یہ گواہی دی اور نہ گواہوں پر) اور اگر گواہ اندھے ہوں یا کسی گالی کے بہتان میں حد اونکو لگ جائے جو یا پہلی جگہ تین گواہ ہوں تو ان صورتوں میں گواہوں پر حد لگے گی نہ اس شخص پر جس پر کہ انہوں نے گواہی دی ہو۔ اور اگر کسی شخص کو گواہوں کی گواہی سے حد ماری گئی بعد کو معلوم ہوا کہ ایک گواہ غلام تھا یا بہتان کی علت میں سزا یا چکا ہے تو چاروں پر حد لگائی کے بہتان کی جاری ہونی چاہیے اور اس اول مرد کو جو ان کے سبب سے حد لگی اور زخم یا چوٹ پونہچی اسکا تاوان گواہوں پر لازم نہ آوے گا اور اگر انکی گواہی سے وہ سنگسار ہو گیا ہو گا تو اسکا خون بہاوارثوں کو بیت المال سے دیا جاوے گا اور اگر بعد اسکے رجم کے ایک گواہ پہر گیا تو اسکو سزا گالی دینے کی دیجاوے گی اور جو تھا یا خون بہا کا تاوان لیا جاوے گا اور اسکے سنگسار ہونے سے پیشتر اگر کوئی گواہ پہر گیا تو چاروں کو حد لگی اور رجم ثابت نہ ہوگا اور اگر پانچ گواہوں میں سے ایک پہر جاوے گا تو اسکو سزا گالی کی سزا لازم نہ ہوگی لیکن اگر دوسرا اور گواہ پہر گیا تو اسوقت دونوں کو حد جاری ہوگی



اور دونوں ملکوں میں جو تہائی خوشنہادینا ٹیرا کا ادریت سنگسار کیو ہوئے شخص کی فزکی کوئی  
 ٹیرا کی اگرچہ معلوم ہو کہ گواہ غلام ہیں فزکی اس شخص کو کتنی ہیں جو گواہوں کا ہاں ٹیک  
 ٹیک بتاتا ہے کہ جیسے عادل قابل شہادت ہے یا نہیں) جیسے اس صورت میں کہ اس شخص کو  
 کوئی جان سوار ڈالے اور یہ گواہوں کا حال ایسا ہی کیلئے (یعنی ایک شخص پر جرم کا حکم  
 ہو اور دوسرے نے جرم کی جگہ اسکو تلواریں مار ڈالا پھر ظاہر ہوا کہ گواہ غلام ہیں تو صورت  
 میں دوسرا شخص اول شخص کے خوشنہادینا کا خاص ہو گا) اور اگر وہ شخص جیسے جرم کا حکم ہو  
 سنگسار کیا جاوے اور گواہ غلام نکلیں تو اسکا خوشنہادینا مال میں ہو گا۔ اور اگر نہ  
 کے گواہ گواہی میں یہ لفظ کہیں کہ میں نے جان بوجھ کر زانی اور زانیہ کی طرف دیکھا تو انکی  
 شہادت قبول کیا ورنہ (یعنی قصداً دیکھنے کے جرم میں شہادت رو نہ کر نی چاہیو اور جس  
 شخص پر گواہی زانی کی گزری ہو اگر وہ اپنے محسن ہونے سے انکار کرے پھر اس کے محسن ہوتے  
 پر ایک دو رو عورتیں گواہی دیں یا اسکی بیوی کے اس سے بچ پیدا ہو تو اس پر جرم کیا جاوے گا  
 (ایسی کہ منکوہہ سے جب اسکا بچہ ہوا تو اسکا محسن ہوتا ثابت ہو گیا)

یہ شخص اگر گواہی دے کہ میں نے  
 جان بوجھ کر زانیہ کی طرف  
 دیکھا تو اسکی شہادت قبول  
 نہیں کی جائے گی۔

یہ شخص اگر گواہی دے کہ میں نے  
 جان بوجھ کر زانیہ کی طرف  
 دیکھا تو اسکی شہادت قبول  
 نہیں کی جائے گی۔

باب شراب پیونے کے بیان میں۔ جس شخص نے کہ شراب پی اور ایسی طرح گرفتار ہوا  
 کہ شہاب کی موجود ہو یا وہ خود مست ہو اگرچہ نمید کے پینے سے ہوا اور دو رو اور  
 شراب پینے کی گواہی دین یا وہ خود ایک بار اقرار کرے تو اسکو حد لگائی جاوے اگر  
 یہ معلوم ہو کہ اسنے اپنی خواہش سے پی ہے اور حد حالت ہوش میں مارین (پہونشی  
 میں نمازین) اور اگر وہ خود بعد بوکے جلتے رہنے کے اقرار کرے یا وہ گواہ (شراب  
 پینے سے) بعد بوکے جانے کے گواہی دین نہ دوری فاصلہ کی جہت سے (یعنی اگر  
 فاصلے کی دوری کی جہت سے ہو جاتی رہی ہو تو اس سے حد نہ لگائی جائے گی) یا یہ

کہ صرف اس سے شراب کی بو پائی جاوے دیتے شراب کی کڑی یا جو کچھ اقرار کیا تھا اس سے  
پھر جاوے یا اقرار ایسی مستی کی حالت میں کرے کہ اس کی عقل جاتی رہی ہو تو (ان سب صورتوں  
میں حد نہ لگائی جاوے گی اور سوا شراب نگوری کے اور چیزوں سے مست ہونے کی بنا پر  
شراب انگور سے پینے کی سزا اگرچہ ایک ہی قطرہ جو نوشی کی بڑی میں آزلو کیا سٹے اور اس کا  
نصف (یعنی ستم) غلام کے لیے اور بچہ کوڑے حد زنا کی طرح مجرم کے بدن پر سرائے نہ اور  
شرمگاہ بجا کر جدا لگا دیں ۴

باب۔ تہمت زنا کی حد کے بیان میں۔ (قدون یعنی کسی پر) زنا کی تہمت کرنے کی حد شراب  
پیشہ کی سی حد ہے تعداد میں بھی اور ثبوت میں بھی (یعنی ۸۰ کوڑے آزاد کے لیے اور تہمت  
غلام کے لیے پین اور دو مردوں کی گواہی یا اکل نہ کے اقرار سے ثابت ہو جاتی ہے) پر  
اگر محض مزیا معصنہ ہو تو کوئی شخص زنا کی تہمت لگاوے اور وہ مرد یا عورت ہوگی  
سزا کے خواستگار ہوں تو حد متفرق اس کے تمام بد نہ لگائی جاوے اور اس کے بدن  
سے سوائے پوست تین اور روئی کے کپڑے کے اور کچھ نہ آتا رہا ہو۔ اور محض ہونا سب  
میں یہ ہے کہ عاقل یا نفع آزا و مسلمان زنا سے پرہیز گار ہو۔ اور اگر کسی شخص نے غصہ  
میں دڑ سر پکھو کہا کہ تو اپنے باپ کا نہیں یا اس کی باپ کا نام ایسا کہہا کہ تو فلاں کا بیٹا  
نہیں تو اس پر حد لگائی جاوے گی اور اگر غصہ میں نہ کہا ہو تو حد لگائی جاوے گی جیسے اس  
مہورت میں کہ اس کو کہے کہ تو اپنے دادا کا بیٹا نہیں حد نہیں ہے اور اگر عرب کے بنو زہرہ  
کو کہا کہ اسی بھٹی (اور بھٹی وہ لوگ ہیں جو بڑی بڑی عادتیں رکھتے ہیں اور ان کی گفتگو میں  
فصاحت نہیں) یا (یہ کہ عربی کو کہا کہ) اے آسمان کے پانی کے بیج (کہ ان کی صفائی  
اور سخاوت کے سبب اس اقب سزا مذکور دیتے ہیں) یا عہد کیسے کہہ دیا کہ تو اپنے باپ کا

تہمت کرنے کی حد شراب  
پیشہ کی سی حد ہے

تہمت کرنے کی حد شراب  
پیشہ کی سی حد ہے  
تہمت کرنے کی حد شراب  
پیشہ کی سی حد ہے

کایا مامون کا یا اپنی مان کے خافد کا بیٹا (ہے) تو (ان صورتوں میں) لازم نہیں آتی اور اگر کسی کو کہا کہ اسی چہنال کے جنو اور اوسکی مان مگرئی ہو اور وہ یا اوسکا باپ یا بیٹا خواستگار سزا کے ہوں تو حد لگائی جاوے گی۔ اور اگر باپ یا آقا اپنو لڑکے یا غلام کی مان کو تہمت زنا کی گالی دینے تو لڑکا اور غلام خواستگار اونکی سزا کے نہ ہوں اور حد قذف کی اوس شخص کے مرنے سے باطل ہو جاتی ہے جسکو گالی دی ہو لیکن اگر مجرم کو کہ عین اپنو قول سے رجوع کیا اور جھوٹ گالی دی تھی جسکو گالی دی وہ کہو کہ میں نے مجرم کو معاف کیا تو حد باطل نہوگی۔ اور اگر کسی کو کہو کہ زنت فی انجیل (تو نے پہاڑ میں زنا کیا) اور مرادی پہاڑ پر چڑھنے کی تو حد مارا جاوے (یعنی زنا ر ہمزہ کے ساتھ چڑھنے کو معنوں میں آتا ہے مگر اوسکا قرینہ یہ تھا کہ اوسکے بعد چلا بولتا جب اُس نے فی کہا تو معلوم ہوا کہ چڑھنے کے معنی نہیں لیو بلکہ زنا کے معنی لیو اسلیو حد واجب ہوئی) اور اگر کسی کہے کہ اسے زانی اور دوسرے نے اوسکو جواب میں کہا کہ تو زانی ہے تو دونوں کو حد ملے جاوے اور اگر اپنی منکوہ سے کہو کہ اسی زانیہ اور وہ جواب میں کہے کہ زانی تو ہے تو عورت پر حد لگائی جاوے گی اور لعان واجب نہیں ہے اور اگر عورت یوں جواب دے کہ میں نے زنا تجھ سے کیا ہے تو حد (اور لعان) دونوں باطل ہو جائیگی اور اگر پہلے اپنی بیوی کا اقرار کیا کہہا کہ میرا نہیں تو لعان کرے اور اگر اول کہو کہ میرا نہیں پھر اقرار کرے تو اسے عورتین اور پھر حد لگائی جاوے اور دونوں صورتوں میں بیٹا اوسکا ہو گا اور اگر عورت سے یوں کہے کہ یہ لڑکا نہ میرا ہے نہ تیرا تو حد اور لعان دونوں باطل ہونگے۔ اور اگر زنا کی گالی ایسی عورت کو دے جسکے بچہ کا باپ معلوم نہ ہو یا جو اپنی بچہ کے باب میں لعان کر چکی ہو یا ایسی مرد کو زنا کی گالی دی جس نے نوٹدی غیر ملوک سے صحبت کی ہو (مثلاً اپنی مان یا بہن یا

حد لگائی  
اوس شخص کا  
جس نے گالی دی  
مگر وہ تہمت  
دینے سے رجوع نہ کیا  
تو حد واجب نہیں

بھائی کی لڑائی سے صحبت کی ہو یا گالی دو مسلمان کو جسے حالت کفر میں زنا کیا ہو  
یا گالی دو مکاتب کو جو اثنائے حال چوڑے جاوے کہ اس کی کتابت کا عوض ہو سکتا ہو تو  
ان سب صورتوں میں گالی لینے والے پر حد جاری جاوے گی اور جس شخص نے کہ آتش  
پرست لڑائی سے صحبت کی ہو یا حائضہ عورت یا مکاتب لڑائی سے یا کسی مسلمان سے  
حالت کفر میں اپنی مان سے نکاح کیا ہو تو ایسے شخص کو اگر کوئی زنا کی گالی دو تو اوپر حد  
دری جاوے گی اور مستانین اگر مسلمان کو گالی دو تو اوپر حد لگائی جاوے گی (مستانین ہیں  
کافر کہ کہتے ہیں کہ دارالحرب سے دارالاسلام میں ہن لیکر آیا ہیں اور جس شخص نے چند مرتبہ  
گالی دی اور چند مرتبہ زنا کیا اور شراب پی اور حد لگایا گیا تو یہ حد اس کے کل افعال  
کی ہو جاوے گی) (اس لیے کہ حد میں داخل ہو یا یا کرتا ہے) **فصل** تعزیر (یعنی تادیب  
توبیخ) کے بیان میں (تعزیر وہ سزا ہے جو حد سے کم ہو اس کی مقدار میں نہیں ماکم کی دی  
پر منحصر ہے) اگر کوئی شخص غلام یا کافر کو زنا کی گالی دو یا مسلمان کو ان الفاظ سے  
کوئی کج آواز فاسق و کافر یا حبیب آواز بدکار آواز منافق (یعنی ظاہر کے مسلمان  
آواز کوئی باز آواز سود خوار آواز شرابی پیو والے آواز توٹ (یعنی بیعت کہ اپنی گھر  
والی پر زنا کا زنا دار ہے) آواز میجر آواز خیانت کرنے والے آواز قہقہے کے جنے آواز بیدین او  
قلنت بان یعنی کٹن آواز چوروں اور زنا کاروں کے تھا گلہ آواز مزاد گو تو ان سب تعزیر  
تعزیر کیا جاوے گا (اور اگر مسلمان کو کہے کہ) آؤ گئے آؤ گئے آؤ گئے آؤ گئے آؤ گئے  
آؤ بیل آؤ سانپ آؤ بیعت کہنے آؤ زنا کی فردوری لینے والے آؤ دلداروں آؤ  
حیار فریبی آؤ سرنگوں آؤ اندوہ آؤ مسخری آؤ شمشیر آؤ معزت آؤ وسوسہ دینے والے  
یعنی شیطان آؤ بیوقوف تو ان صورتوں میں تعزیر لازم نہ ہوگی اور تعزیر کی مقدار زیادہ

اگر کوئی شخص  
دو مسلمانوں کو  
گالی دے تو اس کی  
حد جاری ہے

نہی

اگر کوئی شخص  
دو مسلمانوں کو  
گالی دے تو اس کی  
حد جاری ہے

زیادہ ہوتا توڑے ہیں (اسلیو کہ ہم کوڑی حد غلام کے لیے جی ایس سی ایک کم تعزیر ہوئی) اور کم سے کم تین کوڑی اور جائزہ مجرم کا قید کرنا بعد تعزیر کے۔ اور سخت شمار تعزیر کی ہے پھر زنا کی حد میں پھر شراب پیو کی حد میں پھر کالی کی حد میں (یعنی تعزیر میں خوب سخت ہاتھ لگا دیں اور اور زمین بتدریج نرم ہاتھ پڑے) اور جس شخص پر حد یا تعزیر ہو اور وہ مر جاوے تو اس کا خون عاف ہے یعنی خون نہایت المال و دینار پر لگا بخلاف غلوہر کے جو اپنی منکوہہ کو سنگسار پہونے پر خواہ صحبت کے لیے اپنا کونا نہ مانے خواہ نماز کے ترک کرنے پر یا ناپاکی سے غسل نہ کرنے پر یا گھر سے نکل جانے پر تعزیر سے (اور عورت مر جاوے تو شوہر پر خون نہ لازم ہو دیگا) ۴

### کتاب السرقة

اس میں چوری کا بیان ہے۔ چوری اس کو کہتے ہیں کہ عاقل بالغ شخص کسی کا مال جو در دم یا زیادہ قیمت کا ہو اور محفوظ جگہ میں خواہ گنجھان کے تحت میں ہو پوشیدہ لیے پس اگر وہ اس کی لینے کا اسے چر ایک بار اقرار کرے یا دو مرد اس کی چوری پر گواہی دیں تو اس کا ہاتھ کاٹا جاوے اور اگر بہت لوگوں نے مال چرایا اور مال کی جگہ سے انہیں سے بعض ہی اوٹھالائی ہوں مگر ادھین سے حصہ ہر ایک کو دتل درم سے کم نکلا ہو تو سب کا ہاتھ کاٹا جاوے دیگا۔ اور لکڑی اور گہاس اور نرکل اور چھلی اور پزند اور شکار اور ہرنال اور گیر و اور چونا اور ترمبہ اگرچہ درخت پر ہو اور دودھ آور گوشت آور کہیتی جو کٹی نہ ہو اور نشہ اور چیزیں اور تبنور اور قرآن شریف گو سونا لگا ہو اور سب بدکار دروازہ اور سونے کے ترنڈل اور شطرنج اور نردین اور آزاد لڑکا اگرچہ زیور پہنی ہو اور بالغ غلام اور دستہ دہی چوری میں ہاتھ نہ کاٹا جاوے الا اگر نال بالغ غلام

نہایت

پیشانی و سر

九、

۴۰

اور حساب کا دفتر چڑاوی تو ہاتھ کاٹا جاوی اور گئے اور چیتے اور دف اور زہل اور  
سانگی اور آلات سرود کے چڑانے سے اور خیانت کرنے اور لوٹ لینے اور آپکے  
بیجانے اور کفن چڑانے اور عام کے مال چڑانے (مثلاً بیت المال میں سے چوری  
کر لے) اور اس مال میں سے جو چورین اور دوسرے شخص میں مش ترک ہو اور  
بقدر اپنے قرض کے قرضدار کے مال میں سے چور لینے اور ایسی چیز کے چلانے میں  
جس میں پہلے اسکا ہاتھ کٹ چکا ہو بلکہ وہ چیز یا ستور جو کچھ بدلی ہو ہاتھ نہ  
کاٹا جاویگا (اور اگر سال کی لکڑی یا نیڑی کی چڑیا آنوس یا صندل یا سبز نگیے اور  
یا قوت اور زہر اور موتی اور برتن اور دروازے جو لکڑی کے ہوں چڑاوی تو ہاتھ  
چور کا کاٹا جاویگا **فصل** محفوظ جگہ کے بیامنین - جو شخص اپنی قریب محرم کا مال  
چڑاویے اور قرابت و ودہ کی راہ سے نہ تو یا اپنی منکوہہ کا مال یا عورت اپنی شوہر کا مال  
یا غلام اپنی مالک کا مال خواہ مالک کی بیوی کا مال خواہ مالک کے شوہر کا مال یا اپنی مکتبہ  
کا مال یا اپنے داماد اور منکر مال یا مال غنیمت (یعنی لوٹ کا جو کافر دن سے ملا ہو) یا  
محرم میں کا مال خواہ ایسے گہرین کا جس میں گہنہ کی اجازت ہو چڑاویے تو ہاتھ کاٹا  
نجاویگا - اور اگر کوئی شخص سہ میں سے کچھ اسباب چڑاوی اور مالک اسباب کا اسباب  
پاس ہو تو ہاتھ کاٹا جاویگا - اور اگر کوئی حجام میزبان کی چیز چڑاوی یا کوئی چیز چڑاوی  
مگر وہ کو گہر سے باہر نہ لیجاوی تو ہاتھ نہ کاٹا جاوی - اور اگر چوری کی چیز کو جس سے  
نفا لکر گہر کے صحن میں لاوی یا جو شخص عہدہ والوین سے چورہ ایک جس سے کو لوٹ لے  
یا گہر کی دیوار میں سوراخ کر کے اندر گہر سے کسی چیز کو سوراخ میں سے یا وہ میں ڈال دے  
پھر نکلے وہ کو سواہ نہ لے یا کسی چیز کو گدھے پر لا کر اسکو ہانکے اور اسباب بطرح

باہر نکال لا دی تو ان سب صورتوں میں ہاتھ کاٹا جاوے اور اگر گہرے باہر چرچر دوسرے  
 کو دیدی یا گہرین صرف ہاتھ ڈال کر اسباب لے لے یا کیسے جو استین کے باہر ہو کاٹے  
 یا اونٹوں کی قطار میں تو ایک اونٹ یا اونٹ بوجہ چرائے تو ہاتھ نہ کھٹا جاوے لگا اور  
 اگر اونٹ کے شلیطی کو چیر کر او میں سے اسباب لے لے یا باکے شلیطے کو ایسی طرح لے کہ  
 اسکا مالک اسکی چوکی کسی کرتا چوہاہ او سپر ستا ہی یا ہاتھ صندوق میں خواہ سبکی جیب  
 و استین میں ڈال کر مال لے تو ہاتھ کاٹا جاوے لگا حاصل ہاتھ کاٹنے کی کیفیت او اوبکے  
 ثابت رکھنے کے بیان میں چوہاہ اسنا ہاتھ پونچھے سے کاٹ کر (خون بند ہونیکے لیے) داغ  
 دیا جاوے اور اگر دوبارہ چوری کرے تو بایان پانچواں کاٹا جاوے اور اگر تیسری  
 دفعہ چور سے توقید کیا جاوے اور تعزیر دیا جاوے تاکہ چوری سے توبہ کرے مگر ہاتھ نہ کاٹا جاوے  
 اور اس طرح اس شخص کا حال ہو چوری کرے حالانکہ اس کا بایان اٹھوٹا ہاتھ کا  
 کٹا ہوا النجا بیکار ہو گیا ہو یا دو انگلیاں بائیں ہاتھ کی سواء انگوٹھے کے کٹے ہوئی یا بیکار  
 ہوں یا داہنا پانچواں کٹا ہو (کہ ابن سب صورتوں میں اسکا بایان ہاتھ کاٹا جاوے لگا  
 اور جس شخص کے اپنے ہاتھ کٹنے کا حکم ہوا ہو اگر کاٹنے والا اسکا بایان ہاتھ کاٹے  
 ڈالے تو کچھ دیت (یعنی خونہا) اسکو دینی نہ آویگی اور ہاتھ کاٹنے میں شرط ہے کہ  
 پاس سے مال چوری گیا ہو وہ درخواست کرے اگرچہ وہ شخص دوسرے کا امانت دار  
 ہو یا زبردستی کہی کا مال چھین لیا ہو یا سود لینے والا ہو (کہ مال بطریق سود دوسرے سے  
 لیا ہو) اور جس صورت میں کہ مال انہیں لوگوں کے پاس سے چوری جاوے اور مال کا اصل  
 مالک درخواست چور کے ہاتھ کاٹنے کی کرے تب بھی ہاتھ کاٹا جاوے اور اگر ایک  
 چور سے مال چرایا اور چوری کے عوض اسکا ہاتھ کٹا بعد اوسکے وہ مال کسی

دوسرے نے چڑایا تو اب اول چور خواہ اصل مالک اگر ہاتھ کاٹنے کی درخواست کرینگے تو دوسرے کا ہاتھ نہ کاٹا جاویگا اور جو شخص کہ کوئی چیز چور ہو اور ہنوز مالک نے اس پر نالیش نہیں کی کہ اس نے چیز مذکور مالک کے حوالے کر دی یا قاضی نے حکم دیا کہ اسے کاٹنے کا کسی چوری میں کر دیا ہوتا بعد حکم کے وہ چیز چور کی ملک میں آگئی یا جو خود مدعی ہو کہ یہ میری ملک ہی یا چوری کے بعد اس چیز کی قیمت دینا درم سے کم ہو گئی تو ان سب صورتوں میں ہاتھ نہ کاٹا جاویگا۔ اور اگر دو چوروں نے ایک چیز کے خود چڑائیکا اقرار کیا پہرا دین میں سے ایک نے کہا کہ یہ میرا مال ہے تو ان میں سے کسی کا ہاتھ نہ کیٹا۔ اور اگر دو آدمی ایک چیز چور ہیں اور ایک ان میں سے غائب یعنی روپوش ہو جاوے اور گواہی سے دونوں کے ذمہ چڑانا ثابت ہو تو موجود چور کا ہاتھ نہ کیٹے گا۔ اور اگر کوئی غلام چوری کا اقرار کرے تو اس کا ہاتھ نہ کیٹے گا اور مال اس شخص کو دلایا جاویگا جس کے پاس سے اس نے چڑایا ہوتا۔ اور ہاتھ کاٹنا اور مال کا تاوان ایک ساتھ نہیں ہوتے دینے پر نہیں ہو سکتا کہ ہاتھ ہی چور کا کٹے اور اس سے مال کی قیمت ہی دلائی جاوے لیکن اگر مال مسروقہ اسکے پاس موجود ہو تو مالک کو دلایا جاویگا اور اگر کچھ چوریوں کے عوض میں اس کا ہاتھ نہ کاٹا جاوے تو اور مال کہ اس نے چڑا کر ہونگے اور نہ کاٹا ورنہ دنیا پڑیگا۔ اور اگر کپڑے کو چڑا کر گھر ہی میں چیر ہار ڈالا پہرا بچلا تو ہاتھ نہ کیٹا۔ اور اگر بکری کو چڑا کر اسی جگہ نہ بچ کر کے باہر نکالا تو نہ کیٹے گا اور اگر چاندی سونا چور کر اس کے روپیہ اشرفی بنالے تو ہاتھ نہ کیٹا اور روپیہ اشرفی مالک کو دیے جاوینگے۔ اور اگر کپڑے کو چڑا کر سرخ رنگا اور ہاتھ نہ کاٹا گیا تو نہ کپڑا مالک کو دے نہ اس کی قیمت اور اگر سیاہ رنگے تو کپڑا ہیہ دے۔

اور اگر کوئی شخص چور ہو اور اس کے پاس مال ہو تو اس کے مال کی قیمت دینا درم سے کم ہو گئی تو اس کے ہاتھ نہ کیٹے گا۔



باب رہزنی کو بیانیں۔ اگر کوئی شخص کہ قصہ رہزنی کا رکھتا ہو رہزنی سے پہلے  
گزشتہ رہو تو اوسکو قید کرنا چاہیے یہاں تک کہ اوس ارادہ فاسد سے توبہ کرے (اور اگر  
وہ کوئی مال معصوم کے لیوی (یعنی مسلمان کا مال خواہ زمی کا چہینے) تو اوسکا  
ایک ہاتھ اور ایک پانوں دو سو بجانب سے کاٹا جاویں (یعنی دہنا ہاتھ اور بایان پانوں)  
اور اگر اوسنے کسی کو جان سے مار ڈالا ہو تو وہ بھی حدین مار ڈالا جاوے (نہ قصاص میں یعنی)  
اگرچہ وارث مقتول کا خون اوسکو معاف کر دیں (مگر خون معاف نہوگا) اور اگر وہ کسی کو  
جان سے مار کر مال لیوی تو اوسکا دہنا ہاتھ اور بایان پانوں کا ٹکڑا مار ڈالا جاوے (اور سولی پر  
چڑھا دیا جاوے یا کہ صرف جان سے مار دیا جاوے یا فقط سولی پر کھینچا جاوے) یعنی حاکم کو  
اختیار ہے جو چاہے انہیں سے کرے (اور جس صورت میں کہ امام سولی پر چڑھانا پسند کرے  
تو ڈاکو کو زندہ سولی پر چڑھا دیں اور اوسکے پیٹ کو نیزی سے چیرے تاکہ مر جاوے اور  
میں دن تک اوسکی لاش سولی پر رکھی اور اس صورت میں جو مال اوسنے لیا ہو اوسکا تادان  
تہہ لگا۔ اور جو شخص مرتکب قتل اور مال لینے کا ہوا ہو وہ مثل مرتکب کی ہی دینے ڈاکو کو  
سبکو سزا کیساں ہونی چاہیے خواہ اوسنے خود ڈاکہ زنی کی ہو یا اوسکی مدد سے دوسرے  
نے کی ہو) اور لکڑی اور پتھر مار ڈالنے میں مثل تلوار کے ہیں (جیسا لکڑی اور پتھر  
سے کسی کو مار ڈالا ویسا ہی تلوار سے) اور اگر کسی کو ڈاکو زخمی کرے اور مال لے لیوے تو  
اوسکا دہنا ہاتھ اور بایان پانوں کاٹا جاوے (وہ لگا اور زخم کا قصاص جاتا رہے گا اور اگر زخم  
زخم کرے اور مال لے لیا جان سے مار ڈالی ہو رہزنی سے توبہ کرے یا بعض راہزن حائل اور باغ  
منوں یا مسجد رہزنی کی ہو اوس سے قرابت قریہ رکھتا ہو یا قافلے کے کچھ لوگ دوسرے  
ساتھ رہزنی کریں یا رات کو خواہ دنگو شہر میں یا دوشہر میں کی جگہ رہزنی کریں

تو ان سب صورتوں میں صلاحات و ارشاد کو اختیار ہی چاہیے مقتول کو خون کا بدلہ لے چاہیے معاف کرے۔ اور جو شخص شہر میں کئی مرتبہ گلا گھونٹ کر لوگوں کو ہلاک کرے اور سکو لوہے کے عوم میں مار ڈالنا چاہیے

### کتاب السیر

اس میں جہاد کے طریق اور سفر کا مذکور ہے دسیرین کے کسر و اور یا مفتوح سے سیرت کی جمع ہو اور اس کے معنی طریق جہاد کے ہیں (جہاد) یعنی کافروں سے دین کیلئے لڑنا، ابتدا میں فرض کفایہ ہے یعنی مسلمانوں کو چاہیے کہ شرع لڑائی کا خود کریں اور اگر کافر کسی شہر پر چڑھ آوے تو ہر شخص پر لڑنا فرض عین ہو جاتا ہے اور معنی فرض کفایہ کے یہ ہیں کہ اگر اس (کام) کو کچھ لوگ کریں تو سب کے ذمہ سے اتر جاتا ہے اور اگر کوئی نہ کرے تو گنہگار سب ہو دین۔ اور جہاد لڑنے کے اور عورت اور غلام اور اندھے اور پاہنچ اور ہتھ پلٹن کٹی ہوئے اور جنہیں اللہ فرض عین ہے بشرطیکہ دشمن چڑھ آوے پس اس صورت میں عورت و بچہ و بون اجادت اپنی شوہر کے اور غلام بدون اجادت مالک ہمارے جہاد کو نکلے اور جہاد پر مزدوری کا سطر کرنا مکروہ ہے بشرطیکہ بیت المال میں مال پایا جاوے ورنہ مکروہ نہیں کہ اور لوگوں سے لیکر جہاد کرنا لوگوں کو دین (پس) اگر ہم فرقہ اہل اسلام کافروں کو محاصرہ کریں تو اہل اون سے مسلمان ہو جائیں کی درخواست کریں اگر وہ مسلمان ہونا مان لیں تو بہتر ہے کہ مطلب حاصل ہو گیا، اگر نمانیں تو ان سے جزیہ طلب کریں اگر جزیہ دینا قبول کریں تو ان کو دیکھو اسطو وہ ہر جوہار دی لیں (یعنی ان کی جان اور مال کو محفوظ رکھنا چاہیے) اور ان پر وہ ہر جوہار دی لیں (یعنی معاملات میں ان کو احکام مثل مسلمانوں کے ہیں) اور جس کی سبک دہی کہ دعوت اسلام نہ لے لیں ہو ان کے ساتھ ہم نہ لڑیں گے (یعنی اگر ان سے مسلمان ہو نہ سکیں تو ان کو نہ لڑیں گے)

من الجہاد

اس میں

جہاد اور غلام

مذکور ہے

اور

اور

اور

اور

اور

اور

اور

(فقہ لڑنا ناپا ہے) اور اگر پہلے دعوت اسلام پونچج چکی ہو تو مستحب ہو کہ لڑائی کے  
 شروع میں پہراون سے مسلمان ہونیکو کھدیا جاوے۔ بہر اگر جزیہ دینا بھی قبول نہ کریں  
 تو اللہ تعالیٰ سے مدد کی درخواست کر کے اون سے لڑینگے اسطرح کہ آلات لڑائی کو سب  
 کام میں لاوینگے اور کافروں کو جلا دینگے اور ڈبو دینگے اور اون کے درخت کاٹ ڈالینگے  
 اور کیتیان اچھاڑ دینگے اور تیر و نکی بہر مار کرینگے اگرچہ وہ بعض مسلمانوں کو اپنی  
 سپر بنالین اور ہم تیر وغیرہ مارنے میں کافروں کی نیت کرینگے نہ مسلمانوں کی اپنے  
 اگر کافر مسلمان کو اپنے سپر بنالے اور اسکی آڑ میں کھڑا ہو اور اسکو مارنے کی ضرورت  
 ہو تو صرف کافر کی نیت سے تیر وغیرہ مارنا چاہیے گو مسلمان بھی زخمی ہو یا مارا جاوے  
 اور مسلمانوں کو منع ہو کہ قرآن اور عورت کو ایسے لشکر میں ہمراہ لین سمیت توڑی  
 ہو اور شکست کا خوف لگا ہو اور نیز منع ہو کہ دغا کریں یا عہد کے خلاف کریں یا مال غنیمت  
 میں خیانت کریں یا کسیکے ناک کان کاٹیں یا عورت اور معتقل و نابالغ کو ماریں یا  
 بوڑھی فرطوت اور اندھو اور ایسا ہیج کو قتل کریں ہاں جس صورتیں کہ ایسا شخص لڑائی  
 میں راجو دیتا ہو یا بادشاہ ہو تو مار ڈالنا چاہیو اور منع ہو کہ (مسلمان لڑکا اپنے  
 باپ مشرک کو قتل کرے بلکہ لڑکے کو اسکے مار ڈالنے سے انکار کرنا چاہیے تاکہ دوسرا  
 شخص اسکو مار ڈالے۔ اور ہکو اختیار ہے کہ اون سے کچھ مال لیکر خواہ دیکر صلح کریں  
 اگر صلح کرنا مسلمانوں کے حق میں بہتر ہو اور صلح کو توڑ ڈالیں اگر توڑنا چاہا ہو اور اگر  
 کافروں کا بادشاہ خیانت کوئے تو بدون صلح توڑی اون سے لڑیں اور مردوں سے  
 بدون مال کے لڑیں پس اگر بدون سے ملے لیا جاوے سدا بدو دیکر مال کا لینا درست  
 نہیں تاہم اس مال کماؤ گھو واپس نہ دیا جاوے۔ اور کافروں کو ہاتھ مسلمان ہتھیار پھینچیں

اور جس کا فر کوئی مسلمان مرد یا عورت پناہ دے او کو قتل نہ کریں یا نہ اگر او مسلمان  
 پناہ دینا برا ہو تو اس کو توڑ ڈالیں اور اگر کوئی ذمی یا قیدی یا سوداگر یا غلام  
 جس کو لڑیکا حکم نہیں ہوتا کسی کا فر کو پناہ دے تو او کا پناہ دینا باطل ہے  
 باب جو مال غنیمت کا فروں سے ہاتھ لگے او کے اور او کی تقسیم کو بایں مسلمانوں  
 کا بادشاہ جس شہر کو غلبہ اور زبردستی سے فتح کرے او کو مسلمانوں میں بانٹ دی یا اس  
 ملک کے باشندوں کو او سپر مقرر کرے اور اوں خود پر جزیہ اور او کی زمین پر خراج ٹھہرا دی  
 اور قیدیوں کو اختیار ہی چاہے مار ڈالے چاہے غلام بنالے چاہے آزاد چھوڑ دی  
 کہ مسلمانوں کو جزیہ دیا کریں لیکن یہ حکم اوں کو گوئیں ہو کہ مرد نہ ہوں اور نہ عرب کے  
 شرک کرتے والے اور حرام ہے قیدیوں سے قیدیہ لیکر دار الحرب کو واپس بھیجا اور غنیمت  
 او پر احسان نہ لکھ کر باکر دینا اور نیز حرام ہے سواشی کی کو چین کا نئی جس صورت میں  
 کہ او کا وار الاسلام میں لانا مشکل ہو بلکہ زیج کر کے ان کو جلا دیا جائے تاکہ کافر نادمہ اوں  
 سے اوٹھا دیں اور کافروں کے ملک میں مال غنیمت کو بانٹنا حرام ہے مگر سپرد کرنے کے طور پر حرام  
 نہیں (یعنی اگر لشکر والوں کو مال سیلے بانٹ دیں کہ اوں کے پاس مانت رہے اور الاسلام  
 میں داخل ہو کر ہر قسمت کجا دیگی تو جائز ہے اور حرام ہے مال غنیمت کو تقسیم سے پیشتر  
 فروخت کرنا اور جو مدد مسلمانوں کو پہنچے وہ مال غنیمت میں اوں کی شریک ہوگی اگرچہ مدد  
 کے لوگوں کو کافروں سے لڑنے کا اتفاق ہو مگر بازار میں شخص اور جو کہ دار الحرب میں جلا  
 وہ شریک ہوگا اور اگر دار الحرب کے محاصرے کے بعد دار الاسلام میں مر گیا تو حلیوں  
 مردی کا او کو وارڈ نکو دیا جائے و لگا۔ اور جائز ہے مسلمانوں کو کہ مال غنیمت میں سے ان کی تقسیم  
 سے پیشتر انہی کام میں لا دیں گناہ اس سے نہ کہنے کی چیز اور کھانا یا جان جانور کی اور ہتھیار اور

بجواب  
 حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام  
 فرماتے ہیں  
 کہ

تیل مگر انکا بیچنا جائز نہیں اور جب دارالحرب سے تھکین تو انکو کام میں ملاوین بلکہ جسکو اپنے پاس بچو ہوں انکو مال غنیمت میں واپس دین۔ اور جو شخص کہ کافر و نہیں سے مسلمان ہو جاوے گا اسکی جان قتل سے اور لڑکا قید سے بچے گا اور جو مال اسکو پاس ہو گا یہی مسلمان کے پاس خواہ ذمی کے پاس امانت ہو گا و غنیمت ہو جاوے سے محفوظ رہے گا لیکن اس کے مسلمان ہونے سے اسکا بڑا لڑکا اور اسکی عورت اور حمل اور زمین اور غلام غلبی محفوظ نہ ہو گا و لڑکا فصل غنیمت کی قسمت کرنے کے بیان میں۔ پیادے کے لیے ایک حصہ ہر اور سوار کے لیے دو حصے اگرچہ اس کے پاس دو گھوڑی ہوں اور ترکی یا بوشل تازی پوری گھوڑی کے ہے اور اونٹ اور خچر کے مانند نہیں (یعنی اونٹ اور خچر کو واسطی کچھ حصہ نہیں) اور سوار اور پیادہ ہونے میں اسوقت کا اعتبار یہی کہ جب دارالاسلام کی حد سے آگے بڑھیں (تسبب اسوقت میسا کوئی ہو گا و نسا ہی اعتبار کیا جاوے گا) اور غلام اور عورت اور لڑکے اور ذمی کو واسطی اگر طائی میں محدود معاون رہیں کچھ تھوڑا مال دیا جاوے (او لڑکا) پورا حصہ نہیں (چاہیے) اور مال غنیمت میں سو یا پانچواں حصہ تینوں کا ہے (جنگے باپ موگئے ہوں) اور مسکینوں کا اور مسافروں کا (جو اپنی پاس مال نہ رکھتے ہوں) اور اسحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت کے فقیر (یعنی فقراء بنی ہاشم اور بنی مطلب) ان تینوں قسموں یعنی تینوں اور مسکینوں اور مسافروں پر مقدم رکھی جاوے اور جو لوگ روغنیں سوخی ہوں انکو حق اس پانچویں حصہ میں نہیں اور ذکر اللہ تعالیٰ کا جو اس آیت میں ہے **وَأَعْلَوْا إِنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن تَنبِي فَإِنَّ لِلَّهِ خُصْمَهُ وَلِلرَّسُولِ الْآيَةُ** صرف تبرک کو واسطی نہ کر سورتس کوئی حصہ علیحدہ اللہ کے لیے نہوگا اور اسحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے سبب جاتا رہا جیسے کہ صنفی جاتا رہا کہ اب امر اور بادشاہوں کو صنفی لینا چاہیے

نہ

سوار اور پیادہ  
جان لیکر جنگ  
غنیمت کا  
دو حصہ میں سے  
اللہ تعالیٰ کا  
پانچواں حصہ  
بے درد سوار  
صلی اللہ علیہ وسلم  
واسطی کو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو صنفی کو لینا درست تھا اور صنفی وہ مال ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غنیمت میں سے اپنی نفس نفیس کے لیے پسند فرماتے ہو جیسے کوئی تلوار یا زہ یا لونڈی یا اور کوئی چیز پس لب امام کو انچیلے پسند کرنا درست نہیں اور اگر کوئی مسلمانوں کی جماعت کہ شوکت اور طاقت والی ہو بدوین اجازت بادشاہ کے دارالحرب میں چلی جاوے تو حرمال غنیمت وہ لاوین اور او سین سے خمس یعنی پانچواں حصہ اور اگر قوت و شوکت والا نہ ہو تو خمس لیا جاوے۔ اور امام کو اختیار ہو کہ زیادہ دینے کے جلون سے لوگوں کو لڑائی پر او بہارے اور ترغیب دی مثلاً کہ جس کوئی کسی کا کو مارے گا تو اس کا اسباب قاتل کو ملیگا۔ یا چوٹے لشکر سے کہے کہ میں تمہاری واسطے غنیمت کی چوتھائی بعد خمس نکالنے کے مقرر کر دی یعنی غنیمت میں سے خمس نکال کر چار حصے ہو اور میں سے ایک ٹکودونگا اور میں سے سب لشکر میں تقسیم کروں گا اور اس صورت میں غنیمت کو جمع کرنے کے بعد اگر زیادہ دی تو مرن خمس میں سے اس لشکر کو دیدے (غنیمت کے چار حصوں میں ہندی) اور پہلی صورت میں مقتول کا اسباب اگر امام نے زیادہ دینے کا حکم نہ کیا ہو تو سب میں تقسیم نہ ہو جائیگا (ورنہ قاتل کو پونچھوگا) اور اسباب نہیں ہو کہ سوازی اور کپڑے اور ہتھیار اور جو کچھ اس کے پاس مایہ ہو۔ باب کافروں کے غلبے کے بیان میں۔ اگر ترکستان کے کافر روم کے کافر و غیر غالب ہو کر انکو قید کریں اور انکا مال لے لیں تو اسکا مالک ہو جائیگا یہی جب مسلمان ترکوینہر غالب ہوں تو جو کچھ مسلمانوں کو قیدی در مال میں ملیگا اسکا مالک ہو جائیگا (یعنی ایک قوم کافر و نہیں ہو اگر دوسرے کو لوٹ لاوین تو مال و رقیبوں کے مالک ہو جائیں یہاں تک کہ جب مسلمان ماون غارت گردن پر غلبہ پاوین تو اس کو لوٹ

بجانب  
خمس  
بجانب

کے مال کے بھی مالک ہو جائیگے جو وہ دوسری قوم سے لائے تھے، اور اگر کفار  
مسلمانوں پر غالب ہو کر انکا مال خود مالک بن لیا دین تو اس کے مالک ہو جائیگے  
پھر اگر مسلمانوں پر غالب ہوں تو جو مسلمان اپنی چیز بھنسنے و بان پادی و غنیمت کی تقسیم  
سے پیشتر اسکو مفت لے لے اسکا عوض کچھ نہ دے اور اگر غنیمت کی تقسیم کے بعد اسکو اپنا  
مال لے لے تو اس مال کی قیمت دیکھ لے سکتا ہو اور اگر کسی سوداگر نے کافروں سے دھنچ  
مول لے لی ہو اور دارالاسلام میں لے آیا ہو تو تجھے دام سوداگر کے لے ہوں سنا  
دیکر لے لے اگرچہ اس مال کی آنکھ ہو چکی ہو اور اسکا عوض لے لیا گیا ہو دینے  
ایک سوداگر نے فارالحرب سے ایک غلام مول لیا جو کسی مسلمان کا تھا اور اسکو کافر  
لے گئے تھے اور وہ سوداگر اسکو دارالاسلام میں لایا تو مسلمان مالک کو چاہے کہ جس  
دام کو سوداگر لایا ہو وہ اس کے حوالے کرے اگرچہ اس غلام کی آنکھ کسی نے پہنچا دی ہو  
اور اس سوداگر نے اس سے اسکا عوض لے لیا ہو مگر مسلمان مالک کو بچا ہیے کہ  
آنکھ پہنچنے کے عوض کو غلام کے مول میں سے کم کر کے دے، پس اگر قید میں پہنچنا  
اور خریدنا کر رہو تو مشتری اول دوسرے سے اسکا دام دیکر لے اور پہلا مالک  
دونوں دام مشتری اول کو دی (اس مسئلے کی صورت یہ ہے کہ کافر زید کے غلام کو کوٹ لے  
اور عمر و اسے اسکو ہزار روپیے کو خرید لایا پھر دوبارہ اس غلام کو کافر بکر لے گئے  
تو بکر اسے ہزار کو دارالاسلام میں لے آیا اب اگر عمر و اس غلام کو لے گا تو بکر کے  
دام یعنی ہزار روپیہ دیکر لے گا اور زید اگر عمر و سے لینا چاہیگا تو دو ہزار دینے پڑیگا  
اسی لیے کہ عمر و کے اوپر دو ہزار لگے ہیں، اور اگر کافر مسلمانوں کے آزادوں اور  
مدبر اور اہل ولد اور مکاتب کو بکر لیا دین تو وہ اس کے مالک نہو گئے اور اگر مسلمان

اونکے یہ لوگ پڑلا دیئے تو مالک ہو جاوے گئے۔ اور اگر مسلمانوں کا کوئی اونٹ بھاگ کر  
 کافروں کی یہاں چلا جاوے اور وہ اوسکو پڑلین تو مالک ہو جاوے گئے لیکن اگر کوئی غلام  
 بھاگ کر جاوے گا تو اوسکے مالک نہو گئے اور اس سے یہ نہ کہتا ہو کہ اگر کوئی غلام اپنی  
 مالک کا گھوڑا اور اسباب لیکر کافروں کی طرف چلا گیا اور اونہوں نے اوسکو پکڑ لیا  
 اور کوئی سوداگر اوس سے وہ غلام اور گھوڑا اور اسباب مول لیکر دارالاسلام میں لے آیا تو  
 مالک قدیم اوس غلام کو سوداگر سے مفت لے سکتا ہو (اسی لئے کہ کافر غلام کو مالک نہوے تھے)  
 اور غلام کے سوا اور چیزیں مول دیکر لیوے (جتنا دام مشتری نے کافروں کو دیا ہو  
 اسی لئے کہ اوس چیز و کچ وہ مالک ہو گئے تھے) اور اگر کوئی کافر جو مسلمانوں کی امن سے  
 دارالاسلام میں آیا ہو کسی مسلمان غلام کو خریدے اور اپنی ملک میں لیجاوے  
 یا کوئی غلام دارالحرب ہی میں مسلمان ہو کر مسلمانوں میں چلا آوے یا مسلمان غلام سے کہ  
 اوس مسلمان غلام کو دارالحرب ہی پکڑ لاوے تو ان سب صورتوں میں مسلمان غلام آزاد ہو جائیگا  
 باب مستامن کے بیان میں (اور مستامن اوسکو کہتی ہیں جسکو بارڈالو اور لوٹ لینے  
 سے امن دیوین تاکہ دارالاسلام میں آوے یا مسلمان دارالحرب میں جاوے) اگر کوئی مسلمان  
 سوداگر دارالحرب میں جاوے تو اوسکو کافر نہ کی کسی چیز سے تعرض کرنا حرام ہو (یعنی اوسکو  
 بچا ہو کہ اوسکی کوئی چیز چوری یا زبردستی وغیرہ سے لے لے) لیکن (باوجود اس رحمت  
 کے) اگر کوئی چیز کمال لاوی تو اوسکا مالک ممنوع طور پر ہو جاوے گا پس ایسی چیزیں تو  
 غیرات کر دینی چاہیے) اپنے خرچ میں غلام و اسی لئے کہ اوسکا لینا حرام تھا اور اگر سوداگر  
 مذکور کے ہاتھ کسی کافر نے کوئی چیز اودہا رہی یا سوداگر نے کافر کے ہاتھ سے  
 نہیں جو ایک مذہب سے زبردستی کوئی چیز لی لی اور یہ وہ دونوں دارالاسلام



میں آدین اور قاضی کے بیان رجب کرین تو قاضی کچھ حکم نکر دیں جو حکم غصب کا دیں تو قاضی  
مسلمان کا کافر پر خواہ کافر کا مسلمان پر اور یہی حال ہو اگر دو کافر دار الحرب میں قرض یا  
کا معاملہ کرین اور ہر اس لیکر دار الاسلام میں چلے آدین (یعنی قاضی کچھ حکم غصب کا قرض کا  
نہی) مان اگر دونوں کافر مسلمان ہو کر دار الاسلام میں آویں ورنہ نالش کرین تو قرض کا  
حکم کیا جاوے گا اور غصب کا نہیں کیا جائیگا اور اگر دو مسلمان اس لیکر دار الحرب میں جائیں  
اور ایک اونہیں سے دوسرے کو مار ڈالے تو اگر جانکوارا ہوگا تو اس کے مال میں خود بخود  
واجب ہوگا اور اگر براہ خطا مارا ہوگا تو کفارہ لازم ہوگا اور اگر دو مسلمان دار الحرب میں  
قید ہوں اور اونہیں سے ایک دوسرے کو دار الحرب میں قتل کر دیں یا وہ مسلمان کو جو دار الحرب  
میں اسلام لایا تھا کوئی مسلمان وہاں ہی مار ڈالے تو ان دونوں مورثین صرف غلطی  
راہ سے مار ڈالنے میں کفارہ ہے (اور خود بخود اور قصاص کچھ واجب نہیں)  
فصل ستاسم کو جو دار الحرب سے آوے دار الاسلام میں ایک سال کامل نہ ہو تو وہاں اور  
اوس ہو کیا جاوے کہ اگر تو یہاں ایک برس ٹھہریگا تو تجھ پر جزیہ معین کر دیا جاوے گا پھر اس  
کے بعد اگر وہ ایک برس ٹھہریگا تو ذمی ہو جاوے گا (یعنی اوس سے جزیہ لینا چاہیے)  
اور ہر اس کو دار الحرب میں جلتے مذیہ جاوے جیسے اس مورثین کہ کوئی مستامن زمین خرید  
لے اور اوپر خرچ مقرر ہو جاوے یا کوئی مستامن عورت ذمی مرد سے نکاح کر لے  
(تو ان صورتوں میں ہی ان کو پنجوڑی لگے کہ اپنے ملک کو چلے جاوے) بخلاف اسکے  
عکس کے (یعنی اگر مستامن مرد ذمی عورت سے نکاح کر لے تو وہ مرد ذمی نہ ہو جاوے گا  
اور اگر وہ اپنی وطن کو جانا چاہے گا تو جائے دیکھے) پس اگر مستامن جو دار الاسلام میں  
آیا تھا دار الحرب کو لوٹ جاوے اور کسی مسلمان خواہ ذمی کے پاس اس کی پکارت ہو

یا ان دونوں کے ذمہ اس کا قرض ہو تو اس کا مار ڈالنا جائز ہو گیا اس سے یہ بھلا کہ اگر  
 کا فرزند کو رقیہ ہو کر لایا جاوے یا کا فر پسر مسلمان غالب ہو دین اور وہ شخص مارا جاوے  
 تو جو قرض اس کا تھا وہ جاتا رہیگا اور جو امانت تھی وہ مال غنیمت متصور ہوگا اور اگر  
 بدون غلبہ کے وہ مارا گیا یا اپنا آپ سو مریگا تو اس کا قرض اور امانت اس کی وارثوں کو ملے گی مال  
 غنیمت نہوگی۔ اور اگر کوئی حربی امن لیکر دارالاسلام میں آیا اور دارالحرب میں اس کی  
 بی بی اور بچہ اور کچھ مال کسی مسلمان اور ذمی اور حربی کے پاس ہو اور وہ یہاں آکر  
 مسلمان ہو گیا اور اس کے بعد کا فر مغلوب ہو کر تو اس کے تمام اشیاء مذکورہ داخل غنیمت  
 ہونگے اور اگر دارالحرب میں مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آیا اور یہ حربی مغلوب ہو کر تو اس کا  
 چوٹا بچہ مسلمان آزاد ہو اور جو امانت اس کی مسلمان خیراء ذمی کی پاس ہوگی وہ اس کی مسلمان  
 یا ذمی کی ہو جاوے گی (کہ وہ اس کے مالک ہو جاوے گی اور ان کے سوا اس کی اور چیزیں مثلاً  
 بی بی اور بڑا لڑکا اور دوسری چیزیں غنیمت ہونگی اور جو شخص کہ چوکر کسی مسلمان کو  
 مار ڈالو جس کا کوئی وارث نہ ہو یا کسی کا فر حربی کو جو امن لیکر دارالاسلام میں آیا تھا اور مسلمان  
 ہو گیا تھا مار ڈالو تو امام کو چاہیے کہ اٹھا خوبنا قاتل کی قوم سے لیوے اور اگر  
 قصداً اس کو مار ڈالے تو اس کا حکم قصاص میں مار ڈالنا یا طعنہ لینا ہو نہ معاف کرنا  
 دینے بادشاہ کو اختیار ہو چاہے مار ڈالے چاہے خوبنا لے مگر معاف نہیں کر سکتا  
 باب دہ کی اور خراج (یعنی زمین کے محصول) اور جزیرہ کے بیان میں۔ زمین عرب  
 کی اور وہ زمین جہان کے رہنے والے مسلمان ہو گئے ہوں یا غلبہ کے طور پر مفتوح ہو کر  
 لشکر اسلام کو بانٹ دی گئی ہو یہ تینوں قسمیں زمین مشرقی ہیں ان کی پیداوار سودہ کی  
 یعنی چاہیے اور جو ملک کہ غلبے سے جتیا ہو اور یہ اس ملک کو باشندہ نکو اس پر قائم

بجائے زمین  
 عرب میں

رکھا ہو یا امام نے انکو ساتھ صلح کر لی ہو تو ایسی زمینیں خراجی ہیں یا امام جو مصلحت سمجھے اونے لے لی ہو۔ اور اگر کوئی شخص زمین ویران کو جو کسی ملک نہ ہو یا دکر تو اس زمین کا پاس ہونا معتبر ہوگا (یعنی اگر وہ عشری زمین کے پاس ہوگی تو اس سے وہ کی لینگے اور اگر خراجی کے متصل ہوگی تو خراج لینگے) اور بھری زمین عشری ہو اور خراج کی مقدار یہ ہو کہ زمین جو قابل زراعت ہو اسکی پیداوار میں سے بیگتو چھپے ایک صاع اور ایک درم لینا چاہیے اور ترکاری کی زمین سے بیگتہ میں پانچ درم اور انگور اور جو بارہ کھٹے ہون اوٹکے بیگتہ میں دس درم اور اگر زمین میں گنجائش اسقدر محصول کی نہ تو کم کر دیا جاوے مگر زیادہ کی گنجائش کی صورت میں یادہ نکلیا جاوے اور جس صورت میں کہ خراج گزار کی زمین پر پانی غالب ہو جاوے یا پانی ہی نہ برسے یا کبھی کو کوئی آفت ہو چکے تو ان صورتوں میں زمین پر کچھ خراج نہ ہوگا۔ اور اگر مالک زمین اپنی زمین کو بڑا کر کو یا مسلمان ہو جاوے یا کوئی مسلمان زمین خراجی کو خرید کر تو ان صورتوں میں خراج لازم ہوگا۔ اور خراجی زمین کے پیداوار میں وہ کی زمین (یعنی اسکی پیداوار میں خراج ہی کافی ہو وہ کی اوسمیں سے نہ لیجاوے) فصل جزیرہ (یعنی چٹائی اگر رضامندی طرفین سے مقرر ہوئی ہو تو اسکی مٹی بیکجاوے ورنہ ایسی فقیر ہو جو کما سکتا ہو بارہ درم سالانہ مقرر کیا جاوے اور بیج کو حال والے پر ۴ درم اور دولت و پر ۸ درم سالانہ مقرر کیا جاوے۔ اور جزیرہ اہل کتاب پر مثلاً یہود و نصاریٰ پر) اور آتش پرستوں اور بت پرستوں پر جو عجم کے رہنے والے ہوں مقرر کیا جاوے اور عرب کو بت پرست ہوں یا اسلام سے مراد ہوگی ہوں اور رط کے اور عورت اور غلام اور مکاتب اور ابلایج اور اندھے پر اور ایسے فقیر پر جو کما سکتے اور

فصل

گوشہ نشین چچلوگوں سے میل نہ کرتا ہو مقرر کیا جاوی۔ اور جزیہ تین باتوں پر  
 ساقط ہو جاتا ہے ایک کافر کے مسلمان ہو جانے سے دوسرے سال کے مکرر ہونے  
 سے دینے ایک سال کا جزیہ ادا نہیں کیا اور دوسرا سال ہو گیا تو جزیہ ایک سال کا  
 دینا پڑیگا اسلئے کہ جزیہ ایک سال کا دوسرے میں آجاتا ہے، تیسرے برس گزرنے کے  
 بعد کافر کے مرجانے سے اور نیا گر جا اور یہودیوں کا معبود ارالاسلام میں بننا  
 جاوے اور اگر پڑانا ڈھ گیا ہو تو اسکو پہرے بنالین۔ اور ذمی شخص مسلمانوں کے لباس  
 اور سواری اور زمین میں جدا کیا جاوی اسطرح کہ گھوڑوں پر سوار نہوا رہتیا سونکا  
 استعمال نہ کرے اور زمار یعنی علامت کفر کو ظاہر نہ کرے اور ایسی زمین پر چڑے جو بالان  
 کی شکل کا ہو۔ اور اگر ذمی جزیہ دینے سے انکار کرے یا مسلمان عورت سے نکاح کرے  
 یا کسی مسلمان کو مار ڈالے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو گالی دی تو ان امور  
 سے اسکا عہد ذمی کا نہیں ٹوٹتا بلکہ عہد اسطرح ٹوٹتا ہے کہ دار الحرب میں جائے یا  
 کسی جگہ پر دارالاسلام کی جگہوں میں لڑائی کی تیاری سے چڑھا جاوی (اور جب فی  
 دار الحرب میں جائے تو وہ مرتد کی مانند ہو جاتا ہے) یعنی اسکی موت کا حکم کیا جاویگا  
 اور اسکا مال اوسکے وارثوں میں بانٹ دیا جاویگا (اور تغلبی مرد اور عورت سے  
 جو دونوں بالغ ہوں اہل اسلام کی زکوٰۃ سے دو چند لیا جاوی (تغلبی ایک فرقہ ولساری  
 کا ہے اور ان سے جزیہ کے عوض مسلمانوں کی زکوٰۃ کا دونا لینا چاہی) اور تغلبی فرقہ کا  
 آزاد کیا ہو اعلان مثل قریشیوں کے آزاد کیے ہوئے کے ہے یعنی اس سے زمین کا خرچ  
 اور جزیہ لینا چاہی جیسے قریشیوں کے غلامان آزاد سے لیتے ہیں زکوٰۃ کا دونا لینا  
 چاہی جیسے تغلبیوں سے لیتے ہیں اور خرچ زمین کا اور جزیہ کا مال اور تغلبیوں کا مال

باب  
اسلام  
میں  
جو  
دین  
میں

اور کفار جو بد بھینچین اور جہاں کہ مسلمانوں کے ہاتھ کافروں سے بد و ن لڑائی کے لئے یہ سب مال مسلمانوں کی بہتری کے امور میں صرف کیے جاویں مثلاً کفار و کئی راہ بند کرنے اور پانی پر پل باندھنے اور بڑے پل تعمیر کرانے اور قاضیوں اور عالموں اور عالموں اور سپاہیوں اور اوان کی اولاد کے روٹین خرچہ کرین اور جو شخص سال کے بیچ میں مر جاوے وہ بخشش سالانہ سے محروم رہیگا۔ باب مرتد یعنی اون لوگوں کے بیان میں جو دین اسلام سے پہر جاویں مرتد پہلے پیش کیا جاوے یعنی اوسکو کہا جاوے کہ یہ مسلمان ہو جاوے اور اوسکو مسلمان پیکر اعتراض دور کیو جاویں اور تین دن تید کیا جاوے اگر اس عرصہ میں مسلمان ہو جاوے تو بہتر و در قتل کر دیا جاوے اور مرتد کا مسلمان ہونا یہ ہے کہ دین اسلام کو سوا سبب نیون ہونا راض اور بیزار ہو یا اوس دین کو نفرت کرے جسکو اوسنی اختیار کیا ہو اور اگر مسلمان ہونیکا اوسکو نہ کہیں اور اوس سے پہلی ہی مار ڈالیں تو یہ امر مکروہ ہے اور اگر کوئی پیشتر ہو اوسکو مار ڈالے تو قاتل پر تاوان نہ آوے لیکا اور عورت اگر مرتد ہو جاوے تو اوسکو جان سے مارین بلکہ قید کرین یہاں تک کہ توبہ کرے اور مرتد ہونے سے مرتد کی ملک اوسکے مال پر سے جاتی رہتی ہے مگر زوال ملک ملتوی طور پر ہوتا ہے یعنی اگر وہ نہ مسلمان ہو جاوے تو ملک بھی بدستور قائم رہیگا اور اگر حالت مرتدی میں مر جاوے یا قتل کیا جاوے تو اوسکا مسلمان وارث جو کچھ مال اوسکا مسلمان کی کمائی کا ہو گا بعد ادا و قرضہ حالت اسلام کے سبکا مالک ہو گا اور جو کچھ اوسنے مرتد ہونے کی حالت میں کمایا ہو گا اوسین سے اون دن لکا قرضہ دیکر جو کچھ رہیگا وہ مال غنیمت تصور ہو گا۔ اور جب مرتد کے لیے دار الحرب میں جا ملے گا حکم کیا جاوے گا (یعنی قاضی حکم کرے گا کہ مرتد دار الحرب میں جا لے)

تو اسکا مدبر اور ام ولد آزاد ہو جاوے گیے اور اسکا مال وارثون کو دیا جائیگا اور  
 قرض اسکا حال ہو جاوے گیا دینے او سکی مدت باقی نہ رہیگی اور اسکا بیٹا اور آزاد کرنا  
 اور یہ کرنا سب تصرفات ملتوی رہینگے پس اگر وہ ایمان لادے تب تو تصرف جاری ہوگی  
 اور اگر مر جاوے تو سب تصرف باطل ٹھہریگیے اور اگر حکم قاضی کے بعد مرتد ہو مسلمان  
 ہو کر چلا آوی تو جو چیز وہ اپنی وارثون کے پاس پاوے او سکو لے لیوے اور جو اسکو نہ ملے  
 او سکو نہیں لے سکتا دینے اگر وارث کسی چیز میں تصرف کر ڈالیگیے تو او نہ تادان  
 لازم نہوگا اور اگر مرتد شخص کی نگران لونڈی او سکے مرتد ہونیکے شروع سے چھ مہینے  
 کے اندر بچہ جنے اور وہ شخص دعوی کرے کہ میرا ہی تو وہ لونڈی او سکی ام ولد ہو جاوے گی  
 اور وہ بچہ او سکا بیٹا اور آزاد ٹھہریگا مگر او سکا ترکہ بناوے گیا اور اگر لونڈی مسلمان  
 متی اور اوس سے بچہ ہوا تو یہ بچہ او سکا وارث ہوگا جسوقت مرتد اپنے نفس کی  
 حالت میں مری یا دار الحرب کو چلا جاوے اور اگر مرتد مع اپنی مال کے دار الحرب کو چلا جاوے  
 اور مسلمانوں کی فتح ہو تو وہ مال مسلمانوں میں غنیمت ہو جاوے گیا اور اگر مرتد دار الحرب سے  
 لوٹ کر دارالاسلام میں آوی اور اپنا مال لیجاوے یہ مسلمانوں کو غلبے میں وہ مال نہ ملے گا  
 تو مال مذکور اوس مرتد کے اوس وارث کو ملیگا جو دارالاسلام میں ہو پس اگر مرتد  
 دار الحرب میں جاٹے اور او سکا غلام او سکے بیٹو کا ہو جاوے دینے قاضی حکم کر دے  
 کہ اب اسکا مالک بیٹا ہو اور او سکا بیٹا اوس غلام کو مکاتب کر دے یہ وہ مرتد  
 مسلمان ہو کر چلا آوی تو کتابت کے عومن کا مال اور ولایتی غلام کا ترکہ بشرط  
 مرجائیے مورث کو پہنچیا دینے اسی مرتد کو جو مسلمان ہو گیا ہو اور اگر مرتد کسیکو  
 براہ خطا مار ڈلے اور دار الحرب میں جاٹے یا مارا جاوے تو خونہا مقبول کا مرتد کے

اوس مال میں سے ہوگا جو حالت مسلمانی میں کمایا ہو اور اگر زید کا ہاتھ ٹھوکر جان ہو تو  
 کاٹ ڈالا اور وہ بعد کو مرتد ہو گیا اور اوس زخم میں مر گیا یا دار الحرب میں جا ملا اور  
 پھر وہ ان سے مسلمان ہو کر آیا اور اوس زخم میں مر گیا تو عمرو کو مال سے نصف خونہا  
 مرتد کے وارثوں کو دلائی جاوے گی اور اگر دار الحرب میں بنجا دی اور مسلمان ہو کر زخم کو سبب  
 سے مر گیا تو اس صورت میں عمرو تمام خونہا کا ضامن ہوگا۔ اور اگر کوئی غلام مکاتیب  
 ہو اور مرتد ہو کر دار الحرب میں جا ملے کہ پر مع مال پکڑا جاوے تو کتابت کا عوض کل کو ملے گا  
 اور جس قدر عوض کتابت سے زیادہ بچے گا وہ مکاتیب مذکور کے وارثوں کو پہنچے گا اور اگر غلام  
 بی بی دونوں مرتد ہو کر دار الحرب میں جا ملین اور اونکے بیٹا ہو اور اوس بیٹے کے  
 بیٹا پیدا ہو پھر مسلمانوں کی فتح ہو اور یہ سب پکڑے جاوے تو بیٹا اور پوتا مرتد کا مال  
 غنیمت ہونگے اور بیٹے پر مسلمان ہونے کے لیے زبردستی کیجاوے گی مگر پوتے پر کیجاوے گی  
 اور جو لڑکا کہ عاقل ہو اوس کا مرتد ہونا صحیح ہے جیسے مسلمان ہونا درست ہے اور  
 اسطر حکم مرتد لڑکے پر مسلمان ہو جائیکو زبردستی کیجاوے گی جان سے نمارا جاوے گا  
 باب باغیوں کو بیانین (جو بادشاہ اسلام کی فرمانبرداری سے باہر ہو جاوے)  
 اگر ایک گروہ مسلمانوں کا بادشاہ کے فرمان سے ٹھکر کسی شہر پر غالب ہو جاوے تو  
 بادشاہ اونکو اپنی اطاعت کے لیے کہو اور جو شبہ اونکو فرمانبرداری میں ہو گیا ہو اوسکو  
 دو رکعو اور اون سے لڑائی شروع کرو اگرچہ وہ لڑائی کا آغاز نہ کریں اور اگر اونکی  
 جماعت کوئی اور ایسی ہو کہ یہ لوگ اونکے ساتھ ٹھکر مضبوط ہو جاوے گی تب تو جو شخص ان  
 باغیوں میں کان نہ خنی ہو اوسکو جان سے مار ڈالے اور جو بہانے اوسکا چھپا کرے اور  
 اگر ایسی جماعت اور نہو تب نہ زخمی کو مارے نہ بہانے کا چھپا کرے۔ اور اونکی اولاد کو

یہ سب احکام  
 درمیان  
 جنگ  
 جاری  
 ہیں

قید نہ کرے اور اونکے مالوں کو نظر بند کرے یہاں تک کہ وہ توبہ کریں اور اگر غازی کو باغین کے ہتھیاروں اور گموڑوں کی حاجت ہو تو کام میں لاوے (یعنی ضرورت کے وقت اونکا استعمال میں لانا درست ہے) اور اگر ایک باغی اپنے جیسے باغی کو مار ڈالے پہر انکی شکست ہو جاوے تو قاتل پر نہ قصاص لازم ہوگا نہ خونہا۔ اور اگر باغی قوم کسی شہر پر غالب ہو جاوے اور کوئی شہر والا دوسرے شہری کو مار ڈالے پہر وہ شہر مفتوح ہو تو شہری قاتل اوس مقتول کے قصاص میں مارا جاوے گا اور اگر کوئی عادل (یعنی بادشاہ کی اطاعت والا) باغی کو مار ڈالے یا باغی اوس کو مار ڈالے اور باغی یہ کہے کہ میں حق پر ہوں (یعنی بادشاہ کی فرمانبرداری نہ کرنے میں) اور یہ شخص جو بادشاہ کی طرف تھا اوسکے مار ڈالنے میں حق میری طرف ہے) تو قاتل مقتول کا وارث ہوگا (یعنی اگر دونوں میں کوئی قرابت و رشتہ پانے کی ہوگی تو اس طرح کے قتل سے ترکے سے محروم نہ ہوگا اور اگر باغی یہ کہے کہ میں باطل پر ہوں اور اعتقاد اپنے باطل پر ہونے کا رکھتا ہووے تو وہ مقتول عادل کا وارث نہ ہوگا۔ اور اہل فتنہ کے ہاتھ (مثلاً باغین اور ہزنون اور اہل حرب کے ہاتھ) ہتھیاروں کا بیچنا مکروہ ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ خریدار اہل فتنہ میں سے ہے تو مکروہ نہیں

### کتاب الملقیط

اس میں لقیط کا بیان ہے (یعنی اوس بچہ کا جو بڑا ہوا ملے اور اوس کا والی معلوم نہ ہوے) یسویچے کا اوٹھالینا مسلمان کو مستحب ہے اور اگر اوسکے تلف ہونیکا خوف ہو تو اوس کو نہ دھٹکانا واجب ہے اور وہ بچہ آزاد رہے گا اور اوس کا خرچ بیت المال میں ہوگا سیلے کی میراث بیت المال میں رکھی جاوے گی اور اوسکے قصور و گناہ ان ہی بیت المال کو دیئے جائیں گے

کتاب الملقیط  
بیت المال میں  
اوس بچے کا  
اوتھالینا  
مستحب ہے



اور اوٹھانے والے سے اوسکو کوئی نہیں لے سکتا اور اوسکا نسب ایک شخص اور وہ شخص سے ثابت ہوگا (یعنی جو کوئی دعویٰ کرے کہ میرا لڑکا ہے نسب اوس سے ثابت ہوگا گو مدعی دو ہوں) اور اگر دو وزن مدعیوں سے کوئی ایسی نشانی بتا دے جو اوس لڑکے میں موجود ہو تو وہ شخص اس بچے کا زیادہ مستحق ہوگا (نسب کو ثابت ہونے میں) اور اگر ذمی دعویٰ کرے کہ میرا تو ذمی سے نسب ثابت ہوگا لیکن وہ بچہ مسلمان رہے گا بشرطیکہ وہ بچہ ذمی کے مکان اور محلے میں غلام ہو (اور اگر ذمیوں کے مکان میں پایا ہوگا تو ذمی ہوگا) اور اگر غلام اوسکا دعویٰ کرے لڑکا تو نسب غلام سے ثابت ہوگا مگر وہ بچہ آزاد ہوگا الا اوس صورت میں کہ گواہوں سے ثابت ہو جاوے کہ یہ لڑکا غلام کا بہت بڑا ہے البتہ غلام ہوگا) اور اگر اوس بچے کے ساتھ کچھ مال پایا جاوے تو وہ اوس بچے ہی کا ہے اور اوٹھانے والے کو اوس بچے کا نکاح کرنا اور بیچنا اور کرایہ دینا درست نہیں (یعنی اوٹھانی والے کو بچے پر نکاح کر دینے کی ولایت نہیں نہ اس بات کا اعتبار ہے کہ اوسکے مال کو فروخت کرے یا اوسکو کرایہ دے یا نہ یہ ہو سکتا ہے کہ اوسکو کسی پیشے میں سوئپ دے تاکہ وہ کام سیکھ جاوے) اور اگر اوسکو کوئی چیز ہبہ کرے تو لے لیوے۔

### کتاب اللقطات

یعنی بڑی ہوئی چیز کے پاتے کے بیان میں پڑی ہوئی چیز خرم اور جل کی مانند ہے (یعنی اگر وہ پازو والیکے پاس سے جاتی رہے تو اوس پر اوسکا تداوان لازم نہ آویگا) بشرطیکہ پاتے والے نے اس وقت سے اوٹھائی ہو کہ مالک کو پیردہ لگا اوس امر پر لوگوں کو گواہ کر دیا ہو۔ اور اوٹھانی والا اوس چیز کو بتلاتا اور بیان کرتا رہے یا شاک کہ اوسکو معلوم ہو کہ مالک اب باز پرس کرے گا پس اوس چیز کو خیرات کر دے پھر اگر مالک آجاوے

کتاب القضاۃ  
باب فی الذمۃ  
بجانب

تو اسکو اختیار ہی چاہیے اسکی خیرات کر دینے کو درست رکھے چاہیے اور ٹھانے والے سے قیمت لے لے۔ اور جس چار پائیے کا کوئی والی نہوا دسکو بکڑ لینا درست ہو مگر اسکو کہلا تا پلا نامفت پڑیگا جیسا کوئی پڑے ہوئے بچے کو کہلاوے پلاوے اور اگر قاضی کے حکم سے چار پائے خواہ بچے کو کہلاوے لگا تو وہ البتہ مالک کے ذمے قرض ہوگا (اور بچے سے بعد بالغ ہونے کے ہر لہنگا) اور اوٹھائی ہوئی چیز سے اگر نفع مل سکتا ہو تو قاضی اسکو کرایہ دی اور اوسی مین سے اسکا خرچ کر کے اور اگر اس سے نفع نہو سکتا ہو تو بیچ کر اسکی قیمت رکھ چوڑے۔ اور اوٹھانے والیکو اختیار ہے کہ مالک سے جب تک اپنا خرچہ وصول نہ کرے تب تک اوس چیز کو روکے رکھے اور پائی ہوئی چیز کو دعویٰ کرنے والیکے حوالے نہ کرے جب تک کہ مدعی کو اہوں سے اپنی ملک ثابت نہ کرے پس اگر مدعی کوئی علامت اوس چیز کی بیان کرے کہ اوس سے اوٹھانیہ الکی نکلن غالب ہو کہ یہی مالک ہو تو اس کے حوالہ کر دینا حلال ہو مگر جہر نہیں پوچھنا (یعنی باوجود علامت بیان کر نیکی اگر وہ حوالے نہ کرے تو اوس پر زبردستی درست نہیں) اور اگر اوٹھانیہ والا محتاج ہو تو پائی ہوئی چیز سے نفع لے ورنہ کسی اجنبی محتاج کو خیرات کر دے اور اگر اس کے مان باپ اور بیوی اور لڑکا محتاج ہوں تو اوپر صدقہ کر دے

### کتاب الالباق

یعنی بھاگے ہوئے غلام کے بیانین۔ بھاگے ہوئے غلام کا بکڑنا مستحب ہو بشرطیکہ اس کے پکڑنے پر قادر ہو اور جو شخص بھاگے ہوئے غلام کو مدت سفر یعنی تین دن کے فاصلے سے ہٹا کر لاوی تو اسکو جہم و جرت ملیگی اگرچہ غلام کی قیمت جہم و جرت سے کم ہو اور مدت سفر سے کم فاصلے سے ہٹا کر لاویگا تو اوسی حساب سے جہم و جرت ملیگی (یعنی

کتاب الالباق  
بہار  
کے  
پہلے  
پہلے

ایک دن کے فاصلے سے لاویگا تو ہم درم کی تہائی کا مستحق ہوگا اور دو روز کے فاصلے سے لائے میں دو تہائی کا اور بدبر اور ام ولد مثل غلام کے ہیں (یعنی اونکو اگر کوئی فاصلے میں دن کی راہ سے پکڑ لاویگا تو اجرت ہم درم لازم ہوگی) اور اگر پکڑ کر لانے والے کے ہاتھ سے غلام بھاگ جاوے تو اوپر تاوان نہ ہوگا اور قیمت دینی نہ آویگی اور پکڑنے والا لوگوں کو گواہ کر دے کہ میں اس غلام کو ایسے پکڑتا ہوں کہ مالک کے پاس لےجاؤں اور اگر غلام رہن ہو اور بھاگ جاوے اور اسکو کوئی پکڑ لاوے تو اجرت مرتن کے ذمے ہوگی اور بھاگے ہوئے غلام پر کچھ خرچ کر نیک حکم ایسا ہو جیسے بڑی ہوئی چیز پر خرچ کا حال بیان ہوا (یعنی اگر قاضی کے حکم سے اوپر خرچ کر گیا تو وہ مالک کے ذمہ قرض ہوگا اور اگر بدو ن حکم کے کر گیا تو مفت کا سلوک ہوگا مالک کے ذمہ لازم ہوگا)

### کتاب المفقود

اس میں مفقود یعنی گم ہوئے شخص کا بیان ہے۔ مفقود اس شخص غائب کو کہ بہن جسکی جگہ اور موت اور حیات معلوم نہ ہو۔ ایسے شخص کے لیے قاضی ایک آدمی مقرر کر دے کہ وہ اسکا حق (جو لوگوں کے ذمے پر ہو) وصول کرے اور اس کے مال کی حفاظت کرے اور سربراہ کاری کرے اور اس مال میں سے غائب شخص کے اون رشتہ داروں پر جو ولاد یا زوجیت رکھتے ہوں لینے اس کے مال باپ اور اصول اور اسکی اولاد اور اسکی بیوی پر خرچ کرے اور قاضی اس مرد کی بیوی کو اس سے جدا کرے اور ۹۰ برس کے بعد اسکی موت کا حکم کرے (یعنی جب اس شخص کی عمر ۹۰ برس کی ہو جاوے تو حکم کر دے کہ وہ مر گیا) اور اسکی بیوی مدت میں بیٹھے اور اسکا ترکہ اسوقت تقسیم ہو اس سے پہلے نہواور غائب شخص کسی کا ورثہ نہیں پاتا اور واضح ہو کہ امام مالک کے نزدیک اگر مفقود شخص کی بیوی

کتاب المفقود  
اس میں مفقود یعنی گم ہوئے شخص کا بیان ہے۔ مفقود اس شخص غائب کو کہ بہن جسکی جگہ اور موت اور حیات معلوم نہ ہو۔ ایسے شخص کے لیے قاضی ایک آدمی مقرر کر دے کہ وہ اسکا حق (جو لوگوں کے ذمے پر ہو) وصول کرے اور اس کے مال کی حفاظت کرے اور سربراہ کاری کرے اور اس مال میں سے غائب شخص کے اون رشتہ داروں پر جو ولاد یا زوجیت رکھتے ہوں لینے اس کے مال باپ اور اصول اور اسکی اولاد اور اسکی بیوی پر خرچ کرے اور قاضی اس مرد کی بیوی کو اس سے جدا کرے اور ۹۰ برس کے بعد اسکی موت کا حکم کرے (یعنی جب اس شخص کی عمر ۹۰ برس کی ہو جاوے تو حکم کر دے کہ وہ مر گیا) اور اسکی بیوی مدت میں بیٹھے اور اسکا ترکہ اسوقت تقسیم ہو اس سے پہلے نہواور غائب شخص کسی کا ورثہ نہیں پاتا اور واضح ہو کہ امام مالک کے نزدیک اگر مفقود شخص کی بیوی



کفالت کو لینے ہر شخص دوسرے کا وکیل و کفیل و دونوں ہوں اور مال و تصرف و دین میں دونوں برابر ہوں اس سے یہ محکم کہ شرکت مفاد منہ آزاد اور غلام میں اور لڑکا اور بالغ میں اور مسلمان اور کافر میں (اسی لیے کہ تصرف میں اور دین میں برابری نہیں) اس قسم کی شرکت میں جو چیز ایک شخص مول ایگا وہ مشترک و نہیں ہوگی مگر اپنے گھر والوں کی خوراک اور پوشاک البتہ مشترک نہوگی اور جو قرضہ کہ انہیں سو ایک ہر تجارت کے باعث خواہ غصب اور ضامنی کے سبب لازم ہوگا وہ دوسرے پر لازم ہوگا اور اگر ایسا مال حصین شرکت مفاد منہ درست ہو (مثلاً روپیہ اشرفی) ایک شریک کو کسی نے ہبہ کیا یا ورثہ میں ملا تو او سمین مفاد منہ باطل ہو الا دو سبب اسباب میں مثل گھوڑے اور کپڑے کے اگر ہبہ یا ورثہ میں ایک کو ملے تو شرکت باطل نہوگی اور یہ شرکت اور شرکت عنان (جس کا بیان آگے آتا ہے) بدو روپیہ اشرفی اور چاندی سونے کے ٹکڑوں کے جنہر سکہ نہواور پیسوں کے جنہر رواج لین دین میں ہوتا ہو درست نہیں (یعنی شرکت مفاد منہ اور عنان میں یہ ضرور ہے کہ دونوں شخص ہا بر روپیہ خواہ اشرفی خواہ بغیر سکہ کی ڈیلیان جو مروج ہوں خواہ پیسے مروج ملاوین نہ درست نہوگی اور اگر دو شخص اسطرح کریں کہ ہر واحد اپنا نصف اسباب دوسرے کے نصف اسباب کے بدلے میں بیچا لے (اور شرکت مفاد منہ یا عنان کر لین تو درست ہو اور یہ صورت شرکت کے حیلے کی ہو اس حال میں کہ چاندی سونا برابر ملاوین اور اپنے نصف اسباب کو دوسرے کے نصف کی عوض بیچا لین تو سب میں شریک ہو جائیگا شرکت معاملہ کی دوسری قسم عنان ہو جس میں صرف وکالت ہوتی ہو کفالت نہیں ہوتی) اور یہ اگر مال میں برابر ہو اور نفع میں نہوا تو نفع برابر لین اور مال برابر نہوا یہ کہ بعض ملل میں شرکت ہو

اور بعض میں ہو یا خلاف جنس ہو کہ ایک نے روپیہ دیا اور دوسرے نے اشرفی یا یہ کہ ہر ایک انہیں سو اپنی آپکو جدا جدا کو ہر طرح درست ہے۔ اس شرکت میں جو شخص کوئی چیز مول لے گا تو مطالبہ قیمت کا صرف اسی مشتری سے کیا جاوے گا دوسرے شریک سے نہ ہوگا اسلئے کہ اس شرکت میں کفالت نہیں، ہاں مشتری جو دام چرنے کے بائع کو دے اور دوسرے شریک سے اس کے حصہ کے موافق بہرے دینے جتنا اوسکی طرف سے دیا ہو وہ اس سے بہرے اور شرکت عثمان میں اگر دونوں مال ہلاک ہو جاوے یا مال مشترک خریدنے سے پیشتر ایک مال جاتا رہے دو وزن صورت میں داخل ہو جاتی ہے۔ اور اگر دونوں شریکوں نے ایک اپنی مال کے عرصہ میں کوئی اسباب خریدے اور دوسرے مال تلف ہو جاوے پس جو اسباب خرید ہو گیا ہو وہ دونوں میں مشترک ہوگا اور جسے مول لیا ہو وہ اپنی شریک کے حصے کے موافق اسباب کا دام اس سے لے اور اگر دوسرے کو نہیں سے ایک کے لیے چند روپیہ نفع میں سے مقرر کر دیا ہو تو یہ شرکت فاسد ہو جاتی ہے (اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ اون روپیوں کے سوا اور کچھ نفع ہو) اور شرکت مفاوضہ اور عثمان کے دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ مال مشترک کو بطور جماعت کیسے حوالے کرے یا ٹیکہ دے یا امانت رکھے یا معاشرت پر دیوے یا کسی کو وکیل کرے اور ہر ایک کا لقرن مال مشترک میں حکم میں امانت کے ہے دینے اگر مال لقرن سے جاتا رہے گا تو اوسکو تاوان دینا نہ پڑے گا اور شرکت معاہدہ میں تیسری قسم تقبل ہے اوسکی صورت یہ ہو کہ دو درزی خواہ ایک درزی اور ایک نگرین اس شرط پر شریک ہوں کہ دونوں کام مشترک کیا کریں اور مزدوری جو کچھ دے گا وہ دونوں بانٹ لیا کریں اس شرکت میں اگر ایک شخص کوئی کام نظر کر لے گا وہ دونوں کو کرنا لازم ہوگا

معاہدہ  
شرکت

اور جو ایک کما دلیگا وہ دونوں میں مشترک رہیگا چوتھی قسم شرکت معاملے کی وجہ سے  
اوسکی یہ صورت ہو کہ دو شخص بدون مال کے شریک ہوں اس طرح کہ اپنے اعتبار سے  
مال خریدیں یعنی لوگوں سے جان پہچان ہونے کی جہت سے مال بطور قرض خریدیں  
اور یہ خریدی رقم نقد کچھ زندگیاں میں (یہ شرکت متضمن نکالت کو ہوتی ہو کہ ہر ایک شخص ان میں  
سے دوسرے کا وکیل ہوتا ہے) پھر اگر نصف النصفی کے اقرار سے مال خریدیں یا ایک  
تہائی اور دہائی کی شرط سے تو نفع ہی اس طرح ہوگا اور زیادتی کی شرط  
باطل ہوگی (یعنی اگر آپس میں اقرار کریں کہ مال نصف النصف خرید کرینگے تو نفع بھی  
آدھوں آدھ ہی ہوگا اگرچہ اقرار میں نفع ایک زیادہ ٹکڑا لے

فصل

اور لکڑیاں لانے اور شکار کرنے اور پانی دینے میں یہ شرکت درست نہیں بلکہ جسے  
کام کیا ہو کمائی اوسکی ہوگی اور دوسرے کو اس قدر مزدوری واجب ملے گی جتنا اس نے  
کام کیا ہوگا (یعنی ایسے کام میں اگر دوسرا شخص رفیق رہا ہو تو اس کو اس کے کام کے موافق  
مستحق مزدور دیجاویگی اور اصل چیز خاص کام کرنے والے کی ہوگی اور  
جس صورت میں کہ شرکت فاسد ہو جاوے تو نفع مال کی مقدار کو بموجب ہوگا اگرچہ زائد کی شرط  
کر لی گئی ہو اور معاملہ شرکت دونوں شریکوں میں سے کسی کے مرجانیسے باطل ہو جاتا ہو اگرچہ مرجانا  
حکمی ہو (چنانچہ مزدور اور الحرب کو چلا جاتا ہو وہ حکم کو اعتبار سے مرجاتا ہو اور چاکہ کوئی  
دونوں شریکوں میں سے دوسرے کو مال کی زکوٰۃ بدون اس کی اجازت کو ندی پس اگر ہر ایک نے  
دوسرے کو اپنی مال کی زکوٰۃ دینے کی اجازت دیدی اور دونوں نے ایک ساتھ ادا کی تو جس قدر  
دوسرے کے مال کی زکوٰۃ دی ہوگی وہ ہر ایک کو دینی پڑے گی اور اگر ایک ساتھ ندی ہو بلکہ  
ایک نے آٹے اور دوسرے نے پیچھے تو پچھلے کو ہی اول شخص کے حصے کے

زکوٰۃ کا تادان لازم ہوگا مغاومت کے دو شرط یوں مین سے ایک نے دوسرے کو  
صحت کرنے کے لیے ایک لونڈی خریدنے کی اجازت دی اور اوسنے اوس  
اجازت کے بموجب لونڈی خریدی اوماں مشترک مین سے اوسکا دام دیا تو یہ  
لونڈی اوس خریدنے والے کی ہوگی بدون عوض کے (یعنی نصف قیمت لونڈی  
کی اپنے شریک اجازت دینے والے کو نہ دینے پڑے گی)

### کتاب الوقف

اسمین وقف کرنیکا بیان ہے۔ وقف اسکو کہتے ہین کہ کوئی شخص کسی چیز کو  
اپنی ملک مین روکے رکھے اور اوسکا نفع خیرات کر دے (جس چیز کو وقف  
کرے اوسکو موقوف کہتے ہین اور وقف کرنے والا واقف ہو) واقف کے  
ملک موقوف پر سے قاضی کے حکم کرنے سے جاتی رہتی ہے (یعنی اگر قاضی  
حکم کر دے کہ اوسکی ملک جاتی رہی تو جاتی رہتی ہے اسلیے کہ بن مسائل مین  
اختلاف ہوتا ہے وہاں قاضی کا حکم یہی حال رکھتا ہے اور وقف مین بھی  
علما کو اختلاف ہو کہ واقف کی ملک اوسپر سے جاتی رہتی ہے یا نہیں پس قاضی  
کے حکم کے بعد کچھ شک ملک کے جائینکا نہیں رہتا لیکن واقف کے ملک  
جانے کے بعد وقف کا مالک کوئی اور نہیں ہو جاتا۔ اور وقف پورا نہیں ہوتا  
جب تک کہ اوسپر متولی قبض نہ کرے اور واقف اوسکو علیحدہ نہ کر دے (یعنی اگر  
ایسی چیز ہو جو قسمت ہو سکتی ہو تو واقف کا علیحدہ کر دینا موقوف کو شرط ہوگا  
اور یہ بھی ضرور ہوگا کہ وقف کی صورت انجام کو ایسی کر دے کہ وہ منقطع نہ ہو جاوے  
بلکہ جاری رہے) مثلاً اگر چند خاص لوگوں پر وقف کرے جنکا کسی زمانے مین

نصف



نہونا بھی ممکن نہ تو یہ کہدے کہ ان لوگوں کے نہ ہنے کے بعد وقت کے فقیروں یا علما  
 کو اس کا نفع پہنچے تاکہ ہمیشہ وقف جاری رہی اور اگر واقع زمین کو مع بیوں اور  
 کھیتی کرنے والوں کے وقف کر دے تو درست ہو اور نیز درست ہو وقف کرنا مشاع کا  
 (یعنی ایک تہائی یا نصف زمین کا) بشرطیکہ حکم اس کے جائز ہو نہ ہو گیا ہو (یعنی اگر  
 قاضی حکم کر دے کہ مشاع کا وقف کرنا درست ہے تو درست ہو جاوے گا ایسے کہ مشاع  
 کا وقف کرنا مسئلہ اختلافی ہے تو جس صورت میں قاضی اس کے جواز کا فتویٰ دے تو  
 درست ہو گا) اور درست ہو ایسے اشیاء کا وقف کرنا جنکو ادھر ادھر لیجا سکتے ہیں  
 اور ان میں پہلے سے وقف ہو تا آیا ہو (یعنی لوگوں کا معمول ہو کہ ان چیزوں کو  
 وقف کیا کرتے ہوں جیسے تیرا اور پہاؤڑا اور بسولا اور تابوت اور قرآن مجید اور  
 کتابیں) اور موقوف ملک میں نہ لائی جاوے اور نہ تقسیم کیجاوے اگر چہ اپنی  
 اولاد ہی پر وقف کیا ہو۔ اور وقف کے پیداوار میں سے اول مرست اور دست  
 موقوف کی کیجاوے گو واقع نے اس بات کی شرط نہ کی ہو اور اگر موقوف کوئی  
 مکان ہو تو اس کی تعمیر اس کے ذمے ہے جو اس میں رہتا ہو اور اگر وہ تعمیر سے انکار  
 کرے یا عاجز ہو کہ نہ کر سکتا ہو تو حاکم تعمیر کر دے اور لاگت اس مکان کی کرایہ میں  
 سے لگاوے اور اگر موقوف ٹوٹ جاوے تو اس کا ٹوٹا ملہ اس کی تعمیر میں لگایا  
 جاوے اگر ضرورت ہو ورنہ اس کو رکھ چوڑنا چاہیے کہ دوسری وقت حاجت  
 اس کی پڑے مگر وقف کے مستحقوں کو حاکم اس کا ملہ تقسیم نہ کرے۔ اور اگر واقع  
 وقف کی پیداوار کو اپنی ذات کے واسطے کرے یا وقف کی ولایت اپنی طرف  
 لے کہ متولی خود رہے تو درست ہے لیکن اگر وہ خیانت کرتا ہو تو موقوف کو

اوسکے ہاتھ سے نکال لینا چاہیے جسسی وصی (اگر قاسن ہوتا ہے تو وصی نیا  
اوسکا موقوف کر دیتے ہیں اور اوسکی جگہ دوسری کو مقرر کرتے ہیں )  
کو وقف کرنے والے نے شرط کر لی ہو کہ موقوف کو میرے ہاتھ سے نہ نکالیں  
فصل چوتھ شخص مسجد بناوے تو اوسپر سے اوسکی ملک بنجاوگی جب تک کہ اوسکو

اپنی ملک سے مع راستے کے جدا نہ کر دے اور اوسمیں نماز پڑھنے کی اجازت  
نہ دیدے بعد اجازت کے اگر اوسمیں ایک شخص بھی نماز پڑھ سکے مالک کی ملک  
جاتی رہے گی۔ اور جو شخص ایک مسجد بناوے کہ اوسکے نیچے تہ خانہ ہو یا اوپر بالا خانہ  
اور مسجد کا دروازہ راستے کی طرف کرے اور اوسکو اپنی ملک سے جدا کر دے یا اپنی  
گھر کے اندر ایک مسجد بناوے اور لوگوں کو اوسمیں نماز کی اجازت دے تو اوس  
شخص کو اوسکا بیچنا درست ہو گا اور اوس سے ترکہ دوسرے وارثوں کو پہنچے گا  
(یعنی وقفی مسجد کے حکم میں نہوگی) اور جو شخص سقاوہ مثل حومن وغیرہ کی یا مسلمان  
یا قافلے کے اوترنے کا مکان یا قبرستان بناوے تو اوسکی ملک ان چیزوں پر سے  
نہیں جاتی جب تک کہ قاضی حکم ملک کے جاتے رہنے کا نہ کرے (یعنی مروت واقف  
یہ کہنے سے کہ میں اسکو وقف کر دیا ملک بنجاوگی) اور اگر مسجد کی راہ میں سے کچھ  
مسجد میں ملا دیا جاوے یا مسجد میں سے کسی قدر زمین راہ میں شامل کر دیا و  
تو درست ہے

الحمد لله والمنة کہ ترجمہ کنز الدقائق کی جلد اول باہ رمضان المبارک ۱۳۸۶ھ بمطابق  
الصلوة والسلام بعد تصحیم کامل اور حزن بحزن مقابلہ کرنے ترجمہ کیساتھ مسل کتاب علی کا تمام کو پڑھی  
وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین و صلے اللہ علی سیدنا محمد وآلہ و صحابہ وسلم

## کتاب البیوع

اسمین خرید و فروخت کے اقسام کا بیان ہو۔ آپس کی رہنمائی سے ایک مال کو دوسرے سے بدل لینا بیع کہلاتا ہے اور بیع ایک قسم سے ایجاب کرنے اور دوسرے کی قبول کرنے سے جبکہ دونوں بصیغہ ماضی ہوں لازم ہو جاتی ہے (مثلاً جب ایک نے کہا کہ میں نے اتنے کو بھیجی اور دوسرے نے کہا کہ میں نے خرید کی تو بیع لازم ہو گئی اول شخص کے قول کو ایجاب کہتے ہیں اور دوسرے کی قبول کو قبول اور اگر زبان سے ایجاب و قبول مکرین بلکہ بائع (یعنی بیچنے والا) اپنی چیز حوالے مشتری دینے خریدار کے ہکر دے اور مشتری دام اس کے حوالے کرے تب بھی بیع لازم ہو جاتی ہے اور اگر کوئی اول و دونوں میں سے دو تامل کرے اور قبول کرنے سے پیشتر مجلس معاملہ سے اوٹ ہو جاوے تو ایجاب باطل ہو جاوے گا۔ اور دام اگر سامنے ہوں تو او کی تعداد اور وصف بیان کرنے چاہئیں اور اگر سامنے ہوں تو ضرورت بیان شمار اور وصف کی نہیں دینے اگر دام موجود ہوں اور مشتری اشارہ کرے کہ انکے عوض فلاں چیز مول لی تو حاجت اسباب کی نہیں کہ دام کی مقدار اور وصف بھی بیان کرے اور اگر موجود ہوں اور اشارہ نہ کرے تب لازم ہے کہ شمار اور وصف دونوں بیان کرے مثلاً یوں کہے کہ دس روپیہ فلاں سے لے کی عوض لیتا ہوں اور درست ہو نقد داموں بیچنا اور او بار بار بیچنا بشرطیکہ دام کے ادا کا وقت معلوم ہو۔ اور اگر بیع کرنے میں مول کو دام گول ٹٹول رکھو تو اس سے وہی سمجھے جاوے گی جو شہر میں اکثر چلتے ہوں اور اگر بہت سے سکے چلتے ہوں اور بیان نہ کرے کہ کون سے سکے کے عوض بیع ہوئی تو یہ معاملہ فاسد ہوگا اور کہا نیکی چیزوں مثلاً کپڑوں جو وغیرہ کو ناکہ اور ڈھیری لگا کر اٹکل سے بیچنا اور ایک برتن خاص یا معین یاٹ

بیع تفصیل کتاب  
کہ کون سا روپیہ  
قوانین سے ملتا  
۱۱

سے ناپ تو لکھ چنا درست ہو اگرچہ پیمانہ احسن من کا اور وزن باٹ کا معلوم نہ ہو  
 اور اگر کوئی شخص اناج کا ڈھیر صلح بیچے ایک درم ٹھہرا کر بیچے تو ہرٹ ایک صلح  
 کی بیچ ہوگی (ڈھیر کی ہوگی) اور اگر بکریو کا کلو یا کچرے کا تھان ہر بکری یا کچرے درم  
 ٹھہرا کر بیچے تو بیچ کل کی فاسد ہوگی (یعنی ایک بکری اور ایک گزری ہی سمجھو) ان اگر  
 ان صورتوں میں بائع تعداد سب معاہدوں کی بکریوں اور گزروں کے کدیگا و سبکی بیچ درست  
 ہوگی۔ اگر دبا بائع نے معاہدوں کی تعداد بتا کر غلو کا ڈھیر بیچا اور وہ مثلاً ایک  
 پیمانہ کم نکلا تو مشتری چاہے حصہ رسد دامن سے لے لے یا (راضی نہ ہو تو) وہیں کی  
 اور اگر (تعداد سے) زیادہ نکلے تو وہ بائع کا ہی مشتری کا نہیں، اور اگر کچرے کے  
 تھان میں ایک گز مثلاً کم نکلے تو مشتری چاہے پورے دام کو لے لے خواہ اس تھان  
 سے اور اگر زیادہ نکلے تو وہ مشتری کا ہی اور بائع کو اختیار نہیں (کہ چاہے بیچے چاہو  
 بیچے) اور اگر تھان کی قیمت میں بائع نے کدیگا کے گز ایک درم کو بیچے بغیر اصل تعداد  
 گزوں کی یہی بتا کر اوپر دام کو اور اتنا بھلا اور کہا کہ فی گز ایک درم کو بیچو اور اس صورت میں  
 تھان مذکور کم نکلا تو مشتری چاہے حصہ رسد دامن سے لے لے یا بیچے کو ہی (اور یہی  
 حال ہو اگر تھان مذکور زیادہ نکلے یعنی خواہ حصہ رسد یا دتی کا دام اس کے حساب سے  
 لگا کر زیادہ دیکر لے نہیں تو بیچ توڑ دی اور اگر گھر میں سے دس گز دین بیچے جسکی  
 جگہ معلوم نہ ہو تو بیچ فاسد ہو لیکن اگر مکان کے تنوچھے ہول و راوین سے دس کی بیچ  
 کیجا دی تو فاسد ہوگی (بلکہ جائز ہوگی) اور اگر ایک گھڑی اس شرط پر لی کہ اس میں دس  
 تھان ہیں مگر او میں کم یا زیادہ نکلے تو دونوں صورتوں میں بیچ فاسد ہے اور اسی صورت میں  
 اگر ہر تھان کا دام جدا لگانا بتا دیا تو جس صورت میں دس سے کم نکلے تو اوی مقدار کی بیچ

بیچ چاہے  
 بیچ چاہے  
 بیچ چاہے  
 بیچ چاہے

صحیح ہوگی (جبئی گھڑی میں ہوگی) اور مشتری کو اختیار دیا جاوے گا (کہ یا ہے حصہ رسد  
 دامون سے اتنے تھانوں کو لے لے خواہ کل نہ لے) اور اگر تھان زیادہ نکلیں گے (مثلاً  
 گیارہ یا بارہ) تو بیع فاسد ہوگی (اسی لیے کہ اس صورت میں یہ معلوم نہیں کہ دس یا جو فروخت  
 ہوئے وہ کوئی ہیں) اور اگر تھان کو یوں خرید کہ دس گز کا ہی گز ایک روپیہ کے  
 حساب سے اور وہ ساڑھو دس گز کا نکلا تو مشتری کو دس روپیہ کے عوض لینا ہوگا  
 اور پھر دینے کا اختیار منوگا اور اگر ساڑھے نو گز نکلیں گے تو نو روپیہ لینا ہوگا (اس)  
 اختیار کے ساتھ (کہ چاہے لیے چاہے نہ لے) فصل گہری فروخت میں دیواروں کی  
 نیویں اور کنبیان اور زمین کی بیج میں درخت بدون ذکر کیے جاتے ہیں لیکن زمین کی  
 بیج میں اس میں کی زراعت اور درخت کی بیج میں اس کا پہلے دن ذکر کیو شامل نہیں ہوتا  
 اور اگر زمین اور درخت کی فروخت میں ذکر کہیتی اور پہلے کا ذکر تو بائٹ کو کہا جاوے گا  
 کہ اپنی کہیتی اور پہلے کاٹ لے اور زمین خواہ درخت جو اگر اور پہلے کا بیچنا درخت پر  
 خواہ وہ کارآمد ہو گیا ہو (یعنی گدرا گیا ہو) یا نہ ہو درست ہے اور مشتری اس  
 پہلے کو اس وقت توڑ لے اور اگر بیج میں شرط کر لیا کہ پہلو نکودرخت پر رہنے دوں گا تو  
 بیج فاسد ہوگی (اور امام شافعی کے نزدیک ایسی پہلوں کی بیج جو کارآمد نہ ہوئے ہوں  
 درست نہیں اور امام اعظم کی دلیل قول آنحضرت علیہ السلام کا ہے کہ جو شخص شتر کا  
 شگونہ ڈالے بعد از فروخت خرید کر تو اس کا پہلے بائٹ کر لیا مگر اس صورت میں کہ مشتری شرط  
 کرے کہ پہلے ہی میں لڑکا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خرید کر پہلے شتر کا پہلے ڈالنے کے  
 بعد بیج کنادرست ہے حالانکہ اس وقت وہ پہلے کسی کام کا نہیں ہوتا نہ گدراوے)  
 اور درخت پر کے پہلوں کی بیج میں اگر بائٹ چند سیر معلوم ملے وہ رکھو (مثلاً کھے کہ

چار سیر نہ بیچو ٹنگا) تو درست ہو۔ اس طرح صحیح ہی بیچنا گیسوں کا بالی مین اور لو بیس کو چمکے کے اندر۔ اور بیع (یعنی بکلی ہوئی چیز) کے ناپڑکی مزدوری بائع کے ذمہ ہوگی اور دامون کے پرکھنے اور تولنے کی مشتری کے ذمے اور جو شخص کچھ اسباب نقد کے عوض فروخت کرے تو اول اسباب مشتری کے حوالے کرے اور اگر ایسا نہ دے دینے اسباب ہی کے عوض میں اسباب فروخت کرے) تو دونوں ایک ساتھ ایک دوسرے کو چیز جو الکرینہ واسیلے کہ دونوں اسباب قیمت بھی ہو سکتے ہیں اور اسباب بھی تو ساتھ ہی دینے چاہئیں) باب جا کر بیچنے کے بیان میں (یعنی بائع اور مشتری کو اختیار ہونا کہ چاہیں بیع رکھیں چاہیں نہ رکھیں) بائع اور مشتری دونوں کو خواہ ایک کو تین دن کا یا اس سے کم کا اختیار درست ہو اور اگر زیادہ کا ہو گا تو زیادتی جائز نہ ہوگی اور اس صورت میں بھی اگر تین دن کے اندر بیع کے معاملہ کو درست رکھیں گے تو صحیح ہوگا۔ اگر اس شرط پر بیچا کہ تین دن تک اگر دام نہ ٹنگا تو بیع نہ ہوگی تو یہ شرط جائز ہے اور چار دن کی اگر قید لگا دیگا تو درست نہ ہوگی لیکن (باوجود چار دن کی قید کے) اگر قیمت تین دن کے اندر لیا کر دیگا تو بیع درست ہو جائیگی (اسی لیے کہ اگر چہ چار دن کا نام زبان سے لیا تھا مگر دام تین ہی دن میں دیدیے تو گویا تین ہی دن کی شرط تھی) بائع کا اختیار بیع کو اس کی ملک سے باہر نہیں ہونے دیتا اور مشتری کے لیے جانیکہ بعد اگر ہلاک ہوگی تو اس کی قیمت دینی آویگی (جاننا چاہیے کہ جو دام چیز کا مشتری اور بائع میں بٹھرتا ہے اس کو ضمن کہتے ہیں اور وہ چیز جن کو بازار میں ہو اس کو قیمت کہتے ہیں پس جس صورت میں بائع کا اختیار ہو اور مشتری چیز لے جاوے اور اس کے پاس سے جاتی رہے تو مشتری کو ضمن دینا نہ آویگا بلکہ قیمت بازار کی دینی پڑیگی اور مشتری کا اختیار بائع کی ملک ہو گا)

بجائز بیع

کامانہ نہیں کر مشتری ہی اسکا مالک نہیں ہوتا اور اس صورت میں اگر بیع جاتی رہیگی  
تو مشتری کو دشمن دینا پڑیگا جیسے بیع کے عید بار ہو چکی صورت میں ہو (یعنی اگر مشتری کا  
اختیار تھا اور وہ بیع کو لیکر چلا آیا اور اس کے پاس اس کر بیع میں کچھ عیب ہو گیا تو اس  
صورت میں بھی اسکو دشمن دینا پڑیگا بازار و قیمت نہ لیا جائیگی اگر ایک مرد کی منگو مر لڑی  
متی اونے اس کے مالک سے اسکو اختیار پر خریدا تو نکاح ابھی باقی رہیگا (اسو اسلے کہ وہ  
لونڈی اختیار کے باعث ابھی اسکی ملک میں نہیں آئی کہ نکاح ٹوٹ جاوے) پس اگر شخص  
اوس سے صحبت کرے تو اس صورت میں بھی اسکو اختیار واپس کر دینا ہوگا (اسلے کہ یہ صحبت  
پہلے نکاح کو سبب ہو نہ اوس بیع کے پسند ہو نیکے لیے) اور جس شخص کو اختیار ہو وہ دوسرے  
کے پیشہ پیچھے اگر معاملے کو جائز رکھے تو درست ہو اور اگر منع کرے گا تو درست نہ ہوگا (یعنی  
باعث مشتری میں سے جسکو اختیار ہو تو منع معاملے کے لیے وہ سبک کا بھی موجود ہونا  
چاہیے) اور اگر جس شخص کو اختیار تھا وہ مر جاوے یا مدت اختیار کی اپنی تین گندہ جائین  
تو عقد بیع کامل ہو جاتی ہو اور اگر بیع بدہ ہو اور مشتری اسکو آزاد کر دی یا آدھی کے  
معلق باتین اس کے ساتھ کرے (مثلاً اسکو مکاتب یا مدبر کو دی یا بیع کی ملکیت کی  
جست و اس کے پاس کی زمین شفعہ کی راوے ہو تو اس کو بھی اگر مشتری نے اختیار  
لے رکھا تھا بیع پوری ہو جاوے گی اور اگر مشتری دوسرے کے اختیار کو بشرط کرے (مثلاً  
کہو کہ زید اگر پسند کرے گا تو بیع منعقد ہوگی ورنہ نہ ہوگی) تو درست ہو اور اس صورت میں مشتری  
اور زید میں بیع جو نساج کو جائز یا منع کر دینا درست ہوگا اور اگر ایک جائز رکھے اور  
دوسرا منع کرے تو پہلے والے کی بات کا اعتبار ہوگا اور اگر دونوں کی بات ایک ہی  
مانعہ ہوئی ہوگی تو بیع منع رہیگی۔ اور اگر بائع دو ملکوں کو اس شرط پر بیچے کہ ایک

بائع کا اختیار  
معلق باتین سے  
بیع پوری ہو جائے  
تو بیع منعقد ہوگا  
ورنہ نہ ہوگا

مین مجھ کو اختیار ہو اور اسکو ملحدہ اور معین کر دے تو مجھ اختیار درست ہو گا ورنہ درست نہ ہو گا۔ اور معین کر شیکا اختیار چار سے کم مین درست ہی رہیے اگر تین خیر مین اختیار لیگا کہ جو ہنسی چاہوں لے لوں تو درست ہو گا اور چار چیزوں مین جائز نہ ہو گا جیسے اختیار تین دن کا درست ہو زیادہ کا نہیں، اور اگر دو مشتریوں نے اختیار کی شرط پر کئی چیز مول لی اور ایک اونہن سے راضی ہو گیا تو دوسرا بھی واپس نہیں کر سکتا ایسے اسکا اختیار بھی جاتا رہا، اور اگر ایک غلام اس شرط پر لیا کہ وہ نانہالی یا کاتب ہے اور اس کے خلاف نکلا تو مشتری چاہے پورے داموں کو نئے لے یا سپردے

ایسی کہ یہ امور وصف ہیں انکے عوض مین دام نہ لینگا

باب دیکھنے کے اختیار کے بیان میں۔ جس چیز کو مشتری نے مذکما ہوا کا خرید لینا درست ہو مگر دیکھنے کے بعد اسکو سپردینے کا اختیار ہے گو پہلے راضی ہو چکا ہو اور اگر بائ اپنی چیز مین دیکھی ہو پھر اسکو دیکھنے کے بعد یہ اختیار نہیں کہ مشتری ہی واپس کرے۔ اور دیکھنے کا اختیار اونہن باتوں سے باطل ہوتا ہے جسے شرط کا اختیار جاتا رہتا تھا ایسے اختیار واسلے کے مرجائے یا تین دن گز جائے وغیرہ سے دیکھنے کا اختیار جاتا رہتا ہو، اور غلے کے ڈھیر اور غلام کے منہ کا دیکھنا اور جانور کے منہ اور بچے کا دیکھنا اور لپٹے ہوئے گڑے کے اوپر کی تدیکھ لینا اور گھر کو اندر سے دیکھنا کافی ہو، ایسے انکے دیکھنے کے بعد اختیار دیکھنے کے وجہ سے سپرد نہ سکیگا، اور وسیع کے لینے کے واسطے (اگر مشتری نے کسی کو دیکل کیا ہو تو) دیکل کا دیکھنا مثل مشتری کے دیکھنے کے ہو (اختیار کے دو ہو جائے مین) مگر قاعدہ مشتری کا دیکھنا کافی نہیں، (یعنی اگر مشتری نے کسی کے ہاتھ پر یا کھلا بیجا ہو تو وہ اگر بیچ کو دیکھ دیکھا تو اس سے نہ

کچھ چیزیں  
بیچنے کے  
لیئے ہیں



سومشتري کا اختيار بنادينا، اندھا اگر بیع کا معاملہ کرے اور کوئی چیز مول لے تو درست  
 ہے اور جب وہ کسی چیز کو مثال لے یا سو گنہ لے یا چکھ لے (یعنی ایسی چیزوں کو جن کا حال  
 مٹونے خواہ سو گنہنے خواہ چکھنے سے معلوم ہو جاتا ہو یا زمین کا حال اوس سے بیان  
 کر دیا جاوے) دکا سطر علی ہے) تو اوس کا اختیار دیکھنے کا جاتا رہتا ہے اگر دو تھان خریدے  
 جن میں سے ایک کو خریدنے کے پیشتر دیکھ لیا تھا اور دوسرے کو بعد خریدنے کے دیکھا تو  
 ہو سکتا ہے کہ وہ دونوں کو دیکھنے کے اختیار سے واپس کر دے۔ اور دیکھنے کا اختیار  
 اور شرط کا اختیار ورثہ میں نہیں آتا (یعنی اگر اختیار والا مر جاتا ہے تو اوس کے  
 وارث کو اختیار نہیں رہتا کہ بیع کو واپس کر دے) مشتری نے اپنی دیکھی ہوئی  
 چیز کو مول لیا پس اگر اوس کا حال کچھ کا کچھ ہو گیا ہو تب تو مشتری کو دیکھنے کا اختیار ہوگا  
 اور اگر چون کی تون ہو تو اختیار نہ ہوگا۔ پہلے اگر مشتری کے کہ بیع کا حال بدل گیا اور  
 بائع کے کہ نہیں بدلا تو بائع کا قول معتبر ہے اور اگر دیکھنے میں دونوں کا اختلاف ہو تو  
 مشتری کا قول معتبر ہے مثلاً مشتری کے کہ میں بن دیکھ خرید رہا ہے اور بائع کے  
 کہ دیکھ کر خرید کیا ہے تو مشتری کی بات مانی جاوے گی، اور اگر ایک گٹھری تھانوں کی  
 مول لی اور اوس میں سے ایک تھال بیچ ڈالا یا کسیکو ہبہ کر کے اوس کے حوالے کر دیا  
 تو اب عیب کے سبب تو پھر سکتا ہے مگر دیکھنے کے اختیار اور شرط کے اختیار سے  
 واپس نہ کر سکیگا (اسی لئے کہ ایک تھان میں تھن مالکانہ کر نیسے اس کا اختیار جاتا رہا  
 باپ عیب کو سبب سے اختیار ہو نیلے یا نہیں۔ مشتری اگر بیع میں کچھ نقصان پاو  
 تو چاہے پورے دام کو لے لے خواہ واپس کر دے۔ اور عیب اوس نقصان کو کہتے ہیں  
 جس کے بیع میں ہونے سے سوداگر دن کے نزدیک اوس کی قیمت کم ہو جاوے جیسے غلام

لوڈی میں بھاگنا اور چھوٹنے میں موت دینا اور چوری کرنا اور دیوانہ پن ہونا اور خاص کر چوری  
 میں منہ کی جڑ ہوا اور بغل کی جڑ ہوا اور زنا کار ہونا اور حرام کی اولاد ہوتی ہے اور عیب  
 چاروں چیزوں غلام میں عیب نہیں اور کافر ہونا و فون میں عیب ہوا و عیب کا ہونا  
 اور پیاری کا خون جاری رہنا اور پرائی کمانسی اور دوسرے کا قرضدار ہونا اور بال اور  
 بانی آنکھ میں ہونا عیب ہوا پس اگر مشتری کے پاس کر بیع میں ایک اور عیب پیدا ہو جاوے  
 تو مشتری پہلے عیب کا دام بٹے سے پیر لے یا اگر بٹے بیع کے پیر لینے پر راضی ہو تو  
 پیر دے۔ اور اگر مشتری نے ایک تھان خرید کر قطع کیا پھر اوس میں عیب معلوم ہوا تو  
 جس قدر عیب سے نقصان ہو وہ دام بٹے سے پیر لے اور اگر بٹے قطع کیے ہوئے تھان کو  
 لینا منظور کرے تو اسے اختیار ہے کہ پیر لے اور اگر مشتری قطع کے بعد تھان کو بیٹھا لے  
 تو اب نقصان کا عوض بٹے سے نہیں لے سکتا۔ اگر کہہ دیکر قطع کر کے سیایا آو سکوزنگ کیا  
 یا ستو لیکر اوس میں گئی ملا یا پیر کٹرے میں خواستو میں عیب معلوم ہوا تو نقصان  
 کا عوض بٹے سے پیر لے جیسے اس صورت میں کہ عیب دیکر بیع کو بیٹھا لے یا  
 بیع جو غلام عیدار تھا مر جاوے یا مشتری او سکوفٹ آزاد کرے (تو نقصان کا عوض  
 بٹے سے لیوینگا) اور اگر مشتری غلام عیدار کو مال کے بدلے آزاد کر دے یا او سکوفٹ  
 جان سے مار ڈالے یا کہا نامول لیا تھا او سکوفٹ لے یا اوس میں سے کس قدر کہا او تو  
 نقصان کا عوض کچھ نہاویگا سا اور اگر کسی نے اٹھے یا کیرے یا اخروٹ مول لیے  
 اور توڑنے سے ایسے خراب ٹکے کہ کچھ کا درآمد ہوں تب تو مشتری نقصان کا عوض  
 بٹے سے پاویگا اور اگر بالکل کارآمد نہ ہوں تو تمام دام بٹے سے پیر لینگا سا اور اگر بیع  
 کو مشتری نے بیٹھا والا وہ کسی عیب کے باعث قاضی کے حکم سے مشتری کے پاس

اور اگر  
 عیب سے  
 اور اگر  
 کے بیچ  
 بیع سے  
 تو مشتری

واپس آئی تو مشتری نے جس سے اسکو مول لیا ہوا دسکو پیر دے اور اگر مشتری نے اس کو چیز کو آپس کی ضمانندی سے پیر لیا ہوا (قاضی کے حکم سے نہ پیرا ہو) تو (اب بائع اول کو) واپس نہیں کر سکتا۔ اگر مشتری نے مہیج کو قبضہ میں لا کر دعویٰ کیا کہ اس میں عیب ہو تو اوپر مٹن کے دینے کے لیے جبر کیا جاوے گا لیکن اسکو چاہیے کہ گواہ پیش کرے عیب ثابت کرے یا پھر بائع سے عیب ہونے کی قسم لے پھر اگر مشتری کہے کہ میرے گواہ شام میں ہیں (یعنی دور ہیں) انہیں سکھتے تو مٹن بائع کے حوالے کرے بشرطیکہ بائع قسم کھائے اگر مشتری دعویٰ کرے کہ جو غلام میں لیا ہو وہ بگڑا ہو تو بائع سے قسم نہ لیا وی جب تک کہ مشتری اس بات کو گواہ ملاوے کہ یہ غلام میرے پاس سے بھاگا ہو اور جب وہ گواہ پیش کر دے تو بائع سے یہ قسم لیاوے کہ بخدا میرے پاس کبھی نہیں بھاگا تھا (اس لیے کہ اول تو یہ چاہیو کہ مشتری بھاگنے کا عیب غلام میں ثابت کر دے اس سے ہی ضرورت اس کے گواہوں کی ہوئی جب وہ عیب ثابت ہو چکا تو اب بائع اس بات کی قسم کھاوے کہ یہ عیب میرے پاس نہ تھا اب نیا پیدا ہوا ہو اس عیب کے سبب ہی مشتری کا حق پیر دے کا نہیں) اور مقبوض چیز کی مقدار میں قول قاضی کا (یعنی مشتری کا) معجز ہو (مثلاً مشتری نے ایک تھان لیا اور عیب کے باعث اسکو پیر ناچا یا اور بائع نے کہا کہ یہ میں نے گواہ تھا اور مشتری نے کہا کہ اٹھا رہا تو مشتری ہی کا قول معتبر ہے) اگر دو غلام ایک عقد میں مول لیے اور ایک پر قبضہ کیا اور دونوں میں سے کسی میں عیب معلوم ہوا تو چاہے وہ دونوں کو لے لے یا دونوں کو پیر دے (اس لیے کہ جب ایک عقد میں ایسے دو دونوں کا حکم ایک چیز کا ہے) اہل گمنا ایسی چیز مول لی جو ناپ یا تول سے بکتی ہے اور او میں سے کسی عقد میں عیب پایا تو خواہ ساری کو واپس کر دی خواہ سب کو لے لے (پہ نہیں ہو سکتا کہ اچھے کو

رہنوردی اور عیدار کو واپس کرے اور اگر بیع میں سے کسی عقد دوسرے کی ملک محل  
 آوی تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ باقی بیع کو بائع کو پیر دے یا ان اگر بیع کپڑا ہو کہ  
 اوس میں تھوڑا دوسرے کا ہو تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ باقی کو واپس کر دے یا اسلئے کہ  
 ایک کپڑے میں شرکت ہونے سے اوس سے نفع نہیں لے سکنے کا اگر کپڑا مول لیکر عیب  
 دیکھا اور اوس کو پہن لیا یا عیدار سواری پر اپنے کام کو سوار ہوا یا اوس کے مرض کا  
 علاج کیا تو اس سے عیب پر راضی ہونا پابیا جائیگا اور اگر سواری کے پانی پلانے کو یا  
 بائع کے پاس لیجانے کو یا اوس کے لیے گھاس خریدنے کو سوار ہوا ہوگا تو اس سے ضمانتی  
 عیب کی نہ معلوم ہوگی اور اگر (بیع غلام نے بائع کے یہاں چوری کی تھی اور عیب)  
 مشتری نے اوس پر اپنا قبضہ کیا تو اس چوری کی علت میں اس کا ہاتھ کاٹا گیا تو مشتری  
 اوس غلام کو پیر دے اور بائع سے قیمت واپس لے۔ اور اگر بائع نے بیع کو وقت کھدیا کہ  
 میں بیع کے سب عیبوں سے بری ہوں گو سب کا نام نہ لیا تو یہ کہنا درست ہوگا اور  
 کچھ عیب کی جہت سے پیر نہ سکیگا (یعنی اگر اس نے اول کھدیا کہ بیع میں جو عیب ہو  
 مجھ سے سروکار نہیں نہ اوس کا مواخذہ مجھ سے چاہیے تو اگرچہ وہ سب عیبوں کا نام  
 نہ لیا تاہم کسی عیب کی جہت سے مشتری کو اختیار بیع کے پیر نے کا نہیں رہتا)  
 باب بیع فاسد کے بیان میں۔ بیع مردار کی اور خون اور سورا اور شراب اور  
 آزاد شخص اور ام ولد اور مدبر اور مکاتب کی ناجائز ہے پس اگر یہ چیزیں مشتری کے  
 پاس جاتی رہیں تو انکی قیمت مذہبی پڑگی۔ اور مہمل کو شکار کرنے سے پہلے بیچنا  
 اور ہوا میں اوڑتے جانور کو اور میٹھ میں کے بچے کو اور اوس بچے کو اور تنوں کے  
 اندہ دودھ کو اور سیپ کے اندر موتی کو اور بکریوں کی بیٹھ پر اون کو اور چبھ کے اندر

بجائے فاسد کے بیع

ملکہ کو بیعت  
 کی جائے تیار کی گئی  
 جس کو کہ وہ  
 کہنے کو پہنچا  
 کہتے ہیں ۱۱  
 ملکہ نے یہاں  
 کے اہل بیت کو  
 بتایا کہ وہ  
 فرشتہ کی  
 درخت کی  
 ایک کٹی ہوئی  
 مال نہیں ۱۲

۱۔ ایک کڑمی کو اور تھان میں سے ایک گز کو فروخت کرنا اور شکاری کا اسطرح بیچنا کہ جو  
 اس دفعہ میرے جال میں آوی اور سکواتے کو بیچنا ہوں یہ سب صورتیں ناجائز ہیں  
 (اسلئے کہ بیع سب صورتوں میں معلوم نہیں اسلئے بیع فاسد ہو) اور بیع خزانہ درست  
 نہیں (اور صورت اسکی یہ ہے کہ درخت پر کے میوے کو ٹوٹے ہوئی میوے کے ساتھ  
 اکٹل سے بیچے) اور نہ ملاست درست ہے کہ بالغ یا مشتری کے کہ اگر میں تجھ کو یا تیرے  
 کپڑے کو ہاتھ لگا دوں تو بیع ہم میں اور تم میں ہو جاوے) اور کنکر مارنے سے  
 بھی بیع ناجائز ہے (اسطرح کہ بالغ یا مشتری کے کہ اگر میں اس بیع پر یا تجھ کو یا تیرے  
 تو ہم میں بیع لازم ہو جاوے یہ تینوں عقد کا فرد کی معمول نہیں کہ بدون ضماندی  
 ایک طرف کے لازم ہو جاتی نہیں یہ سب فاسد ہیں) اور دو کپڑوں میں ایک کو فروخت کرنا  
 (اسطرح کہ معین کرے کہ کو نسا فروخت کرتا ہوں) اور چر اگاہ کو بیچنا اور اسکو شک دینا  
 اور شہد کی مکی کا فروخت کرنا جائز نہیں اور ریشم کے کیرے کو اور اس کے انڈوں کو  
 بیچنا درست ہے۔ اور بہاگے ہوئے غلام کی بیع جائز نہیں لیکن اگر ایسے شخص کے  
 ہاتھ بیچے جسکے پاس اس غلام کے ہونیکا گمان ہو تو درست ہے عورت کے دودھ  
 کی بیع اور سور کی بالوں کی درست نہیں ہاں بالوں کو موزی وغیرہ کے سینے میں استعمال  
 کرنا درست ہے۔ اور آدمی کے بالوں کا بیچنا اور اسے کوئی کام لینا درست نہیں  
 مردہ جانور کی کمال کو و باعث سے پہلے بیچنا درست نہیں اور بعد و باعث کے  
 اسکو بیچنا اور کام میں لانا درست ہے۔ اسطرح مردار جانور کی ہڈی اور پٹھے اور اون  
 اور سینگ اور بالوں سے نفع لینا جائز ہے۔ بالاخانہ جو گرا گیا ہو اسکی بیع اور ہانی کے  
 بننے کے حق کو بیچنا اور اسکا ہبہ کرنا اور لونڈی کی بیع جو چپے کے غلام معلوم ہو

اور غلام کی بیع جو بیچے کو لونڈی معلوم ہو درست نہیں (یعنی ایک بردہ اس شرط سے لیا کہ لونڈی ہے پر معلوم ہوا کہ وہ غلام تھا یا اسکا اولاد ہوا کہ غلام جانکر لیا اور لونڈی نکلی تو بیع درست نہوئی) بیع کو کمتر قیمت پر خریدنا وصول قیمت سے پیشتر درست نہیں ہاں اگر بیع کے ساتھ کوئی اور چیز ملی ہو تو اوس میں ایسا کرنا جائز ہے (اس مسئلے کی صورت یہ ہے کہ بائع نے ایک گھوڑا منلو کو بیچا اور ہنوز اوس سے دام نہیں لیا کہ اوس گھوڑے کو ۵۰ کے عوض اوس سے خرید لیا تو بیع صحیح بیع ناجائز ہوئی اسلیہ کہ ۵۰ مشتری سے مفت لیتا ہے اور اگر اوس گھوڑے کے ساتھ دوسرا گھوڑا مثلاً مشتری سے خرید کیا تو بیع مذکور درست ہوگی تیل کو اسطرح بیچنا کہ برتن تول لینگے اور ہر برتن کے عوض پانچ دہڑی کم کر دینگے (برتن اوس قدر ہو یا نہو) درست نہیں ہاں اگر بیچہ ٹھہری کہ بمقدار خالی برتن کا وزن ہوگا اوس قدر تیل میں سے کم کر دینگے تو درست ہو اگر بائع اور مشتری تیل کی مشک کے وزن میں اختلاف کریں (کہ مشتری کہے کہ دوسیر ہے اور بائع ایک سیر بتا دے) تو مشتری کا قول (قسم کے ساتھ) معتبر ہوگا۔ اور اگر مسلمان کسی ذمی کو شراب خریدنے اور بیچنے کو کہدے تو درست ہے۔ لونڈی کو اس شرط پر بیچنا کہ مشتری اوسکو آزاد کر دے یا بذر یا رکاب یا ام ولد بناوے درست نہیں۔ لونڈی کو بیچنا اور اوسکے پیٹ کے بچہ کو نہ بیچنا یا اس شرط پر بیچنا کہ ایک مہینہ بائع اوس سے خدمت لیگا درست نہیں۔ مکان کو اس شرط سے بیچنا کہ بائع اوس میں رہا کر لیگا یا مشتری کچھ روپیہ بائع کو قرض دی یا اوسکو کچھ تحفہ بھیجے یا اتنی مدت کے بعد حوالے مشتری کے کہ نکلا اوس وقت تک اپنی بقصر میں رکھیگا یا کپڑے کو اس شرط سے بیچا کہ بائع اوسکو قطع کر کے

۱۔ بیع صحیح کہ بائع نے مال کو بیچا اور مشتری نے مال کو خرید لیا  
۲۔ بیع صحیح کہ بائع نے مال کو بیچا اور مشتری نے مال کو خرید لیا  
۳۔ بیع صحیح کہ بائع نے مال کو بیچا اور مشتری نے مال کو خرید لیا  
۴۔ بیع صحیح کہ بائع نے مال کو بیچا اور مشتری نے مال کو خرید لیا  
۵۔ بیع صحیح کہ بائع نے مال کو بیچا اور مشتری نے مال کو خرید لیا  
۶۔ بیع صحیح کہ بائع نے مال کو بیچا اور مشتری نے مال کو خرید لیا  
۷۔ بیع صحیح کہ بائع نے مال کو بیچا اور مشتری نے مال کو خرید لیا  
۸۔ بیع صحیح کہ بائع نے مال کو بیچا اور مشتری نے مال کو خرید لیا  
۹۔ بیع صحیح کہ بائع نے مال کو بیچا اور مشتری نے مال کو خرید لیا  
۱۰۔ بیع صحیح کہ بائع نے مال کو بیچا اور مشتری نے مال کو خرید لیا

گرفتہ سیدی درست نہیں۔ جوئی کو اس شرط سے مول لینا کہ بائع او کو ٹوکاٹ کر برابر کر دے اور او سہین شتمہ لگا دے درست ہو۔ قیمت کے ادا کے لیے یہ کہنا کہ نوروز اور ہر گان اور انصاری کے روزوں اور یودیوں کی عید تک دینگے درست نہیں بشرطیکہ بائع و مشتری کو یہ دن معلوم نہوں دجاشا چاہو کہ جب گرمی سے پیشتر دن اور رات برابر ہوتے ہیں اور دن کو نوروز کہتے ہیں اور جاڑ سے پیشتر اگر برابر ہوتے ہیں تو او کو ہر گان کہتے ہیں) اور جائز نہیں یہ کہنا کہ حاجیوں کی آمد تک اور کیت کہتے اور دائیں چلنے اور میوہ ٹوٹنے تک دینگے اور اگر ان وقتوں تک کسی کامنا من ہو تو درست ہو۔ اور اگر وہ ان وقتوں تک کیا اور ہنوز یہ وقت نہیں آئے تھے کہ مدت کو سا قطر کر دیا (یعنی دام پہلے دیدیے) تو درست ہو جاوینگا۔ اور اگر بائع آزاد اور غلام کو ملا کر بیچے یا بیچ کی ہوئی بکری اور مردار کو ایک ساتھ کر کے بیچ کر دے تو دونوں کی بیع باطل ہے۔ اور اگر غلام کو مدبر کے ساتھ خواہ کسی دوسرے غلام کے ساتھ ملا کر فروخت کرے یا اپنے ملک کو وقف کے ساتھ ملا کر بیچے تو غلام اور ملک کی بیع درست ہوگی (مدبر اور دوسرے کے غلام اور وقف کی بیع نہوگی) **مسئلہ** فصل حسب صورت میں کہ بیع فاسد ہو اور مشتری بائع کی اجازت سے بیع پر قبضہ کرے اور بیع اور دشمن دونوں مال ہوں تو مشتری بیع کا مالک ہو جاتا ہے مگر قیمت بازار دینی آتی ہے دشمن جو آپس میں ٹھہراتا نہیں دینا آتا اور مشتری اور بائع میں سے ہر ایک کو اس بیع کے فسخ کر دینے کا اختیار ہو لیکن اگر مشتری بیع کو کسی اور کے ہاتھ بیچ دے خواہ ہبہ کر دے یا (بیع غلام ہو اور او کو آزاد کر دی یا (زمین بیچ پر عمارت بنالے تو ان صورتوں میں) فسخ نہیں کر سکتا (بیع فاسدین)

مشتري کو اختیار ہو کہ بیع کو روک رکھے اور بائع کو نہ دے جب تک کہ بائع سے اپنا دیا ہوا  
 ثمن واپس نہ کر لے۔ بائع کو اگر ثمن سے کچھ نفع ہوا ہو تجارت وغیرہ کو نہ دے تو اس کو  
 حلال ہو اور مشتري کو اگر بیع سے کچھ فائدہ ہوا ہو تو درست نہیں۔ ایک شخص نے دوسرے  
 پر کچھ روپیہ نکالا دعویٰ کیا اور اس نے مدعی کے حوالے کر دیے پھر وہ دونوں بیچ پر آگئے دینے  
 اقرار کیا کہ مدعی کا کچھ مدعا علیہ کے ذمے نہ تھا (اور جو کچھ اس سے مدعی نے لیا تھا  
 وہ پسیر دیا) تو جو کچھ (مدعی کو اون روپیوں سے) فائدہ ہوا ہو وہ مدعی کو حلال ہے  
 مال کی قیمت زیادہ نہ دینی اس غرض سے کہ دوسری کو رغبت خریداری کی ہو جاوے  
 اور واقع میں اپنے آپ اس کو نہ لینا چاہتا ہو مگر وہ ہو۔ اگر کسی چیز کو دوسرا شخص خرید کر لے  
 ہو تو اس کو آپ خرید لینا مکروہ ہو (بشرطیکہ بائع دوسرے کے دینے پر راضی اور باطل ہو)  
 سودا گروں کے قافلے سے آگے جا کر ملنا کہ چیز از ان خرید کرے مکروہ ہے باہر کا شخص  
 اگر اسباب لاوے اور اس کو کوئی شہری اس کی طرف سے فروخت کرے اس نظر سے کہ دیر کر  
 اور گران بیچو نگا مکروہ ہے۔ جسے کی اذان کی وقت فروخت کرنا مکروہ اس طرح فروخت کرنا  
 مکروہ نہیں کہ جو دام زیادہ دے دے چیز لیوے (جیسے نیلام ہوتا ہے) جن دو بروہین  
 قرابت قریب ہو اور ایک صغیر سن ہو اور نگو بیچنے میں جدا کرنا چاہیے (مثلاً مان بٹی  
 گویا بن بھائی کو دو شخصوں کے ہاتھ نہ بیچے) بخلاف بڑی عمر والوں اور خاوند  
 بی بی کے کہ ان کو فروخت کرتے میں علیحدہ کر دینا کچھ مضائقہ نہیں۔  
 باب اقالہ (یعنی بیع کے واپس کرنے) کے بیان میں۔ اقالہ کرنا بائع اور مشتري کو  
 حق میں تو پہلی بیع کا فسخ ہے اور تیسرے شخص کے حق میں نئی بیع ہو (بہا شک  
 کہ اگر تیسرے شخص نے بیع اول کے وقت اپنا حق شفعہ دور کر دیا ہو اور اقالہ کے

نہ بیع کرنا

بیع کرنا



سبب پہر دعویٰ کرے تو درست ہوگا اور حق شفعہ اقالے کی جہت سے ثابت ہوگا ( اقالہ لوتنی جو قیمت کو درست ہو جو اول مقرر ہوئی تھی اوس سے زیادہ یا کم مقرر ہاؤن کسی زیادتی یا عیب کے مبیع میں لغو ہو (یعنی اگر اقالہ میں یہ شرط کر لی کہ دام کم پس کرینگے یا زیادہ دینگے حالانکہ بیع جون کی توں ہو اوس میں کمی بیشی نہیں ہوئی تو بائع کو وہی دام پہر لے لازم ہونگے جو مشتری سے لیے ہیں) اور بخش کا جانا رہنا اقالے کا مانع نہیں مگر مبیع کا ہلاک ہو جانا اقالہ کا مانع ہے اور اگر مبیع میں سے کسی قدر تلف ہو جاوے تو اوس قدر کا اقالہ نہوسکیگا باقی کا درست ہوگا۔

**باب تولیہ اور مراجعت کے بیان میں**۔ اوستے دام پہ بیچنا جتنے کو خرید کیا ہو تولیہ کہلاتا ہے اور پہلی خرید پر نفع لگا کر بیچنا مراجعت کہلاتا ہے اور شرائط و نون کی (یعنی تولیہ اور مراجعت کی) یہ ہے کہ پہلی قیمت جو مشتری نے دی تھی مستلی ہو یعنی ایسی چیز ہو کہ اوسکے تلف سے ویسی ہی دینی آوی قیمت والی چیز و نمین سے نہو بیکے جاتے رہنے سے قیمت دینی آتی ہے) جو شخص تولیہ کرنا چاہے وہ اصل مال پر جوہلی کی اجرت اور رنگائی اور ترخ بنانے اور پسندنے باٹھنے اور بار برداری غلہ اور ہسکا لی بکریوں کی زیادہ کرے اور خریدار سے بیچنے کے وقت کہے کہ یہ مال مجکو اتنے میں پڑا ہے (یہ نہ کہو کہ میں نے اتنے کو خریدا ہے) اسلئے کہ جوٹ ہوگا اور گاھی بکری کے چرانے والی کی مزدوری اور غلام کو قرآن اور حساب پڑھانیا لے کی اجرت اور جس گہرین مال کی حفاظت کی ہو اوسکا کر ایہ اصل مال پر زیادہ نہ کر و پس گشتی اول مراجعت کی صورت میں دغا کرے (یعنی قیمت زیادہ تبادوے اور اوس پر نفع لینا چاہے) تو مشتری دوم کو اختیار ہے چاہے کل قیمت کو جو اول مشتری بتا تا ہے چیز لیلے

بہر  
ریختہ  
مراجعت  
خبر

یا واپس کر دی لیکن اگر تو ایہ میں خیانت معلوم ہو تو جس قدر مشتری اول نے دام زیادہ کی ہوں او تنے کم کر کے حوالہ کرے۔ اور جو شخص کہ کوئی تھان وغیرہ خریدے اور پہراؤ کو مرا بحت یعنی نفع سے بیچے (مثلاً ستوا کو خرید اور بیس نفع کے ٹھہرا کر ۲۰ کو بیچا) اور پہراؤ کو بیس نفع کے خود مول لے لیا اب اگر او کو کسیکے ہاتھ نفع ٹھہرا کر بیچے تو چاہیے کہ پہلی دفعہ کی فروخت میں جو نفع لیا ہی او کو (اسن و بارہ کی قیمت میں سے) منہا کر دے (اور باقی کو اصل مال سمجھے مثلاً مثال مذکور میں اصل مال اتنی تصور کرے یعنی پہلے جو بیس روپیہ نفع لیچکا ہی وہ اس ستو میں سو منہا کر دی) اور اگر پہلے کا نفع ٹھن کی برابر خواہ زائد ہو تو مشتری کو بچا ہیے کہ او کو نفع ٹھہرا کر بیچے (بلکہ از سر نو جتنے کو چاہے فروخت کرے مثلاً او پر کی مثال میں اگر اول بار اسے سو کو خرید کر ۲۰ کو بیچا پہر خرید کر ۵۰ کو اور پہر خرید کر ۱۲۰ کو تینوں دفعہ کا نفع ملکر پورے سوز و پیسے ہو گئے جو اصل دام تھا تو اس صورت میں مرا بحت نہیں کہ سلکنا ایسی ہے کہ اصل مال اب کو نہیں رہتا اگر غلام کو مالک کی اجازت تجارت کے لیے ہے اور غلام مذکور قرضدار ہوا اور ایک کپڑا دس روپیہ کو لیکر اپنے آقا کے ہاتھ پندرہ کو بیچے تو مالک اگر اس کپڑے کو مرا بحت پر بیچنا چاہے تو اصل مال دس روپیہ قرار دی اور ایسا ہی اسکا عکس ہے (یعنی اگر مالک دس کو لیکر غلام کے ہاتھ پندرہ کو بیچے اور وہ غلام کے نفع پر بیچنا چاہے تو اصل قیمت دس بتا دی پندرہ نہ کرے) اور اگر خریدار غلام ہوا جو دوسرے روپیہ سے نصف نفع پر تجارت کرتا ہی یعنی مفار ب دس کو مول لے لے اور مالک مال (کے ہاتھ پندرہ کو بیچے تو مال دس کو چاہیے کہ اگر اسکو مرا بحت پر بیچے تو ساڑھی بارہ روپیہ اصل قیمت بتا دے) (ایسیلے کہ صورت اول میں گویا غلام

اور مالک ایک ہی مین غلام کا خریدنا بعینہ مالک کا خریدنا ہی اور غلام نے دس کو لیا  
تھا تو اس کا کو اسی دس پر نفع لینا چاہیے اور دوسری صورتیں مضاربہ و مال الا  
و شخص ہیں اور پہلے عقد میں جو مضارب مالک مال کو حاصل ہوئے پس اگر اب یہ مراحت پر بیچے تو  
جنین سے آدہ یعنی اڈہائی مالک مال کو حاصل ہوئے پس اگر اب یہ مراحت پر بیچے تو  
نفع اول کو اصل سے منہا کر دی یعنی پندرہ مین سے اڈہائی نکال ڈالے باقی ساٹھ  
بارہ کو اصل بیان کرے اور صورت اول مین غلام کے قرضدار ہو نیکی قید اس لیے ہے  
کہ اس کا بیچا کسی چیز کو مالک کے ہاتھ درست ہو ورنہ اگر غلام قرضدار نہ ہو تو جو اس کی  
مالک مین ہو گا وہ مالک ہی کی ملک ہوگی اور اگر مبیع مین کچھ نقصان خود ہو گیا ہو یا  
لوٹڈی بدخولہ تھی اس سے صحبت کر لی تو مراحت بدون ان باتوں کے بیان کرنے  
کے درست ہو (اور اگر مشتری نے خود او مین کوئی نقصان کر دیا ہو یا لوٹڈی اگر تھی  
اس سے ہم بستر ہوا ہو تو اس صورت میں بیان کر دینا چاہیے) تب نفع پہنچے ایک چیز کو  
ہزار روپیہ کو قرضاً مول لیا اور تنہا کے نفع پر اس کو فروخت کر دیا اور یہ نکمہ کہ مین نے  
قرضاً ہزار کو لی ہے تو مشتری ثانی کو اختیار ہے چاہے لے چاہے نہ لے جب کہ  
اس کو معلوم ہو جاوے کہ یہ چیز ہزار کو قرضوں لی ہے نہ نقد وں اور اگر مبیع کو مشتری  
ثانی تلف کر دے بعد اسکے خرید مشتری اول کا حال معلوم ہو تو اس کو گیارہ سو دینے  
لازم آویگے اور یہی حال تو لیکہ کا ہو کہ اگر مبیع کے ہوتے ہوئے مشتری دوم کو  
خیانت مشتری اول کی معلوم ہوگی تب تو اختیار ہوگا اور اگر مبیع کو تلف نہ گئے  
بعد خیانت پر مطلع ہوگا تو مشتری دوم دینے چاہیے اگر زیادہ سے عمر ہو کہ عینے کو  
یہ چیز چھوٹی ہو دتی کو تیرے ہاتھ بیچا ہوں اور عمر کو معلوم نہیں کہ زیادہ

کتنا خچ ہوا ہو تو بیع فاسد ہو اور اگر عمر کو اسی مجلس میں معلوم ہو جاوے کہ اتنی کو بڑی ہے تو اسکو اختیار ہوگا (چاہے اتنے ہی کو خرید لے یا جائے دے)

**فصل واضح ہو کہ منقول اس مال کو کہتے ہیں جو ایک جگہ سے دوسری جگہ لجا سکیں** جیسے گھوڑا بکری چاندی سونا برتن وغیرہ میں اور غیر منقول وہ ہے کہ ایک ہی جگہ رہے جیسے زمین اور جوہلی اور باغ وغیرہ) پس غیر منقول کی بیع قبضے میں لانے سے پیشتر درست ہے (یعنی مشتری اسکو خرید کر بدون قبضے میں لائیکے ہی بیع کر سکتا ہے) اور منقول کی بیع قبضے سے پیشتر درست نہیں۔ اور اگر ایسی چیز کو خرید کرے جو تاپ سے ناپی جاتی ہو تو مشتری کو اسکو بیچنا اور کھانا حرام ہے جب تک کہ اسکو تاپ نہ لے اور ایسا ہی حال ہے اون چیزوں کا جو وزن کی روشنی یا شمار کی اعتبار سے خریدی لیکن اگر گز کی تاپ کے اعتبار سے خریدی تو اسکا یہ حال نہیں (یعنی اگر وزن کی چیز وزن کو طویل کرے یا شمار کی چیز کو شمار کرے خرید کرے تو مشتری کو اسکا استعمال کرنا ناجائز ہے جب تک کہ وزن اور شمار نہ کرے بخلاف گز گت کے اعتبار کی بیع کے کہ بدون گز گت کی اسکا استعمال درست ہے شمن میں قبضہ کرنے سے پیشتر شرف کرنا (مثلاً اسکو بیٹا لانا یا سبہ کرنا) درست ہے شمن میں زیادتی کرنی اور کمی کرنی درست ہے (یعنی معتنا ٹھہرانا اوس سے اگر مشتری زیادہ دیوے یا بائے کچھ کم لیوے تو جائز ہے) اور جائز ہے بیع میں کچھ بڑا دینا (یعنی بائے اگر بیع میں کچھ اوپر اون بڑا دے تو درست ہے) اور استحقاق بائے اور مشتری کا اس زیادتی میں متعلق ہو جاتا ہے (یعنی قیمت یا بیع میں زیادہ کر دینے سے بائے یا مشتری کل کا مستحق ہو جاتا ہے) کو گویا اصل عقد اتنی ہی چیز کا اتنی ہی داموں پر ہوا ہے سوا ہی قرض کے اور طرہ کے دین کی مدت مقرر کرنی

درست ہو دینے قرص کے برابر حکا دین اگر کسی کا ایک شخص کے ذریعہ مثلاً کسی چیز کی قیمت دینی ہو تو اسکے واسطے اگر مدت کر دیکر مدت لازم ہو جاوے گی مدت کا اندر تقاضا نہو سیکر بخلاف قرص کے کہ اس کی مدت کرے یا نکرے ورنہ خواہ جب چاہے تقاضا کر سکتا ہو

باب ربوا (یعنی سود) کے بیان میں۔ ربوا مال کی ادنیٰ یا دتی کو کہتے ہیں جو مال کو مال سے بدلے میں بدون عوض ہو ربوا کے پار جائے کی وہ چیزیں ہیں جنہیں مقدار اور جنس ایک ہو (مقدار کو ایک ہونے سے یہ عرض ہو کہ دونوں چیزیں ناپ سے ناپی جاوے یا وزن سے تولی جاتی ہوں اور جنس کے ایک ہونے سے یہ مراد ہو کہ دونوں ایک ہی قسم کے مال ہوں) پس جن چیزوں کی مقدار اور جنس ایک ہوں ان میں سے یا دتی اور اود ہا و دونوں حرام ہیں (جیسے گھون کو گھون کے عوض نیچے تو اگر کم زیادہ ہونگے جب بھی ناجائز ہونگے آج دی اور مدت کے بعد عوض کے گھون سے یہ بھی حرام ہوگا ایسا ہی حال ہے اگر جو کو جو کے عوض اور ربوی کو روپیہ کے عوض اور اشرفی کو اشرفی کے عوض بیع کرے کہ دونوں طرف میں چیزیں مقدار اور جنس کے برابر سے ایک ہیں تو اگر انکی بیع میں وزن کی کمی بیشی ہوگی یا اود ہا ربوی جو بیگے تو ربوا لازم آوے گا اور بیع حرام ہوگی اور اگر دونوں چیزیں ایسی ہوں گی کہ صرف مقدار میں ایک ہوں اور جنس میں مختلف یا جنس میں ایک ہوں اور مقدار میں مختلف تو ان میں اور ہا حرام ہے زیادتی حرام نہیں مثلاً گھون جو کے عوض بھی جاوے تو اسی وقت دی اور اوس وقت عوض لے اود ہا کر دیکر تو حرام ہوگا لیکن اگر کم زیادہ ہوں مثلاً گھون سے سیر ہوں اور جو دوسرے کوچہ مضائقہ نہیں اور استحوا جنس کی مثال جیسے ہرات کا ایک کپڑا دوسرے کی بدلے دینا تو اس میں بھی اود ہا حرام ہوگا نہ زیادتی اور جو چیزیں ایسی ہوں کہ نہ مقدار میں ایک ہوں نہ جنس میں

باب ربوا  
بیع میں

ایک تو اونین زیادتی اور او د بار و دون حلال ہیں (مثلاً کپڑا روپیہ کر بدلی یا غلہ اشرفی روپیہ کے بدلے نیچے تو زیادتی بھی درست ہے اور یہ بھی ضرور نہیں کہ اس ہاتھ دی اس ہاتھ لے بلکہ او د ہا بیچا بھی جائز ہے) اور جو چیزیں کہ ناپی جاتی ہیں مثلاً گیہون اور جو د وغیرہ غلو کے اقسام) اور نمک اور خرمیا اور جو چیزیں کہ تولی جاتی ہیں جیسے چاندی سونا اور جو رطل سے منسوب ہیں ان چیزوں کو اونین کی جنس سے برابر برابر فروخت کرنا درست ہے کی بیشی کے ساتھ درست نہیں اور کہ اگر کوٹا اونین ایک حکم رکھتا ہے دینے نہیں ہو سکتا کہ کھری چیز کم لجا دی اور کوٹا اس کے عوض میں زیادہ دیا جادی۔ اور ان چیزوں میں معین ہونا معتبر ہے یہ ضرور نہیں کہ بائع اور مشتری مبیع اور ثمن قبضہ کیا کر لیں (یعنی اگر گیہون کے عوض گیہون نیچے جاوین تو دونوں کو معین کر دینا مجلس عقد میں معتبر ہے عہ ضرور نہیں کہ اسی وقت قبضہ ہی کر لیں اور یہ صورت عقد صرف کے سوا ہی (یعنی اگر مبیع اور ثمن دونوں ثمن کی چیزیں ہوں مثلاً روپیہ اشرفی ہوں یا چاندی سونا تو اس صورت میں مجلس عقد میں بائع اور مشتری کا قبضہ نا شرط ہے) ایک مٹھی غلو کو اسیکی دو مٹھی کی عوض اور ایک سیب کو دو کے عوض اور ایک انڈی یا اخروٹ یا خرمیا پیسے کو اونین سے دو کے عوض دینا درست ہے (اسی لیے کہ ان چیزوں میں ناپا دور تول جو ربا کا سبب ہے یا یا نہیں جانا) گوشت کو جانور کے عوض اور گزی کو روٹی کے عوض بیچنا اور پختہ خرمی کو پختہ کے عوض خواہ خشک کے عوض جو وزن میں برابر ہوں بیچنا درست ہے (کی بیشی کے ساتھ درست نہیں) اور انگور کو انگور خواہ شمشک کے عوض بیچنا اور مختلف گوشتوں کو ایک دوسرے کے عوض کی بیشی سے بیچنا درست ہے گاؤں کے دودھ کو بکری کے دودھ کے عوض اور خرے کے سر کے کو انگوری سر کے کے بدلے

میں اور پیٹ کی چربی کو چکنی کی چربی یا گوشت سے اور روٹی کو گہیوں خواہ آٹے کے بدلے بیچا کی بیشی کے ساتھ درست ہو گہیوں کو آٹے کے بدلے خواہ ستوؤں کے عوض کم زیادہ بیچا درست نہیں۔ زیتون اور تلون کو تیل کے بدلے میں بیچا درست نہیں یہاں تک کہ تیل کی مقدار اس تیل سے زیادہ نہ ہو جو زیتون اور تلون میں ہے کیونکہ اس صورت میں جب قدر تیل زیادہ ہو گا وہ دو لون کی کھلی کے عوض ہو جاوے گا روٹی کو وزن سے قرض لینا چاہیے نہ شمار سے واسطیے کہ روٹیوں میں فرق بہت ہو اگر تاہے تو کمی بیشی کا احتمال ہے) مالک اور غلام میں اور مسلمان اور حربی میں دار الحرب کے اندر بواٹا بہت نہیں ہوتا

باب الون (حقوق کے یا نہیں) جو بیع میں داخل ہو جاتے ہیں اور جو داخل نہیں ہوتے بیت یعنی مجر کو معہ اسکے کل حقوق کو خرید کرنے میں بالا خانہ داخل نہیں ہوتا اور منزل (یعنی مکان کی خرید میں ہی بالا خانہ داخل نہیں ہوتا جب تک یہ نہ لکھا جاوے کہ معہ تمام حقوق مکان کے خریدایا اسکے تمام منافع سمیت (مسل لیا) یا تھوڑی بہت چیز جو اس مکان میں ہے یا اس سے متعلق ہو (اسکے ساتھ مول لیا تو ایسی طرح ذکر آجانے سے بالا خانہ ہی داخل ہو جاتا ہے) اور (یعنی گہیر کی) خرید میں بالا خانہ بدون ذکر کے داخل ہو جاتا ہے جیسے مکان کی خرید میں یا خانہ داخل ہو مگر گہیر کی خرید میں سا بن شامل نہیں جب تک کہ معہ کل حقوق نہ کیا جاوے (واضح ہو کہ بیت کو عھری کو کتوہین حسین ہوا زہ اور چہت ہو اور منزل مکان کو کہتے ہیں حسین کو ٹھکان اور والاں وراٹکن ہوں اور ذرا اس گہر کو کہتے ہیں کہ او میں مکان اور آٹکن اور اصل بل اور پاخانہ اور سب ضروری حاجت کی چیزیں ہوں زمین کی بیع میں راستہ اور

باب الون (حقوق کے یا نہیں) جو بیع میں داخل ہو جاتے ہیں اور جو داخل نہیں ہوتے

بانی بننے کی جگہ اور گھاٹ داخل نہیں ہوتے بہتک کہ ایسی طرح کہا جاوے کہ کل حقوق کے ساتھ بیچ کیا بخلاف کرایہ کے (یعنی اگر زمین خواہ مکان کو بیون ذکر کل حقوق کے کرایہ لے تو اس شیا مذکور داخل کرایہ ہو جاتے ہیں) باب بیع اگر کسی دوسرے کی نکل آوے اور وہ مدعی ہو او سکے بیان میں لاوے یہ جاننا چاہیے اگر وہ ایسی حجت میں جو سب لوگوں پر قائم ہو سکتے ہیں (یعنی ان سے لوگوں پر ہر طرح کا دعویٰ ثابت ہو جاتا ہے) مگر اقرار ایسا نہیں (وہ اقرار کر دوالے ہی پر کچھ ثابت کرتا ہو دوسرے پر اس سے کچھ نہیں ثابت ہوتا) ملک کے دعویٰ میں تناقض اوخلاف پایا جاتا منسوخ ہو لیکن آزادی اور طلاق اور نسب میں تناقض کل ہوتا کچھ معتقد نہیں (مثلاً اگر ایک لونڈی خریدی اور پھر دعویٰ کیا کہ یہ زید کی ملک ہو تو یہ دعویٰ منسوخ اور غیر مقبول ہو اس لیے کہ خرید پر جراثم کرنی دلیل اس بات کی ہو کہ اس کے غنیمت میں لونڈی مانے کی ملک ہو نہ غیر کی اب جو زید کی بتاتا ہو تو ملک کے دوسرے میں خلاف ہو اسی حجت سے مقبول نہیں آوے اگر لونڈی خرید کر اپنے قبضے میں لایا اور پھر مدعی ہوا کہ یہ زید کی آزادی ہوئی ہو تو آزادی کے باب میں اس کا دعویٰ باوجود تناقض کے مقبول ہو اس طرح اگر کوئی عورت مال کے عموں شوہر سے خلع کرے پھر دعویٰ کرے کہ شوہر نے خلع سے پیشتر محکماتین طلاقین دی ہیں تو یہ دعویٰ بھی باوجود تناقض کے مقبول ہوگا ایسا ہی اگر بائے غلام کو بیچ کر مشتری کے حوالہ کر دے اور مدعی ہو کہ وہ غلام میرا بیٹا ہے تو گو تناقض پایا جاتا ہو مگر دعویٰ نسب کا مستجاب ہوگا اگر بکی ہوئی لونڈی بیچے جئے پھر گواہوں سے یہ ثابت ہو کہ یہ کسی دوسری کی ہو (یعنی زید مثلاً گواہوں سے ثابت کر دے کہ یہ میری لونڈی ہو مانے کی نہیں تھی جو بیچ ڈالی) تو وہ لونڈی اور بیچہ دونوں

باب بیع اگر کسی دوسرے کی نکل آوے اور وہ مدعی ہو او سکے بیان میں لاوے یہ جاننا چاہیے اگر وہ ایسی حجت میں جو سب لوگوں پر قائم ہو سکتے ہیں (یعنی ان سے لوگوں پر ہر طرح کا دعویٰ ثابت ہو جاتا ہے) مگر اقرار ایسا نہیں (وہ اقرار کر دوالے ہی پر کچھ ثابت کرتا ہو دوسرے پر اس سے کچھ نہیں ثابت ہوتا) ملک کے دعویٰ میں تناقض اوخلاف پایا جاتا منسوخ ہو لیکن آزادی اور طلاق اور نسب میں تناقض کل ہوتا کچھ معتقد نہیں (مثلاً اگر ایک لونڈی خریدی اور پھر دعویٰ کیا کہ یہ زید کی ملک ہو تو یہ دعویٰ منسوخ اور غیر مقبول ہو اس لیے کہ خرید پر جراثم کرنی دلیل اس بات کی ہو کہ اس کے غنیمت میں لونڈی مانے کی ملک ہو نہ غیر کی اب جو زید کی بتاتا ہو تو ملک کے دوسرے میں خلاف ہو اسی حجت سے مقبول نہیں آوے اگر لونڈی خرید کر اپنے قبضے میں لایا اور پھر مدعی ہوا کہ یہ زید کی آزادی ہوئی ہو تو آزادی کے باب میں اس کا دعویٰ باوجود تناقض کے مقبول ہو اس طرح اگر کوئی عورت مال کے عموں شوہر سے خلع کرے پھر دعویٰ کرے کہ شوہر نے خلع سے پیشتر محکماتین طلاقین دی ہیں تو یہ دعویٰ بھی باوجود تناقض کے مقبول ہوگا ایسا ہی اگر بائے غلام کو بیچ کر مشتری کے حوالہ کر دے اور مدعی ہو کہ وہ غلام میرا بیٹا ہے تو گو تناقض پایا جاتا ہو مگر دعویٰ نسب کا مستجاب ہوگا اگر بکی ہوئی لونڈی بیچے جئے پھر گواہوں سے یہ ثابت ہو کہ یہ کسی دوسری کی ہو (یعنی زید مثلاً گواہوں سے ثابت کر دے کہ یہ میری لونڈی ہو مانے کی نہیں تھی جو بیچ ڈالی) تو وہ لونڈی اور بیچہ دونوں



زید کو ملینگے (اسی لیے کہ گواہ چلتی ہوئی حجت ہیں غیر پرتو لوندی اور بچہ دو تو کئی ملک ثابت ہوگی) اور اگر مشتری خود اقرار کرے کہ یہ لوندی زید کی ہے تو (اس صورت میں) بچہ لوندی کے ساتھ نہوگا (اسی لیے کہ اقرار ادھوری حجت ہی، اگر زید نے مشتری سے کہا کہ تو تجھ کو خریدے کہ میں غلام ہوں اور مشتری نے خرید لیا پھر معلوم ہو کہ وہ آزاد ہے پس اگر بائع موجود ہو یا موجود نہ ہو مگر اسکی جگہ اور پتا معلوم ہو تب تو مشتری کا زید پر کچھ دعویٰ نہیں (بلکہ بائع پر دعویٰ ہوگا) اور اگر بائع کا ٹھکانا معلوم نہ ہو تو مشتری اپنے دام زید سے لے امدود بائع سے ہوئے بخلاف رہن کے (یعنی اگر کوئے شخص زید کو جو اقرار اپنی غلامی کا کرے گرو رکھنے بعد اسکے آزاد بننے کو خواہ رہن موجود ہو یا نہ ہو حق زید سے کچھ نہ لے بلکہ رہن سے اپنے دام مانگے) زید نے ایک مکان میں کچھ اپنا حق بیان کیا اور صاحب مکان نے اس سے سو روپیہ دیکر صلح کر لی پھر وہ مکان توڑا سا عمرہ کا ٹکڑا تو مکان والا زید سے کچھ نہ ہٹا دے لیکن اگر زید تمام مکان کا دعویٰ رکھتا تھا اور مالک نے ٹو دیکر اسکو راضی کیا اور پھر کچھ مکان عمرہ کا ٹکڑا تو مالک مکان زید سے اسقدر دام حصہ رسد پیر لے جتنا کہ عمرہ کا استحقاق ہو لینے اگر عمرہ نے آدھا مکان لیا ہو تو زید سے پچاس پیر لے اور چوتھائے ہو تو پچیس۔

**فصل** اگر کوئی شخص غیر کی ملک کو فروخت کر دے تو مالک کو اختیار ہے چاہے بیع توڑ دے یا جائز رکھے (اور قیمت خود لے لے مگر جائز رکھنا) اس صورت میں (ہے) کہ بائع اور مشتری ہمدرد بیع اور خود مالک موجود ہوں (اور اگر ان چاروں میں سے کوئی ہلاک ہو جاوے گا تو بیع کا جائز ہونا ہو سکیگا بلکہ توڑنا ہی پڑینگا) اور قائم رہنا شرط راضی ہو بیع کے جائز رکھنے میں، اگر زمین اسباب۔ اگر بائع نے کسی کا غلام غصب کر کے

بیچ والا اور مشتری نے اوسکو آزاد کر دیا پھر مالک غلام نے غاصب کی بیع کو درست رکھا تو مشتری کا آزاد کر دینا بھی درست ہوا اور غلام آزاد رہیگا (لیکن اگر مشتری نے غلام مذکور کو پھر غاصب کی ہاتھ بیچ دیا اور مالک نے اول بیع کو جائز رکھا تو مشتری کی (بیع ثانی) جائز نہ ہوگی اور اگر غلام مذکور کا ہاتھ مشتری کے پاس کسی نے کاٹ ڈالا اور مالک نے غاصب کی بیع کو درست رکھا تو تاوان ہاتھ کاٹنے کا مشتری کو ملیگا اور مشتری کو چاہیو کہ تاوان اگر نصف قیمت غلام سے زیادہ ہو تو اوسکو فقیر و پیر خیرات کر دی (اسی لیے کہ اس مشتری کا حق و تنائی ہی جو غلام مذکور کی نصف قیمت ہو زیادہ حق نہیں) اگر زید نے عمرو کا غلام بدون اوسکی اجازت کے بکری ہاتھ بیچ ڈالا پھر بکرے گواہ گذرانے کے زید نے اقرار کیا تھا کہ مالک نے مجھ کو اجازت بیع کی نہیں دی یا گو اہوں سے مالک نے عید ثابت کیا کہ میں نے اجازت نہیں دی یا اس گواہی سے بکر اوس غلام کو بٹانا چاہیے زید پر تو مقبول نہوگی (اس واسطے کہ یہ گواہی خرید کرنے کی پیشیدستی کے خلاف ہے) اور اگر بائع خود قاضی کے بیان اقرار کرے کہ مجھ کو مالک کی اجازت نہ تھی تو بیع ٹوٹ جاوے گی اگر مشتری توڑنے کی درخواست کرے اگر بائع نے غیر کا مکان بیچ ڈالا اور مشتری نے اوسکو اپنے مکان میں ملا لیا تو بائع کو اوس مکان کی قیمت مالک کے حوالے کرنی نہ پڑے گی (یعنی جس صورت میں کہ بائع اقرار کرے کہ میں نے مکان زبردستی لیکر بیچ ڈالا اور مشتری اوسکو جوٹا بتا دی

**باب** سلم یعنی بھٹی کے بیچانین (کہ قیمت اول و بجا دے اور بیع کچھ دنوں کے بعد آئندہ لیجاوے) جن چیزوں کی صفت بیان کر دینی اور ان کے مقدار کا معلوم ہونا ممکن نہا و نہیں سلم درست ہو اور جنہیں صفت کا بتانا اور مقدار کا بتانا غیر ممکن ہے

بیع بیع

اونین بدنی درست نہیں اس سے یہ نکلا کہ ناپ کی چیزیں اور تول کی چیزیں جن میں  
ہوں یعنی نمٹن کی عومن بکتی ہوں، اونین سلم درست ہو اس قید سے روپیہ شرفی مل گئے  
کیونکہ وہ خود نمٹن ہیں گو تول کی چیزیں ہیں، اور شمار کی چیزوں میں جو قریب قریب ایک ہی  
ہوں مثلاً اخروٹ اور انڈی اور پیسے اور کچی اور پکی اینٹ بشرطیکہ اونیکا سا نچا معلوم ہو  
اور گڑی پنی ہوئی چیزوں میں مثلاً کڑی مین بشرطیکہ گڑگٹ اور صفت اور بناوٹ معلوم  
ہو سلم درست ہو (مترجم کہتا ہے کہ پیسوں میں جو سلم مذکور ہے اون سے مراد غیر مرجح پیسے  
ہیں اور مرجح پیسے امام محمد صاحب کے نزدیک نمٹن میں داخل ہیں اونکی بیع سلم درست  
نہیں) اور جانوروں اور اونکے ہاتھ پانوں در سری مین اور چترے مین شمار کی رو سے  
اور لکڑی مین گٹھو کے اعتبار سے اور ترکاریوں مین گڈیوں سے اور جواہر اور پوتون مین  
سلم ناجائز ہے۔ جو چیز معاہدے کے وقت خواہ ادا کرنے کے وقت موجود نہواو مین سلم  
درست نہیں۔ تازی پھلیوں مین سلم درست نہیں ہاں اگر نمک لگا کر اوسکو سکھایا ہو تو  
وزن سے انین سلم جائز ہو اور گوشت مین سلم درست نہیں جس پیمانہ اور گڑی مقدار معلوم  
نہواو سلم درست نہیں۔ کسی خاص قانون کے گیہوں وغیرہ مین یا خاص درخت کے  
میوے مین سلم درست نہیں (اسی لئے کہ ہو سکتا ہے کہ اوس مین کچھ نہ پیدا ہو) سلم کی (درستی کے  
لیو یہ) شرطیں ہیں اول (جس چیز مین سلم کرنی ہو اوسکی جنس کا بیان اگر گیہوں ہیں یا  
دوسری جنس) دوم اوسکی نوع کا بیان (کہ بارانی ہونگے یا چاہی) سوم اوسکی صفت  
کا بیان (کہ موٹے ہونگے یا پتلے) چارم مقدار (کہ ناپ مین یا تول مین کتنے ہونگے)  
پنجم مدت (ادا کرنیکی کہ کب دیے جاوینگے اور کتر مدت ایک مینا ہو ششم جو چیز پیشگی  
دیجاوے اوسکی مقدار باعتبار ناپ یا تول یا شمار کے بیان ہونی چاہیے) گراتنے دھوی

مثلاً دینے ہیں) ایشتم وہ مجہد جہان سلم کی چیز ادا ہوگی بشرطیکہ ایسی چیز جو ہمیں بار برداری چاہیے اور اگر بار برداری کی حاجت نہ ہو تو جگہ کے بیان کی حاجت نہیں جہان چاہی وہاں حوالے کرے آتشکوبین اصل مال (جسکے) بدلے میں سلم ٹھہری ہے اسکو ایک دوسرے سے جدا ہونے کے پیشتر سے لینا ہی پس اگر بے گھون کے لیے بین روپی ٹھہری اور دن نقد دیے اور دن اور ہار رکھے تو اوہ ہار کے دن کی سلم باطل ہوگی (اس لیے کہ آٹھویں شرط پائی گئی) اس مال اور سلم والی چیز میں قبضہ کرنے سے پیشتر تصرف کرنا درست نہیں یعنی کسی دوسرے کو شریک کر لینا خواہ دوسرے کے ساتھ تولیہ وغیرہ کرنا درست نہیں۔ اگر زید نے عمر سے بیع سلم کی پہر اسکو اتنا کہ کیا تو زید عمر سے اپنے اس المال کے بدلے میں کوئی دوسری چیز ملے بلکہ جو مال عمر کو دیا ہو وہی پہرے کہ اسکا بدلنا جائز نہیں اور اس مسئلے میں امام شافعی رحمہ اللہ کا خلاف ہی اور دلیل امام اعظم رحمہ اللہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو کہ نہ بیوے سوا کسی سلم کے یا اپنی اس المال کے (زید نے عمر سے گھون میں سلم کی اور عمر نے ایک پیانہ گھون کا مول لیا اور زید سے کہا کہ اس پیانے کو قبضہ کر لو اپنی حق میں تو یہ درست نہ ہوگا لیکن میری صورت قرض میں درست ہی (یعنی اگر زید کا قرض عمر پر ایک پیانہ ہو اور عمر پیانہ خرید کر زید سے کہدے کہ اپنے قرض میں اسکو بائع سے جا کر لے تو درست ہوگا) یا یہ کہ عمر زید سے کہدے کہ جس مال میں سلم ہوئی ہو اسکو میری طرف سے جا کر قبضہ کر لو اور پہر اپنی طرف سے قبضہ کر لینا اور زید نے ایسا ہی کیا (تو یہ قبضہ کرنا بھی درست ہے) اور اگر زید عمر سے کہے کہ سلم کا غلہ میرے برتن سے ناپ دو اور عمر و اس کے برتن سے ناپ دی اور زید موجود نہ ہو تو یہ قبضہ درست نہ ہوگا بخلاف بیع کے کہ اگر مشتری بائع سے کہے کہ غلہ بیع میرے

ایک صورت ہے  
جہاں بیع  
کو زید کو دینا  
پس کہہ دے  
تو قبضہ کر لے  
اور زید کا مال  
قبضہ کر لے  
تو سلم الیہ ۱۲

برتن سے ناپے اور وہ مشتری کے پیچھے اس کے برتن سے ناپ دیگا تو درست ہوگا۔  
 اگر ایک لونڈی دیکر زید نے عمرو سے گھوٹ کے بدمنی کی اور عمرو نے لونڈی پر قبضہ  
 کر لیا پھر دونوں نے اس سلم کو توڑ ڈالا اور بعد اقالہ کے وہ لونڈی مر گئی تو اقالہ درست  
 ہوگا اور اگر پہلے اقالہ سے مر جاوے تب بھی اقالہ باقی رہتا ہے اور عمرو کو قیمت نیکی  
 پڑے گی اور اس حکم کا عکس ہے اگر لونڈی کو عمرو نے ہزار کو خرید کیا ہو دیکھو ایسے خرید  
 کی صورتیں اگر مر جاوے اور بائٹ اور مشتری اس کے مرنے سے پہلے یا پیچھے اقالہ کو بن  
 تو دونوں صورتوں میں اقالہ باطل ہو جاتا ہے اور اگر بیع سلم میں ایک دعویٰ کرے کہ خراب  
 چیز بھری تھی اور دوسرا انکار کرے یا ایک کہو کہ ادا کروا سکتے تھے تھی اور دوسرا منکر  
 ہو تو قول وسکا معتبر ہوگا جو مدعی خراب ہو نیکیا بدت کے معٹھنیکا ہو اور جو  
 انکا منکر ہوگا وسکا قول معتبر ہوگا (ایسے کہ مدعی کا قول معاملہ سلم کے موافق ہے  
 کہ سلم میں بیان صفت اور بیان مدت ضرور ہوتا ہے اور منکر کا قول اس کے خلاف  
 ہے) اور بدمنی طشت اور سوزہ اور آقا بہ جیسے چیزوں میں درست ہے اور  
 ایسی چیزوں کو کاریگر سے سائی پر بنوانا بھی جائز ہے مگر بنوانے والے کو  
 دیکھنے پر اختیار ہے (چاہے لے یا نہ لے) اور کاریگر کو اختیار ہے کہ بدون بنوانیوالی  
 کے دیکھے اپنی چیز دوسرے کے ہاتھ فروخت کرے اور اگر ان چیزوں کو بنا کر  
 دینے کا کوئی وقت معین کر دیا جاوے تو اس کا حال بیع سلم کا سا ہوگا۔  
 مسائل متفرقہ (یعنی بیع کے مختلف مسئلے) کہتے اور چیتے اور درندہ جانور و ان  
 پر بیع دون کی بیع درست ہے۔ ذمی سوا، شراب اور سور کے اور بیعوں میں مثل  
 مسلمان کی ہو (سور اور شراب کی بیع مسلمان کو درست نہیں در ذمی کو درست ہے)

اگر عمر ڈالے بکر سے کہا کہ اپنا غلام زید کے ہاتھ ہزار کو بیچ ڈال اس شرط سے کہ  
 میں ہزار کے سوا سوراویہ کا تجھ کو صامن ہوں اور بکر نے ایسا ہی کیا تو بیع درست  
 ہوئی اور صامن ہونا باطل ہی ہاں اگر عمر و اتنا اور کدے کے قیمت سے (یعنی ہزار  
 کے سوا سوراویہ کی قیمت سے صامن ہوں) تو اس صورت میں بکر کے ہزار تو زید پر ہونگے  
 اور سو عمر و پر۔ اگر لونڈی کا خاوند اپنی بی بی خریدے اور بعد خرید نیکی اوس کی صحبت  
 کرے تو یہ صحبت کرنا حکم قبضہ کرنیکا رکھتا ہو دوسرے قبضے کی حاجت نہیں، اگر صرف  
 عقد نکاح (بدون صحبت کے حکم قبضے کا نہیں رکھتا اگر زید نے غلام مول لیا اور  
 کمین چلا گیا اور بائع نے گواہ گذرانے کے میں نے غلام کو زید کے ہاتھ بیچا ہو اور دام  
 نہیں پائے) اور زید کا ٹکنا نا پتا معلوم ہو (کہ اوٹکبہ ہو) تو (اس صورت میں) غلام  
 بائع کے قرضے میں فروخت نہیں کیا جائیگا اور اگر اس کا پتا معلوم نہ ہو کہ مان گیا ہو  
 تو غلام مذکور بائع کا دام ادا کرنے کی بابت فروخت کر دیا جائیگا۔ اگر دو شخصوں  
 نے ایک چیز مول لی اور ایک غائب ہو گیا تو موجود کو اختیار ہو کہ بائع کو کل دام دیکر  
 بیع پر قبضہ کرے اور اس کو اپنی پاس رہنے دے جہاں کہ اپنے شریک سے اس کے  
 حصے کے دام نہ بھرے اور جو شخص ایک لونڈی ہزار مثقال سونے چاندی کے  
 عوض فروخت کرے تو دو وزن نصف نصف ہونگے (یعنی پانسو سونے کے اور  
 پانسو چاندی کے) اور اگر کہرے داموں کے عوض میں کہ بٹے بائع کے حوالہ کیا  
 اور وہ جاتے رہے تو دام ادا ہو گئے۔ اگر کسی شخص کے زمین میں پرندے بچے نکالیں یا  
 انڈی دین یا بہرن بہنے لگے تو وہ اس کے ہونگے جو انکو بکریٹے (خاص زمین  
 والے کے ہونگے) جو چیز میں کہ شرط فاسد سے باطل ہو جاتی ہیں اور شرط فاسد سے

بائع کو اختیار ہے  
 زمین میں پرندے بچے  
 نکالنے کا حق ہے  
 انڈی دین یا بہرن

او کو مشروط کرنا درست نہیں وہ بیہ بین بیع اور قسمت اور آچارہ اور بیع فضولی کو اجازت اور رجعت اور مال کی عوض صلح کرے اور قرض سے بری کرنا اور کیل کو معزول کرنا اور اعتکاف کو اپنے ذمہ پر لازم کرنا اور کہیتی ملکہ آپسین کرنی اور دخت کو بیکریانی دینا اور کسی حق کا اقرار کرنا اور کسی چیز کو وقف کرنا اور کسی کو بیع مقرر کرنا (کہ ان سب میں اگر شرط فاسد ہوگی یا شرط فاسد پر مشروط ہونگے تو عقد باطل ہوگا) اور جو چیزیں مشروط فاسد سے باطل نہیں ہوتیں وہ بیہ بین قرض اور ہبہ اور صدقہ اور نکاح اور طلاق اور غلطہ اور آزاد کرنا اور گرد کرنا اور وصیت کرنا اور کسی کو اپنا وصی مقرر کرنا اور شرکت اور مضاربت اور قاضی کرنا اور امیر بنانا اور ضامن ہونا اور حوالے کرنا اور وکالت کرنا اور بیع کا اقالہ کرنا اور غلام کو کتاب کرنا اور اسکو تجارت کی اجازت دینی اور بچے کے نسب کا دعویٰ کرنا اور جو خون دانستہ ہوا ہو اس سے صلح کرنی اور زخم سے صلح کرنی اور جزیہ دینے کا معاملہ کرنا اور بیع کی واپسی کو عیب کے سبب یا شرط کے اختیار کے باعث پر مشروط کرنا اور قاضی کو معزول کرنا (کہ ان سب صورتوں میں اگر شرط فاسد سے مشروط کریگا تو معاملہ درست ہوگا اور مشروط کرنا باطل ہے)

باب بیع صرف (یعنی نقد کو نقد کے عوض بیچنے) کے بیان میں صرف اس بیع کو کہتے ہیں کہ ایک شن کو دوسرے شن کے عوض میں فروخت کرے (مثلاً روپوں کو اشرفی کے عوض یا سونے چاندی کے عوض خواہ روپیہ کو روپیہ کے عوض) پس اگر دونوں ایک جنس کے شن ہوں (مثلاً روپیہ کو روپیہ کے عوض یا اشرفی کو اشرفی کے عوض فروخت کرنا چاہیں) تو (بیع کی درستگی کے لیے) شرط یہ ہو کہ دونوں تولین برابر

صلح بیع  
ملکہ کا طلاق  
بیکریانی  
دینا اور کسی  
حق کا اقرار  
کرنا اور کسی  
چیز کو وقف  
کرنا اور کسی  
کو بیع مقرر  
کرنا اور شرکت  
اور مضاربت  
اور قاضی کرنا  
اور امیر بنانا  
اور ضامن ہونا  
اور حوالے کرنا  
اور وکالت  
کرنا اور بیع  
کا اقالہ کرنا  
اور غلام کو  
کتاب کرنا اور  
اسکو تجارت  
کی اجازت دینی  
اور بچے کے  
نسب کا دعویٰ  
کرنا اور جو  
خون دانستہ  
ہوا ہو اس سے  
صلح کرنی اور  
زخم سے صلح  
کرنی اور جزیہ  
دینے کا معاملہ  
کرنا اور بیع  
کی واپسی کو  
عیب کے سبب  
یا شرط کے  
اختیار کے  
باعث پر مشروط  
کرنا اور قاضی  
کو معزول کرنا  
(کہ ان سب  
صورتوں میں  
اگر شرط فاسد  
سے مشروط  
کریگا تو معاملہ  
درست ہوگا اور  
مشروط کرنا  
باطل ہے)

باب بیع صرف  
کے بیان میں

ہوں دم زیادہ نہوں اور بائع اور مشتری کا قبضہ مجلس عقد میں ہو جاوے اگرچہ  
 دونوں چیزیں خوبی اور گڑبٹ میں جدا ہوں مثلاً اگر چہ وہ دار روپی کو لکھنؤ کو روپیہ  
 سے بیلین تو بیع اوسوقت درست ہوگی کہ دونوں وزن میں برابر ہوں اور اسی مجلس میں  
 قبضہ کر لیا جاوے گو سکھ اور گڑبٹ میں فرق ہو اور اگر دو جنس کے ثمن کا مبادلہ ہے  
 مثلاً روپیہ کو اشرفی کے عوض جیسا منظور ہے تو دوسرے میں شرط صرف یہ ہو کہ بائع اور  
 مشتری مجلس عقد میں قبضہ کر لیں دو وزن کی برابری شرط نہیں اس سے میرے نکلا کہ  
 اگر سونے کو چاندی کے عوض اٹکل سے جیسا اور اسی مجلس میں قبضہ کر لیں تو یہ بیع  
 درست ہوگی (اسی لیے کہ دو جنسوں کے ہونی کی جہت سے وزن کی کمی بیشی کا تو مضائقہ  
 نہیں مگر مجلس میں قبضہ کرنا لازم تھا وہ ہو چکا بیع صرف میں قبضہ کرنے سے پیشتر  
 ثمن میں تصرف کرنا درست نہیں مثلاً ایک اشرفی کے روپیے بنائے اور انکو بدولت  
 قبضہ کیے مشتری سے اونکے عوض میں ایک تھان خرید لیا تو اس تھان کی بیع فاسد ہوگی  
 (اسی لیے کہ ثمن میں قبضہ سے پیشتر تصرف کیا) اگر بائع نے ایک اونڈی منسلی سے  
 دو ہزار کو بیچی کہ ہر ایک کی قیمت ہزار ہے اور مشتری نے ہزار روپیہ اسکو اہوقت لیے  
 تو یہ ہزار منسلی کے دام ہونگے (اسی لیے کہ منسلی کی بیع صرف میں داخل ہو تو درست  
 بیع کے لیے ہزار نقد کو منسلی کا دام ٹھہرا دیئے) اور اگر دو ہزار کہ خریدی اس طرح کہ ہزار نقد  
 اور ہزار اور دہار تو نقد منسلی کا دام ہو گا تاکہ بیع درست ہو۔ اگر بائع نے ایک تلوار  
 سو کو بیچی جس میں بچاس کا زیور ہے اور مشتری نے ۵۰۰ نقد لیے تو یہ اس زیور کا دام ہے  
 اگرچہ مشتری نہ کہے کہ مجھے زیور کا دام ہی یا یہ کہدے کہ یہ بچاس منجلہ دونوں کے دام  
 کے ہو اور اگر بائع اور مشتری مول تول کر کے بدولت لیے دیئے علیہ ہو جاوین تو اگر





ہو سکتی ہیں اس طرح دو بچے گیہون کے جو کے ایک پلو کے عوصن اور دو جو کے گیہون  
 کے ایک کی عوصن ہو سکتے ہیں اور جن چیزوں میں کہ چاندی اور سونا غالب ہو اور وہ سونا  
 چاندی ہی میں (یعنی مولیٰ کے سکون وغیرہ میں اگر سونا یا چاندی زیادہ ہو تو اس کا  
 حکم نرمی چاندی سوئے گا ہے) یہاں تک کہ اگر بے میل خالص چاندی سوئے کو میل  
 کے عوصن فروخت کریں یا دونوں طرف (میں) میلدار ہی ہوں تو اونکی بیع بدون وزن کے  
 برابر ہونے کے درست ہوگی (مثلاً ایک اچھو روپے کو کھوٹے کی عوصن فروخت کریں تو بیع  
 جب درست ہوگی کہ وزن میں برابر ہوں اور جس صورت میں کہ وزن مختلف ہو بیع  
 ناجائز ہوگی ہاں اگر تول کی کمی واسے کی طرف بڑھ لگا لیا جاوے تو بیع درست ہوگی اور  
 ایسے روپیوں کا قرض لینا بھی وزن ہی سے درست ہو دشمار سے نہیں اور جن روپیوں  
 اور شرفیوں میں میل کی چیز غالب ہو وہ روپیوں اور شرفیوں کے حکم میں نہیں  
 ایسے سکون کو جنس کے ساتھ کمی بیشی سے بچنا درست ہو اور اونکا قرض لینا رواج کی موافق  
 وزن یا شمار یا دونوں طرح سے درست ہو اور اگر ایسے سکون کا رواج ہو تو دشمن میں اونکا قرض  
 دینے سے معین ہوئے (مثلاً ایسے دن سکون کی عوصن کوئی چیز یا تو یہ ضرر نہیں کی جو میں  
 بالغ نہ دیکھوں وہی دیوی بلکہ اونکے سوا کوئی سی دس، ویسی ہی دیکھتا ہوں اور اگر  
 رواج اونکا نہ تو میں کرنے سے متعین ہو جاؤنگے (اس لیے کہ اس صورت میں حکم شریک کا نہیں  
 بلکہ اسباب کے حکم میں ہوئے) اور جن سکون میں مولیٰ برابر ہو (یعنی جتنی یہ سکون  
 ہوتی ہی اور چیز ملی ہو پس) اونکا حال بیع اور قرض لینے میں (وہ) رواج کے بیچ  
 جن میں چاندی زیادہ ہو اور بیع صرف میں ان سکون کا ساری قیمت مولیٰ زیادہ سا لینے  
 کی بیشی کے ساتھ بیع درست ہوگی مگر مجلس عقد میں قبضہ کرتا شرط ہو گیا اور اگر اس

سکون کی عوض زمین ملونی زیادہ ہو یا رائج پیسوں کے بدلے میں کسی چیز کو مول لیا اور  
 پہراون سکون یا پیسوں کا چلن نہ ہو تو بیع باطل ہو جاوے گی اور رائج پیسوں کو عوض میں  
 بیع درست ہو اگرچہ معین نکلے گا ورنہ (اسیلمے کہ رائج پیسے مثل روپیوں کے ہیں اور رواج  
 کی صورت میں نہیں ہو کرتے ہیں) اور بے چلن پیسوں کی عوض میں بیع درست نہیں جتنک  
 کہ اونکو معین نہ کرے (اسیلمے کہ بے رواج پیسے مثل سباب کو ہیں) اگر ایک شخص نے پیسے  
 قرض لیستے تھے بعد کو وہ بے چلن ہو گئی تو واجب ہو کہ ویسے ہی پیسے قرضخواہ کے حوالے  
 کرے (جیسا کہ قرض کا حکم ہو) ورنہ پیسوں کی قیمت ہٹانی واجب نہیں، اور اگر کوئی چیز  
 نصف روپی کے پیسوں کی عوض خرید کرے تو بیع درست ہوگی (اور نصف روپی کے پیسے  
 دینے پڑیں گے) اور اگر مرن کو ایک روپیہ دے اور یہ کہو کہ مجھ کو ایک اٹھنی رتی کم کی اور  
 اٹھ آنے پیسے دیدی تو صحیح ہو (اسیلمے کہ نصف روپیہ رتی کم تو اٹھنی رتی کم کے مقابل  
 ہوگا اور باقی لینے نصف روپیہ رتی زیادہ مقابل پیسوں کے ہو جاوے گا)

### کتاب الکفالت

اسمین (کیسے) ضامن ہونیکا بیان ہو دوسرے کے ذمے کو ساتھ اپنا ذمہ ملا تا مطالبہ  
 میں ضمانت کھاتا ہو (یعنی جو مواخذہ اور تقاضا دوسرے کے ذمے ہو اسکو اپنے اوپر  
 لے لینا کفالت اور ضمانتی ہو واضح ہو کہ جو شخص ضامن ہوتا ہے اسکو کفیل کہتے ہیں  
 اور جسکی طرف سے ضامن ہوتا ہو اسکو مکفول عنہ اور جبکہ واسطے ضامن ہوتا اسکو مکفول لہ  
 کہتے ہیں بہر ضمانت کی دو قسمیں ہیں اول قسم ضمانتی ذات کی یعنی حاضر ضمانتی ہے  
 (اور وہ) درست ہو اگر ایک شخص کے لئے ضامن ہوں (کہ ہر شخص اسکا حاضر ضامن ہوگا)  
 اور حاضر ضمانتی اسطرح کہنے سے ہوتی ہو کہ کفیل یوں کہو کہ میں اسکی ذات کا کفیل ہوا

شرح الکفالت

یا ایسے جزو کا کفیل کے جس سے بدن مراد ہوتا ہو، مثلاً کچے کہ او سکے منہ خواہ گردن، خواہ سر وغیرہ کا کفیل ہوں، یا جزو غیر معین کا کفیل بتاؤ سے مثلاً کچے کہ او سکے آدھے یا تھائی یا چوتھائی کا مناسن ہوں، یا یہ کچے کہ میں اس کا مناسن ہوں یا یوں کچے کہ میرے شخص میرے ذمہ پہلے یا میری طرف ہو یا میں اس کا ذمہ دار یا طرفدار ہوں، اتوار سب الفاظ سے مناسن ہو جاتا ہے، لیکن اگر یوں کہیں گے کہ میں، او سکے پیچا سنے کا مناسن ہوں تو اس جملے سے مناسن ہو گا اگر مناسن کفالت میں مشرک کر دے کہ مکفول عنہ کو فلان وقت حاضر کر دوں گا تو اس وقت میں اگر مکفول اور خواست کرے کہ لڑاؤ اس کو لازم ہو کہ مکفول عنہ کو حاضر کر دے، پھر اگر حاضر کر دے تو بہتر ورنہ حاکم مناسن کو قید کرے اور اگر مکفول عنہ وہاں نہ ہو تو حاکم مناسن کو اتنی ہمت دے کہ مناسن اس کے پاس جا کر دے اور پھر آدھے پس اگر اس قدر ہمت ہی نہ کرے اور حاضر نہ کرے تو حاکم مناسن کو قید کرے اور اگر مکفول عنہ ایسا غائب ہو کہ اس کا پتا نہ لگے، نامعلوم نہ ہو تو مناسن سے مواخذہ ہوگا اور نہ وہ قید ہوگا، اگر مناسن نے مکفول عنہ کو ایسی جگہ حاضر کر دیا کہ مکفول وہاں نہ ہو، جگہ ہو سکتا ہو مثلاً کسی شہر میں حاضر کر دیا تو مناسن ضمانت سے بری ہوا۔ اور اگر قاضی کی کچھری میں حاضر کر دینا ٹھہرا تھا تو وہاں حاضر کرنا پڑے گا، مکفول عنہ کو مرہ سے یا ورنہ کے مرہ سے کفالت باطل ہو جاتی ہو، مکفول لے کے مرہ سے باطل نہیں ہوتی، ضمانت حق ضمانت سے بری ہو جاتا ہے اگر مکفول عنہ کو مکفول لے کر چلے کر چلے کفالت کرنے میں یہ نہ کہا ہو کہ اگر میں سپرد کر دوں گا تو بری ہو جائیگا۔ اس طرح اگر مکفول عنہ خود حاضر ہو جاوے تب بھی مناسن ضمانت سے بری ہو جائیگا۔ اگر مناسن کے پاس مکفول عنہ کو مناسن کے پاس سے حاضر کر دیا یا مناسن کے قاصد نے اس کو حاضر کر دیا تو بھی مناسن

بری ہو گیا۔ اگر ضمانت کو کہ جو کل کو میں حاضر نہ کروں تو میں ضمانت ہوں اوس مال کا جو ادھر ہے اور پہر کل کو حاضر نہ کریں بلکہ قبول عند مر جاؤ تو ضمانت کو اوس قدر مال دینا پڑے گا اگر ایک شخص دو سو روپے پر سوا شرفی کا دعویٰ کرے اور تیسرا شخص کہے کہ اگر میں کل نہ آؤں تو یہ سوا شرفی مجھے دینا اور پہر کل کو اوسکو نہ پونچھا دے تو سوا شرفی اسکو دینی پڑے گی۔ ایک شخص کسی حد یا قصاص میں ماخوذ ہو تو اوس سے جبراً لگھا جاوے کہ تو اپنا حاضر ضمانت کیسکو دیدے (لیکن اگر وہ خوشی سے دے تو مضائقہ نہیں) ہتھکڑیاں لگا کر اہل سوراہہ یا ایک گواہ عادل کی گواہی نہ گذر چکے تب تک حد یا قصاص کی علت میں مدعا علیہ کو قید کرنا چاہیے دوسری (قسم ضمانت کی) مال ضمانتی ہو (اور وہ درست ہے) گو مال کی مقدار معلوم نہ ہو مگر کفول عند کے ذمے پر دین صحیح ہو اور وہ ان الفاظ سے ہوتی ہو کہ ایک شخص یوں کہے کہ میں ہزار روپیہ کا اوسکی طرف سے ضمانت ہوں یا جو تیرا ادھر ہے اوسکا یا جو تیرا نقصان ہو اس بیع میں اوسکا یا جو تو نے فلا نے سے بیع کی یا جو کچھ تیرا اوسکے ذمے ثابت ہو وہ میرے ذمہ ہی یا جو تجھے فلاں شخص چھین لے وہ مجھے ہی (ان سب صورتوں میں) ضمانت ہو جاوے گا آپ مدعی ضمانت اور قرضدار دونوں مواخذہ کر سکتا ہے لیکن اگر شرط ٹھہر جاوے کہ قرضدار بری ہو تو البتہ صرف ضمانت سے تقاضا ہیہ کیا اور اس صورت میں یہ کفالت حوالی ہو جاتی ہو (یعنی قرض ضمانت پر اور نہ گیا) اس طرح اگر حوالی میں حوالی کر لیا لیکے بری الذمہ ہو نیکی قید ہو تو وہ کفالت ہو جاتی ہے اگر مدعی ضمانت اور قرضدار میں سے کسی سے تقاضا کرے تو اوسکو دوسرے سے بھی تقاضا درست ہو (یہ نہیں ہو سکتا ہو کہ دوسرا بری الذمہ بیٹھا ہے) کفالت کا معلق کرنا اوس شرط پر جو مناسب عقد ہو درست ہو اور شرطین طرح عقد کفالت کے موافق

ہو اگر تہی ہو یا تو یہ کہ مکفول عنہ کے ذمی پر کوئی حق لازم ہوتا ہو اسکی شرط پڑی مثلاً یون  
 کہو کہ اگر سوچ کسی اور کی نکلی تو میں ضمانت ہوں یا شرط مذکور مکفول عنہ سے حق مدعی موصول  
 ہو سکتے کا ذمیہ پڑی مثلاً اگر زید مکفول عنہ ہو اور کفالت اسکی کوئی یون کرے کہ اگر زید  
 آویگا تو میں اسکا ضمانت ہوں یا مدعی کا حق مدعا علیہ سے موصول ہونا دشوار ہو اسکی  
 شرط کفالت میں بیان کر دی جاوے مثلاً یون کہے کہ اگر مدعا علیہ شہر سے چلا جاوے گا تو میں  
 ضمانت ہوں (تو اس طرح کی شرطیں درست ہیں) مگر (شرط نامناسب درست نہیں ظلاً)  
 یون کہنا صحیح نہیں کہ اگر ہوا چلی تو میں ضمانت ہوں (کیونکہ ہوا کا چلنا عقد کے مناسب  
 نہیں) پس اگر اس طرح کی شرط ناجائز کی تو کفالت صحیح ہو اور مال فوراً دینا واجب ہو گا  
 (اوس شرط کے پائے جائے پر موقوف نہ ہو گا) ضمانت سے کہا کہ جو مدعا علیہ پر مدعی کا  
 منکفے میں اسکا ضمانت ہوں اور مدعی گواہ لایا کہ میرے اوپر ہزار ہیں تو ضمانت کو ہزار دینا  
 ہو گئے اور اگر مدعی گواہ نہ لاوے تو جتنا ضمانت قسم کہا کرتا وہی اسقدر کا ضمانت ہو گا اور  
 مکفول عنہ کا کہنا کفیل پر جاری نہ ہو گا (یعنی جس قدر مکفول عنہ اپنے اوپر بیان کر گیا اس قدر  
 کفیل کو نہیں دینا پڑیگا) اور ضمانت مکفول عنہ کی اجازت سے اور بدوین اجازت سے دونوں طرح  
 درست ہو پس اگر مکفول عنہ کے سکنے سے ضمانت ہوا ہے تو جس قدر اسکو مکفول عنہ کی طرف  
 سے ہوا کرنا پڑے وہ اس سے پہلے اور اگر اس کے حکم سے ضمانت نہیں ہوا ہے تو مکفول عنہ سے  
 کچھ نہیں لے سکتا کفیل مکفول عنہ سے تقاضا کرے جب تک کہ کفیل لکواو کی طرف سے مال نہ دے  
 اور اگر مکفول لے کفیل کے ساتھ ساتھ ہو تو کفیل بھی اسیل یعنی مکفول عنہ کے ساتھ ساتھ  
 پہرے۔ کفیل بری ہو جاتا ہو اسیل کے ادا کر دینے سے۔ اگر مدعی اسیل کو بری کر دے یا اسیل  
 سے تقاضا کو مال دے تو کفیل بھی بری ہو جائیگا اور تقاضا بھی اوپر سے نلجائیگا اسکے برعکس

۱۔ مدعی کا حق مدعا علیہ سے موصول ہونا  
 ۲۔ شرط نامناسب درست نہیں  
 ۳۔ ہوا کا چلنا عقد کے مناسب نہیں  
 ۴۔ ہوا چلی تو میں ضمانت ہوں صحیح نہیں  
 ۵۔ ہوا چلی تو میں ضمانت ہوں صحیح نہیں  
 ۶۔ ہوا چلی تو میں ضمانت ہوں صحیح نہیں  
 ۷۔ ہوا چلی تو میں ضمانت ہوں صحیح نہیں  
 ۸۔ ہوا چلی تو میں ضمانت ہوں صحیح نہیں  
 ۹۔ ہوا چلی تو میں ضمانت ہوں صحیح نہیں  
 ۱۰۔ ہوا چلی تو میں ضمانت ہوں صحیح نہیں

نہیں صحیح ہے (یعنی اگر کفیل کو مدعی بری کرے یا اوپر سے قاضی کو ٹال دے تو اہل بری  
 منوگانہ اوپر سے قاضی لگے گا) اصل یا کفیل میں سے کسی نے صاحب مال سے جکے ہزار لگے  
 تھے پانسو پر صلح کر لی تو باقی سے دونوں بری ہو گئے۔ اگر صاحب مال کفیل سے لے کے کہ جس  
 مال کا تو کفیل ہو وہ میں نے عتق سے ہر پا یا تو کفیل اصل سے وہ مال لے دے یا اصل کی طرف  
 سے کفیل نے مال ادا کیا ہو اس لیے کہ صاحب مال کو ادا کا اقرار ہے) اور جب صاحب مال  
 یوں کہو کہ تو بری ہوا یا میں نے تجھ کو بری کیا تو کفیل اصل سے کچھ نہیں لے سکتا ہے  
 (کیونکہ اس صورت میں کفیل نے اصل کی طرف سے کچھ نہیں ادا کیا اور نہ صاحب مال کو کچھ لینے کا  
 اقرار ہے۔ اگر یوں کہو کہ اگر ایسا ہو تو صامن بری ہو لینے) بری ہونے کی کوئی شرط مقرر  
 کرے تو یہ شرط باطل ہے (یعنی کفیل بری منوگانہ صامنی حدود اور قصاص کے مقدمے  
 میں اور بیع اور گرد چیز اور امانت کی صامنی باطل ہے لیکن شہن کی ضمانت اور مضمون  
 چیز کی اور اس شے کی جو مشعری خرید کرینے قصد سے لے آیا ہو اور بیع فاسد کی بیع کی اوت  
 ہے باطل ہے کفالت ادا کرنے کی کسی خاص کرانے کے چار پائے پر اور خدمت کرنی عظام  
 معین کی جو خدمت کو واسطے اچھا دار مقرر ہو۔ اس طرح باطل ہے کفالت بدون طالب  
 کفالت کے قبول کرنے کے اسی مجلس میں (یعنی حاضر صامنی اور مال صامنی تب ہی درست  
 ہو کہ مکفول نہ مجلس عقد میں مان لے) اگر مریض کا وارث کفیل ہو اور بیض کا تو اس صورت میں  
 بغیر قبول کرنے طالب کے کفالت جائز ہے اس طرح کفالت مردہ مفلس کی بغیر قبول طالب  
 کے صحیح ہو وکیل کو موکل کی واسطے اور چیز کی قیمت کا صامن ہونا جس کے نیچے کا یہ وکیل  
 ہو باطل ہے اس طرح مضارب کو رب المال کے لیے اسباب مضاربت کی قیمت کی ضمانت  
 کرنی یا دو شرطوں میں سے ایک کو صامن دوسرا ہونا شے مشترک کی قیمت کے بابت

کے لئے جو شرطیں ہیں  
 ۱۔ مجلس عقد میں  
 ۲۔ طالب کفالت کی رضایت  
 ۳۔ کفیل کی رضایت  
 ۴۔ کفالت کی قیمت کا صامن ہونا  
 ۵۔ کفالت کی شے کی قیمت کا صامن ہونا  
 ۶۔ کفالت کی شے کی قیمت کا مشترک ہونا  
 ۷۔ کفالت کی شے کی قیمت کا مشترک ہونا  
 ۸۔ کفالت کی شے کی قیمت کا مشترک ہونا  
 ۹۔ کفالت کی شے کی قیمت کا مشترک ہونا  
 ۱۰۔ کفالت کی شے کی قیمت کا مشترک ہونا

اور مثلاً اگر غلام مشترک دونوں کا ایک ہی عقد میں بکے تو ایک کو دوسرے کی ضمانت کرنی  
 باطل ہو اور اگر دو عقد میں آدھا آدھا بکے اور پھر ایک شریک دوسرے کا ضمانت ہو تو صحیح ہے  
 عہدے کے لفظ کے ساتھ کفالت باطل ہو اس واسطے کہ عہدے کے کئی معنی ہیں کاغذ  
 وثیقہ عقد حقوق عقد خیار شرط ضمانت درک ہیں بسبب جہات مطلب کہ کفالت  
 صحیح ہوگی اس لیے باطل ہو کفالت چھڑانے کی دیکھو کہ چھڑانے کے معنی یہ ہیں کہ بھیج کر  
 اس کے مستحق سے چوڑا کر مشتری کو دیدی اور سپر کفیل کو قدرت بین ہو اور باطل ہے  
 کفالت مال کتابت کی (مکاتیب کی نظر سے) فصل اگر مدعا علیہ کفیل کو زیر مطلوب ہو پچاس  
 سے کہ کفیل نے مدعی کو دیا ہو تو اب اس سے نہ پیری دیکھو کہ کفیل نے گواہی دیکھو کہ نہیں  
 دیا ہو مگر آگے کو دیکھا اس مال کی تجارت سے اگر کفیل کو یہ پیدا کرے مدعی کو دینے سے  
 پہلے تو یہ نفع کفیل کا ہو مگر مدعا علیہ کو یہ دینا اس نفع کا اس وقت مستحب ہو کہ مال مذکور  
 شے معین ہو نہ نقد اگر مدعا علیہ کو کفیل سے کہے کہ مجھے بیع عینہ کرے یعنی مثلاً طلس  
 قرص خرید دے اور پھر اس کو بیچ کر مکفول کو میری طرف سے دیدے اور کفیل ایسا ہی  
 کو کہ تو یہ خرید کفیل کو اسطے ہو اور جو نفع کہ اس طلس کے ہاں لے لیا وہ کفیل کے ذمے  
 ہے نہ مکفول عنہ کے واضح ہو کہ بیع عینہ اس کو کہتے ہیں کہ سو روپیہ اوو بار کو کسی سے  
 خرید کر پھر وہ روپیہ نقد کو اور کے ہاتھ بیچ ڈالے پس صورت مذکورہ میں کفیل مکفول عنہ  
 کے کہنے سے اس کا وکیل نہیں ہو جائیگا کہ نفع نقصان اس کے مول کے ذمے ہو بلکہ یہ خرید  
 اور جو اس میں نقصان پاو کفیل کے ذمے ہو کیونکہ ایک چیز قرص مول لی اور نقد بیچی  
 تو کچھ نقصان ضرور ہو گا اور اس شے کو بائع کو نفع ہو گیا جو شخص کفیل ہو اس مال  
 کا جو مدعی کا مدعا علیہ کے ذمے تھا یا اس کا جو حاکم مدعی کو مدعا علیہ سے دلاوے اور مدعا علیہ

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



غائب ہو جاوے اور پھر مدعی کفیل پر گواہ لاوے اس مضمون کے کہ میرے مدعا علیہ پر ہزار روپیہ آتے تھے یہ گواہ اس کے مقبول ہو گئے (یعنی کفیل سے ہزار روپے دلوائے جاوے گئے جب تک مدعا علیہ غرض ہووے) اور اگر مدعی اس مضمون کے گواہ لاوے کہ میرا مدعا علیہ بہ اس قدر روپیہ یا مال ہے اور یہ شخص اس کا کفیل ہے اس کے حکم سے تو اس مال کے دلائل کا کفیل اور مدعا علیہ غائب دونوں سے حکم کیا جاوے گا اور اگر گواہوں سے بغیر حکم مدعا علیہ کے کفیل ہونا ثابت ہو تو فقط کفیل ہی سے وہ مال دلایا جاوے گا۔ اگر ایک شخص کفیل ہوا اس کا کہ اگر بیع کسی اور کی تکلیفی تو میں میرے ذمے جو تو یہ کفالت گویا اس بیع کا مان لینا اور اقبال ہو (یعنی اگر پھر یہ کفیل کہے کہ یہ شے میں نے مول لی ہے تو سنا سنا بیگا) بیع نامے پر گواہی یا ہر کر دینی اس بیع کا مان لینا نہیں ہے (بیان تک کہ اگر یہ گواہ دعوی کرے کہ بیع میں نے خریدی ہو) تو سنا سنا بیگا (کیونکہ گواہی اور عہدے تو اتنا ہی ثابت ہو کہ عقد ہوئی خواہ کیسی ہی ہو فاسد یا باطل یا صحیح) اگر ایک شخص ضامن ہو اور دوسرے کی طرف سے اس کے زمین کے خراج کا یا خرچ کے بدلے میں کوئی شے گرور کسی یا آفات و حوادث کا ضامن ہوا (یعنی کہا کہ اگر حادثہ پڑ گیا تو مجھے دے) یا کسی چیز کو شریکوں میں بانٹنے کا ضامن ہو تو یہ ضمانت اور رہن وغیرہ سب جائز ہیں کفیل اگر مکفول اس سے کہے کہ میں فلاں شخص کی طرف سے تیرے لیے اون ہونڈیوں کا ضامن ہوں جو ایک مینے میں اس کو دینے تو اور وہ کہے مینے کا وعدہ نہیں ہو بلکہ حال میں سیر او سپر چاہیں تو اس صورت میں ضامن کا قول معتبر ہے نہ کہ ایک ہونڈی خریدی اور عمر و ضامن ہو کہ اگر ہونڈی کسی اور کی نکلی گی تو اس کے دام کا میں ضامن ہوں اور ہونڈی کسی اور کی نکلی تو زید عمر و سے مواخذہ کرے جب تک کہ قاضی مانع بہ حکم ہونڈی کی

## قیمت واپس کر دینے کا نگرے

باب دو شخصوں کے ضامن ہونے اور غلام کے ضامن ہونے اور غلام کی طر فیض من  
 ہو چکے بیان میں۔ دو شخص قرضدار ہیں اور ہر ایک دوسرے کا ضامن ہوا اور غلام کے  
 واسطے توجہ کچھ ایک ادا کرے اور دوسرے سے نہیں لے سکتا اگر ایک آدمی قرض سے  
 زیادہ ادا کر دی تو اس زیادتی کو دوسرے سے لے سکتا ہو۔ اگر دو شخص ایک کے کفیل  
 ہوئے مال کا اور پھر یہ دونوں آپس میں ایک دوسرے کے کفیل ہوئے تو کچھ ایک ادا  
 کرے اور دوسرے سے لے یا جو کچھ ادا کیا ہو سب میل سے لے اگر اس کے حکم سے  
 کفالت ہوئی ہو اگر آدمی ان دونوں کفیلوں میں تو ایک کو بری کر دی تو دوسری سب  
 مال لے سکتا ہو۔ دو شخص میں شرکت مفادہ ہے اور دونوں مقرض ہیں اور شرکت  
 مذکور ان دونوں نے توڑ ڈالی تو قرض خواہ جس سے چاہو سب قرض وصول کر سکتا ہو اور  
 ہر ایک جب تک نصف سے زیادہ قرض ادا کرے دوسرے سے کچھ نہیں لے سکتا۔  
 اگر ایک شخص اپنے دو غلاموں کو ایک ہی بار مکاتب کرے اور یہ دونوں غلام آپس میں  
 ایک دوسرے کے کفیل ہو جائیں تو جو کچھ ایک ادا کرے اور دوسرے سے وصول  
 کرے۔ اسی صورت میں کتابت کے بعد اگر مالک نے دونوں میں سے ایک کو آزاد کر دیا  
 تو جس کو نہیں آزاد کیا اور اس کا زکاتیت جس سے چاہے لے سکتا ہے (خواہ اس آزاد  
 سے خواہ مکاتب سے) اگر آزاد سے مالک نے تو آزاد مکاتب سے لے سکتا ہے اور اگر مکاتب  
 سے لے تو وہ آزاد سے کچھ نہیں لے سکتا۔ جو شخص غلام کا ضامن ہو اس مال کا جو بعد  
 ادا دمی کے اوپر واجب الادا ہو دینے اگر کوئی ضامن نہ تو تا بعد ادا دمی کے اوپر  
 تقاضا ہو سکتا اس صورت میں وہ مال فی الحال واجب ہو گا ادا دمی پر موقوف نہیں ہو گا

بابت غلام کے  
 قرض و ضامن  
 کے بیان میں  
 اگر دو شخص  
 قرضدار ہوں  
 اور ہر ایک  
 دوسرے کا  
 ضامن ہو  
 اور غلام  
 کے قرض  
 کے واسطے  
 توجہ کچھ  
 ایک ادا کرے  
 اور دوسرے  
 سے نہیں لے  
 سکتا اگر ایک  
 آدمی قرض  
 سے زیادہ  
 ادا کر دی تو  
 اس زیادتی  
 کو دوسرے  
 سے لے سکتا  
 ہو اگر دو  
 شخص ایک  
 کے کفیل  
 ہوئے مال کا  
 اور پھر یہ  
 دونوں آپس  
 میں ایک  
 دوسرے کے  
 کفیل ہوئے  
 تو کچھ ایک  
 ادا کرے اور  
 دوسرے سے  
 لے یا جو کچھ  
 ادا کیا ہو  
 سب میل سے  
 لے اگر اس  
 کے حکم سے  
 کفالت ہوئی  
 ہو اگر آدمی  
 ان دونوں  
 کفیلوں میں  
 تو ایک کو  
 بری کر دی تو  
 دوسری سب  
 مال لے سکتا  
 ہو دو شخص  
 میں شرکت  
 مفادہ ہے اور  
 دونوں مقرض  
 ہیں اور شرکت  
 مذکور ان  
 دونوں نے توڑ  
 ڈالی تو قرض  
 خواہ جس سے  
 چاہو سب قرض  
 وصول کر سکتا  
 ہو اور ہر ایک  
 جب تک نصف  
 سے زیادہ قرض  
 ادا کرے دوسرے  
 سے کچھ نہیں  
 لے سکتا اگر ایک  
 شخص اپنے دو  
 غلاموں کو ایک  
 ہی بار مکاتب  
 کرے اور یہ  
 دونوں غلام  
 آپس میں ایک  
 دوسرے کے  
 کفیل ہو جائیں  
 تو جو کچھ ایک  
 ادا کرے اور  
 دوسرے سے  
 وصول کرے اسی  
 صورت میں  
 کتابت کے بعد  
 اگر مالک نے  
 دونوں میں سے  
 ایک کو آزاد  
 کر دیا تو جس  
 کو نہیں آزاد  
 کیا اور اس کا  
 زکاتیت جس سے  
 چاہے لے سکتا  
 ہے خواہ اس  
 آزاد سے خواہ  
 مکاتب سے اگر  
 آزاد سے مالک  
 نے تو آزاد  
 مکاتب سے لے  
 سکتا ہے اور  
 اگر مکاتب سے  
 لے تو وہ آزاد  
 سے کچھ نہیں  
 لے سکتا جو  
 شخص غلام کا  
 ضامن ہو اس  
 مال کا جو بعد  
 ادا دمی کے  
 اوپر واجب  
 الادا ہو دینے  
 اگر کوئی  
 ضامن نہ تو  
 تا بعد ادا  
 دمی کے اوپر  
 تقاضا ہو  
 سکتا اس  
 صورت میں  
 وہ مال فی  
 الحال واجب  
 ہو گا ادا دمی  
 پر موقوف  
 نہیں ہو گا

غلام نے اسے معین کیا ہو کہ مجھ پر اتنا چاہی ایک شخص نے دوسرے پاس غلام کا دعویٰ کیا کہ میرا ہے اور ایک شخص ضمانت ہو گیا کہ تمہارا ہو گا تو میں دو گنا پیسہ غلام مر گیا اور مدعی کو لایا کہ یہ غلام میرا تھا تو ضمانت کو غلام کی قیمت دینی پڑ گئی۔ اگر ایک شخص کسی غلام پر مال کا دعویٰ کرے اور کوئی شخص غلام کے حاضر کر دینے کا کفیل ہو جاوے اور غلام مر جاوے تو حاضر ضمانتی والا بری ہو جاوے گا ضمانت سے۔ اگر غلام مالک کا ضمانت ہو ا اس کے حکم سے اور مالک نے غلام کو آزاد کر دیا اور غلام نے آزادی کے بعد وہ مال مدعی کو ادا کر دیا یا مالک غلام کا ضمانت اس کے اجازت سے ہو ا اور غلام کی آزادی کے بعد مال غلام کی طرف سے ادا کیا تو ان دونوں صورتوں میں غلام اور مالک ایک دوسرے سے مطالبہ نہیں کر سکتے کیونکہ آزادی سے پہلے اگر ایک دوسرے کی طرف سے ادا کر دیتا تو دوسرے سے کچھ نہیں لے سکتا تھا اس طرح بعد آزادی کے ہو گا و امدا علم

### کتاب الحوالہ

اس میں حوالہ کر دینے کا بیان ہے۔ حوالہ گتے میں قرض کو ایک کے ذمے سے دوسرے پر اتار دینا قرض میں حوالہ درست ہو مگر عین میں عین چیزوں میں درست نہیں اگر مثال میں قرض خواہ جس کے مال کو دوسرے پر اتارنا اور مثال علیہ جیسے پر اتارنا راضی ہوں تو حوالہ صحیح ہو گا بعد حوالے کے عین یعنی قرضہ جس نے اپنے ذمے سے اتار دیا اس قرضہ سے بری ہو جائیگا اگر مثال اور مثال علیہ نے حوالہ قبول کیا۔ مثال عین کے اوپر ہر تقاضا حکم کے لیکن اگر اس کا حق ہلاک ہو جاوے اس طرح کہ مثال علیہ انکار کرے اور اس انکار پر قسم کھائے اور اس پر کوئی گواہ ہی حوالہ کے قبول کر نہکا ہو یا مثال علیہ منہس کہے مر جاوے تو اس صورت میں قرضہ اصل قرضہ سے رجوع کر سکتا ہے۔ (کیونکہ جیسے قرضہ اتارنا

حوالہ کر دینے کا بیان ہے۔  
مثال عین میں عین چیزوں میں درست نہیں اگر مثال میں قرض خواہ جس کے مال کو دوسرے پر اتارنا اور مثال علیہ جیسے پر اتارنا راضی ہوں تو حوالہ صحیح ہو گا بعد حوالے کے عین یعنی قرضہ جس نے اپنے ذمے سے اتار دیا اس قرضہ سے بری ہو جائیگا اگر مثال اور مثال علیہ نے حوالہ قبول کیا۔ مثال عین کے اوپر ہر تقاضا حکم کے لیکن اگر اس کا حق ہلاک ہو جاوے اس طرح کہ مثال علیہ انکار کرے اور اس انکار پر قسم کھائے اور اس پر کوئی گواہ ہی حوالہ کے قبول کر نہکا ہو یا مثال علیہ منہس کہے مر جاوے تو اس صورت میں قرضہ اصل قرضہ سے رجوع کر سکتا ہے۔

تھا اوس سے وصول نہوا، اگر محال علیہ محیل سے وہ مال انکے جو اوس پہلوتا رہا تھا اور محیل کو کہ زمین نے مفت حوالہ نہیں کیا تھا بلکہ میرا جو تجھ پر آتا تھا اوسکے بدلے میں میں نے اپنا قرض تجھ پر اتار دیا تھا تو یہ کہنا محیل کا معتبر نہوگا اور بقدر دین و سکو دینا پڑیگا (اور محال علیہ کے ذمے پراسکا قرض ثابت نہوگا اور قول محال علیہ کا ہو معتبر نہوگا اگر محیل محال ہو کہ وہ زمین نے حوالہ اس واسطے کیا تھا کہ محال علیہ سے میرے واسطے روپیہ وصول کر اور محال کو کہ تو نے میرے قرض کو اوس پر اتارنا تھا جو میرا تجھ پر آتا تھا تو اس موقع میں محیل کا قول معتبر ہے (یعنی فقط حوالہ کر کے محیل پر قرض ثابت نہوگا) اگر محیل محال علیہ سے کہے کہ زید کو پاس میری امانت ہو (اوسکو لیکر محال کا قرض جو مجھ پر ہے ادا کر دے) تو یہ حوالہ صحیح ہو پس اگر ہلاک ہو گئی وہ امانت زید کے پاس تو محال علیہ بری الذمہ ہو گیا کیونکہ حوالہ تو امانت پر تھا اور امانت ضائع ہو گئی تو اوسکو اپنے پاس سے مال دینا نہیں پڑیگا مگر وہ ہر سفاح و سفاہ اور سفاح جمع ہنہ سفتی کی جو معرض ہے سفتہ کا یعنی قرض دینا اس طرح کہ خطورہ وغیرہ کا نہ ہنہ بسطرح ہنڈوی ایک جگہ سے دوسری جگہ بھیجے ہیں سفتی کی اصل یہ ہو کہ ایک لاشی کو خالی کر کے اس میں مال رکھ کر اپنے ہمراہ لیجاتے تھے تاکہ کسی کو خبر نہو اور

راہ کے خطرے سے محفوظ رہے

### کتاب القضاء

اس میں قاضی ہونے وغیرہ کا بیان ہے۔ جو شخص گواہی کے قابل ہو وہی قاضی ہی ہو سکتا ہے۔ فاسق قاضی ہو سکتا ہو جیسے گواہی دے سکتا ہو مگر مناسب نہیں ہو کہ فاسق کو قاضی کیا جاوے۔ اگر قاضی عادل ہو اور پہر بسبب ثبوت لینے کے فاسق ہو جاوے تو عمدہ قضا سے معزول نہیں ہو جائیگا لیکن لائق معزول کرنے کے ہو جائیگا اگر ثبوت دیکر کوئی عمدہ قضا

القضاء

یو سے تو قاضی نہوگا فاسق فتوے دینے کے قابل ہو ایسے حکم شرعی مسائل فقہیہ میں شامل ہو  
 بیان کرے، اور ایک روایت میں فاسق قابل فتویٰ نہیں چاہیے کہ قاضی بد مزاج اور  
 سنگدل و سرکش اور دشمنی کرنی والا نہ ہو۔ قاضی ایسا شخص ہونا چاہیے جسکی پرہیزگاری  
 اور عقل اور صلاح اور سچو اور حدیث دانی اور صحابہؓ کے قول اور شریعت کی راہوں کے  
 عالم ہونے پر اعتماد ہو مجتہد ہونا قاضی کے حق میں بہتر ہے (ایسا نہیں کہ بدرون اسکے  
 عمدہ قضا درست ہو) مفتی کو بھی ایسا ہی ہونا چاہیے (جیسا قاضی ہو) ایسے شخص کو خدمت  
 قضا کا اختیار کرنا مکروہ ہو جسکو اپنے ظلم کر نیکا خوف ہو اور جو ظلم کرنے کے خوف سے ملعون  
 ہو تو اسکے حق میں عمدہ قضا مکروہ نہیں مگر قاضی ہو جانے کی خواہش نہیں چاہیے۔  
 عمدہ قضا کو بادشاہ عادل و ظالم اور باغیوں کے یہاں سے جو عادل بادشاہ کے ملک پر  
 غالب ہو گئے ہوں لینا جائز ہے جو شخص قاضی کیا جاوے او سکو چاہیے کہ پہلے قاضی کا دفتر  
 طلب کرے دفتر سے مراد وہ بستی ہیں کہ جنہیں دستخطی نوشتے اور محضرو وغیرہ ہوں۔  
 اور چاہیے کہ قیدیوں کو دیکھے جو قیدی اقرار کرے کیسے حق کا یا او سپرگواہ قائم ہوں تو  
 وہ حق او سپر لازم کرے اور نہیں تو منادی پہروائے کہ جسکا اس قیدی پر دعویٰ ہو  
 وہ حاضر ہو اگر کوئی حاضر نہ ہو تو اس قیدی کو چوڑے) اور قاضی نوا مانعوں میں داخل  
 وقف کی پیداواری میں گواہوں پر یا اقرار پر عمل کرے قاضی معزول کے کہنے پر عمل کرے  
 لیکن اگر کوئی تابعین و متصرف کسی چیز کا کہو کہ مجھے یہ امانت یا وقف کا غلہ قاضی معزول نے  
 دیا ہو تو اس صورت میں قاضی معزول کا قول قبول کرے۔ مسجد میں بیٹھ کر یا اپنے گھر پر قاضی  
 کچہری کرے۔ جو کوئی دینے بیجے قاضی کو اسے پیرے۔ مگر جو کوئی قاضی کا رشتہ دار  
 یا جو قاضی ہوئے سے پہلے بیجا کرتا تھا بیجے تو وہ قبول کرے۔ دعوت ہی قاضی کی سیکی

قبول نہ کرے خصوصاً وہ جو صرف قاضی ہی کی دعوت ہو۔ نماز جنازہ اور عیادتِ مرضیہ کے لئے قاضی کو جانا چاہیے۔ مدعی مدعا علیہ دونوں کو برابر بٹھاوے اور دونوں کی طرف برابر توجہ کرے اور ایک سے کان میں بات نہ کرے اور نہ اشارے سے اونہیں ٹوکے کسی سے کچھ کہے اور نہ کسی کو اونہیں سے حجت سکھائے اور نہ کسی کی دعوت کرے اور نہ ہنسی کرے اور گواہ کو گواہی دینے کا طریقہ نہ سکھائے **فصل** جب مدعی کا حق مدعا علیہ پر ثابت ہو جاوے تو حکم کرے مدعا علیہ کو کہ جو کچھ تجھ پر ثابت ہوا مدعی کے حوالے کر۔ اگر وہ دینے سے انکار کرے تو اسکو قید کرے اس حق کے بدلے میں بشرطیکہ میر حق کسی شے کی قیمت ہو (جو مدعی نے پیچی تھی) یا قرض ہو یا دھرم معجل ہو یا ضمانت سے کچھ مال لازم ہو اہو۔ اسکے سوا اور حقوں میں اگر مدعا علیہ اپنی مفلسی کا دعویٰ کرے تو قید نہ کرے تیسرا اگر مدعی اوسکی امیری ثابت کرے تو قید کرے بمقدار مصلحت اور بد قید کے آدمیوں سے بدتجسس اگر اوسکا کوئی مال ظاہر نہ ہو تو اوسکو چوڑ دے مگر قرضخواہوں کو اوس سے مواخذہ کرنے سے مانع نہ ہو (یعنی قرضخواہوں کو اختیار ہے کہ باوجود اسکے پاس مال نہ ملنے کے اوس سے مواخذہ کریں) اگر قید سے پہلے مدعا علیہ مفلسی کے گواہ لائے تو انکو قاضی نہ سنا اگر دونوں قسم کے گواہ قائم ہوں (یعنی مدعا علیہ مفلسی کے گواہ لادے اور مدعی غیر مفلسی کے) تو غیر مفلسی کے بہتر ہونگے۔ جو تو نگرینے غیر مفلس مدعا علیہ مدعی کے حق کے دینے سے انکار کرے اوسکو ہمیشہ قید رکنا صحیح ہے (جب تک ادا نہ کرے) خاوند اپنی بی بی کے نفقہ کی بابت قید کیا جائے نہ باپ بیٹے کے قرض کے سبب سے (مگر اوسوقت کہ باپ اوسکی

روٹی کھڑے وغیرہ دینے سے انکار کرے)

باپ بیان میں قاضی کے خط لکھنے کے دوسرے قاضی (یا ادا کرے) کو ایک قاضی دوسرے

باجب قاضی کے خط لکھنے میں دوسرے قاضی کا ذکر نہیں

قاضی کو سولے حدود قصاص کے اور حقوق کے باب میں گمراہ نہ کرنا ہی اگر اوس قاضی کے پاس گواہوں نے گواہی دی کسی حاضر شخص پر تو یہ قاضی دوسری کو لکھو کہ میں نے گواہوں کی گواہی سے اس پر یہ حکم کیا ہی ایسے خط کو سبیل کہتے ہیں۔ اور اگر اوس کے پاس گواہ گواہی موجود شخص پر نہیں بلکہ غائب شخص پر دین جو دوسرے قاضی کے علاقے میں ہو تو اوس کو حکم دینا درست نہیں بلکہ گواہی کو لکھ نہ دیجئے کہ گواہ یوں بیان کرتے ہیں تاکہ دوسرا قاضی بموجب اوس کے حکم کرے اس طرح کے خط کو مکتوب حکمی کہتے ہیں۔ مکتوب حکمی حقیقت میں گواہی کا ایک جگہ سے دوسری جگہ نقل کرنا ہے۔ یہ قاضی خط کو گواہوں کے روبرو پڑھے اور اوس پر اوتکے سامنے ہر کر کے اوند کو دیدے۔ پھر جب یہ خط دوسرے قاضی کے پاس پہنچے تو اس نہ کو دم کیجئے اور بغیر حاضر ہونے مدعا علیہ اور گواہوں کے اوس کو قبول نہ کرے پس اگر گواہ گواہی دین کہ یہ خط فلان قاضی کا ہے اوس نے اپنی کچھری میں ہمارے سپرد کیا ہی اور ہمارے روبرو پڑھا ہی اوس پر ہر کی ہے تو اوس کو کہوئے اور مدعا علیہ کے روبرو پڑھے اور جو خط میں ہو وہ اوس پر لازم کرے۔ خط جس قاضی کا ہی اوس کے مرنے خواہ معزول ہونے سے یا جس کو لکھا ہے اوس کے مرنے سے باطل ہو جائیگا ہاں اگر مکتوب لیہ کے نام کے بعد یہ لکھا ہو کہ مسلمانوں کے قاضیوں میں جس کے پاس یہ خط پہنچے وہ اوس کی تعمیل کرے تو مکتوب لیہ کے مرنے سے باطل نہ ہوگا جس کے باب میں خط لکھا گیا ہے اوس کے مرنے سے یہ خط باطل نہ ہوگا۔ سوا حدود قصاص کے اور حکموں کی قصاص عورت کر سکتی ہی۔ قاضی اپنا نائب کسی کو نہ کرے لیکن اگر اوس کو نائب بننے کا اختیار دیا گیا ہو تو نائب کر سکتا ہے بخلاف اوس شخص کے جو جسے کا امام مقرر کیا گیا ہی کہ اوس کو نائب کر نہ کیا اختیار ہی گواہوں سے نہ کیا گیا ہو اگر قاضی کے پاس دوسرے قاضی کا

حکم آورے تو اس کی تعمیل کرے بشرطیکہ وہ حکم مخالف قرآن اور حدیث مشہورہ اور اجماع امت کے نہ ہو۔ اگر جوئی گواہی پر قاضی نے حکم کر دیا تو صحیح ہے عقد و نفل اور فسوخ و نفلین ظاہر میں ہی دینے قاضی اگر حکم کرے جوئی گواہی سے نکاح یا بیع یا ہبہ یا طلاق وغیرہ میں تو یہ حکم جاری ہو گا ظاہر اور باطن دونوں میں یعنی اوس چیز سے نفع لینا حلال ہو گا نہ اطلاق مسئلہ میں (یعنی اوں ملکوں کے دعویٰ میں کہ مدعی سبب ملک کا دعویٰ کرے صرف ظاہر میں حکم جاری ہو گا باطن میں نہ ہو گا۔ مثلاً زید نے دعویٰ کیا ایک عورت پر نکاح کا اور وہ دوسرے کے نکاح میں ہو اور یہ بیان کیا کہ شوہر نے اوسکو چوڑ دیا ہے اور قاضی نے جوئی گواہی سے مدعی کو وہ عورت ولادی تو اس کی صحبت اوسکو صحیح نہیں اس لیے کہ اپنا نکاح مطلق بیان کیا تھا شوہر کی طلاق کو جو سبب ملک تہی بیان نہیں کیا تھا اور اس مسئلے میں امام شافعی کا خلاف ہوا در لیل امام اعظم رحمہ کی یہ ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے ایک شخص نے ایک عورت پر دعویٰ نکاح کا کیا اور جوئے گواہ قائم کئے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وہ عورت اوسکو ولادی عورت نے کہا یا امیر المؤمنین میرا نکاح اس سے کر دیجیے آپ نے فرمایا ان دونوں گواہوں نے نکاح کر دیا یعنی پہلا حکم جاری ہو گیا ظاہر اور باطن میں اور قاضی کا حکم ایک نیا عقد پیدا کر دیتا ہے جس جگہ نیا عقد ہونا ممکن ہو اور جس جگہ نیا عقد ہو سکتا ہو وہاں البتہ حکم قاضی سے نیا عقد ہو گا مثلاً عورت اگر دوسرے کی منکوحہ یا مدعی کی ذمی تم محرم ہو تو قاضی کے حکم سے نکاح ہو گا و اللہ اعلم غایتیکہ قاضی حکم کرے جب تک اوس کا قائم مقام حاضر نہ ہو جیسے وکیل یا وصی یا وہ چیز جس کا غائب پر دعویٰ کرتا ہے سبب ہو اوس چیز کا جس کا حاضر پر دعویٰ کرتا ہے مثلاً دعویٰ کرے ایک چیز معین کا جو ایک حاضر کے قبضے میں ہو یوں کہ کہ یہ میں نے فلان غائب سے خریدی ہے دیکھو کہ غائب نے

یہ حکم جاری ہو گا ظاہر اور باطن میں  
یعنی اوں ملکوں کے دعویٰ میں کہ مدعی سبب ملک کا دعویٰ کرے صرف ظاہر میں حکم جاری ہو گا باطن میں نہ ہو گا۔  
مثلاً زید نے دعویٰ کیا ایک عورت پر نکاح کا اور وہ دوسرے کے نکاح میں ہو اور یہ بیان کیا کہ شوہر نے اوسکو چوڑ دیا ہے اور قاضی نے جوئی گواہی سے مدعی کو وہ عورت ولادی تو اس کی صحبت اوسکو صحیح نہیں اس لیے کہ اپنا نکاح مطلق بیان کیا تھا شوہر کی طلاق کو جو سبب ملک تہی بیان نہیں کیا تھا اور اس مسئلے میں امام شافعی کا خلاف ہوا در لیل امام اعظم رحمہ کی یہ ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے ایک شخص نے ایک عورت پر دعویٰ نکاح کا کیا اور جوئے گواہ قائم کئے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وہ عورت اوسکو ولادی عورت نے کہا یا امیر المؤمنین میرا نکاح اس سے کر دیجیے آپ نے فرمایا ان دونوں گواہوں نے نکاح کر دیا یعنی پہلا حکم جاری ہو گیا ظاہر اور باطن میں اور قاضی کا حکم ایک نیا عقد پیدا کر دیتا ہے جس جگہ نیا عقد ہونا ممکن ہو اور جس جگہ نیا عقد ہو سکتا ہو وہاں البتہ حکم قاضی سے نیا عقد ہو گا مثلاً عورت اگر دوسرے کی منکوحہ یا مدعی کی ذمی تم محرم ہو تو قاضی کے حکم سے نکاح ہو گا و اللہ اعلم غایتیکہ قاضی حکم کرے جب تک اوس کا قائم مقام حاضر نہ ہو جیسے وکیل یا وصی یا وہ چیز جس کا غائب پر دعویٰ کرتا ہے سبب ہو اوس چیز کا جس کا حاضر پر دعویٰ کرتا ہے مثلاً دعویٰ کرے ایک چیز معین کا جو ایک حاضر کے قبضے میں ہو یوں کہ کہ یہ میں نے فلان غائب سے خریدی ہے دیکھو کہ غائب نے



غائب سے سبب ہی دعویٰ کا حاضر پر (قاضی کو اختیار ہے کہ یتیم کا مال کیس کو قرض دیدے اور اس کا خط لکھ لے نہ وصی اور باپ کو (یعنی وصی کو یتیم کا مال و باپ کو چھوٹے بیٹے کا مال قرض دینے کا اختیار نہیں)

**باب پنچ بڑنے کے بیان میں۔** اگر دو شخصوں نے ایک کو پنچ بداتا کہ دونوں میں فیصلہ کر دی پس اس پنچ نے گواہوں سے یا اقرار پر یا قسم سے انکار کر جانے پر سواحد و تھماصل و ردیت کے جو کہ قاتل کے کنبے پر پڑتی ہے اور مقدموں میں حکم کیا تو حکم اس کا صحیح ہو اگر وہ قاضی ہو نیکے قابل ہو (یعنی قاضی کی صفیتیں و سہیں موجود ہوں) دونوں پنچ بدینوا لون کو پنچ کے حکم سے پہلے پنچایت سے پہر جاننا درست ہے پس اگر پنچ حکم کر چکا تو یہ حکم لازم ہو گیا دونوں پر۔ قاضی پنچ کے حکم کو جاری کرے اگر اس کا حکم اس کے مذہب کے موافق ہو اور اگر نہ ہو تو اس کو باطل کر دے۔ اگر پنچ نے اپنے مان باپ اور زن و فرزند کے نفع کا کوئی حکم کیا تو یہ حکم باطل ہے جیسے قاضی کا حکم ان لوگوں کے نفع کا باطل ہے بخلاف اس حکم کے کہ پنچ مان باپ یا زن و فرزند کے ضرر کا کرے وہ حکم صحیح ہوگا۔

**متفرق مسئلے پنچے کا رہنے والا بغیر رضا مندی والا خانے والے کے گھر میں منج** نہ گاٹے نہ سوراخ کرے۔ اگر ایک بیبی لگی ہے کہ اوہیں سے ویسی ہی اور پیدا ہوئی مگر راہ اوہیں نہیں ہے (یعنی غیر نافذہ ہی) تو پہلی لگی کا رہنے والا اس کو چہ غیر نافذہ میں دروازہ نہیں کھال سکتا ہی بخلاف اسکے کہ دوسری لگی گول ہو کہ اوہیں دروازہ کھال سکتا ہو صورت اولیٰ میری

اگر ایسے گھر کا دعویٰ کیا جو دوسرے کے پاس ہے طرح

کے بیان میں پنچ

متفرق

کہ اوستے مجھ کو ایک وقت میں یہ گھر بیہ کر دیا تھا پھر اوس سے گواہ مانگے گئے تو کہا کہ مد علیہ نے گھر کے بیہ کرنے سے انکار کیا تھا تو میں نے یہ گھر اوس سے خرید لیا تھا اور خرید کے گواہ لاوے تو جس وقت دیا النوح کا دعویٰ کیا تھا اوس سے پہلے اگر خریدنے کے گواہ ہیں تو قبول نہونگے اور اگر بعد کے ہیں تو مقبول ہونگے۔ زید کے پاس ایک لونڈی بواؤ سنی عمرو سے کہا کہ تو نے مجھ سے یہ لونڈی خریدی تھی اور عمرو نے خریدنے سے انکار کیا (تو بانے یعنی زید کو) اوس سے صحبت کرنی درست ہی بشرطیکہ عمرو سی جھگڑا چوڑ دی۔ ایک شخص اقرار کرے کہ میں نے فلاں سے دس ل روپیہ لئے تھے پہر کہے کہ وہ کوٹے تھے تو قسم کھانے کو بعد اوسکا اعتبار کیا جاوے گا۔ جو کئے دوسری سے کہ مجھ پر بے ہزار روپے آتے ہیں اور دوسرا اوسکے کئے کو رد کر دی اور پھر مان لے تو اب قرار کیے نیوالے پر کچھ لازم نہو وے گا (کیونکہ دوسرے نے پہلے) بار تو اوسکے اقرار کو نانا تو اب مانو سے اوسپر کچھ ثابت نہوگا) جو شخص دوسری پر مال کا دعویٰ کرے اور مدعا علیہ کہے کہ میرے اوپر تیرا کبھی کچھ نہیں تھا او مدعی گواہ لاوے ہزار کے اور مدعا علیہ گواہ لاوے اون ہزار کے ادا کر دینے کے یا بخشدینے کے تو گواہ مدعا علیہ کے قبول کئے جاوے گے اور اگر مدعا علیہ بیہ ہی کہتا کہ میں تجھ کو پہا تہا ہی نہیں تو بیہ گواہ نہ قبول کئے جاتے۔ زید نے عمرو پر دعویٰ کیا کہ تو نے اپنی لونڈی میرے ہاتھ سے چھی ہوا۔ عمرو نے کہا کہ میں نے تیری ہاتھ سے نہیں چھی پس زید گواہ لایا اپنی خریدتے کے اور قاضی نے وہ لونڈی زید کو دلوا دی اور اوسین اوستے کوئی عیب پایا پس عمرو نے گواہ گزرنے کہ زید لونڈی کے ہر عیب سے مجھ کو بری الذمہ کر چکا تھا تو یہ عمرو کے گواہ مقبول نہونگے۔ جس قرار نامے یا وعدے کے اخیر میں لفظ انشاء اللہ ہوگا وہ باطل ہے۔ ایک ذمی مراد اور اوسکی بی بی نے کہا کہ میں اوسکے مرنے سے پہلے سلطان ہوئی

ہوں خاوند کی میراث مجبوظی چاہیے اور زومی کے وارثوں نے کہا کہ موت سے پہلے مسلمان ہو گئی تھی تو وارثوں کا قول معتبر ہوگا اور عورت کو میراث نلیگی ازید کے پاس عمر کی کچھ امانت تھی اور عمر و مر گیا زید نے خالد کو کہا کہ یہ عمر و کا بیٹا ہے اور عمر و کا اسکے سوا اور کوئی وارث نہیں ہے تو وہ امانت خالد کو دیدی اور اگر چند روز کے بعد زید بکر کو بتائے کہ یہ بھی عمر و کا بیٹا ہے اور خالد کہے کہ تو جوٹا ہے تو وہ مال امانت (بکر کو نہیں مل سکتا) خالد ہی کو ملیگا۔ اگر کسی کی میراث اس کے وارثوں یا قرضخواہوں پر بانٹی جاوے تو ان سے اس کی ضمانت نلیجی و مری کہ اگر کوئی وارث یا قرضخواہ پیدا ہوگا تو اس کا حصہ دینا ہوگا) زید نے ایک گھر کا اس طرح دعویٰ کیا کہ یہ میرے باپ کا تھا اور وہ مر گیا میں ور میرا بیانی جو یہاں نہیں ہوا اسکے وارث ہیں اور اس دعویٰ پر گواہ گذارنے کو زید کو فقط آدھا گھر ملیگا (دوسرے بیانی کا حصہ جو غائب ہیں نہیں ملیگا) ایک شخص نے کہا کہ جو میرا مال ہے یا جس کا میں لک ہوں فقیر و ینہ صدقہ ہی یہ کہنا او سکرا دینا میں جاری ہوگا جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہو (یعنی حاجت سے زائد اور بڑھنے والی چیز و ینہ حکم صدقہ کا کیا جاوے خواہ تھوڑی ہو) یا بہت اونکے غیر میں جاری ہوگا جیسے سواری کے گھوڑے اور اسباب ضروری) ایک شخص کو کوئی وصیت کر مارا اور وصی یہ نہیں جانتا کہ کس باب میں وصیت کی تھی اس کا وصی ہونا صحیح ہے بخلاف وکیل کے (کہ اگر وکیل یہ نہیں جانتا کہ کس چیز کا وکیل کیا تو وکالت صحیح نہیں) اگر وکیل کو وکالت کی خبر کوئی دے تو اس کو تصرف کرنا موکل کے مال میں صحیح ہے (خبر دینے والا آزاد ہو یا غلام بچہ ہو یا بڑا عادل ہو یا ستور) معزول ہونا وکیل کا بغیر خبر و ینہ خلیک مرد عادل یا د و مرد ستور الحال کے ثابت نہیں ہوتا جیسے مالک کو غلام کے تقصیر کی خبر دینی اور شفیع کو بیع شفیعہ کی خبر

و ینہ خلیک مرد عادل یا د و مرد ستور الحال کے ثابت نہیں ہوتا جیسے مالک کو غلام کے تقصیر کی خبر دینی اور شفیع کو بیع شفیعہ کی خبر

دینی اور کنواری لڑکی کو اس کے نکاح کی خبر دینی اور اس مسلمان کو جو دارالحرب سے  
 دارالاسلام کو نہ آیا ہو احکام شریعت کی خبر دینی کہ ان سب میں ایک مرد عادل یا مستور  
 الحال کا خبر دینا شرط ہے یعنی اگر ایک مرد کسب و کار کا خبر دے لگا تو اس کا ماننا ضرور ہو گا اور  
 عادل کی خبر خواہ دو مستور الحال کی خبر کا ماننا ضرور ہو گا مثلاً مالک کو اگر عادل نے  
 کہا کہ تیرے غلام نے مقصور کیا تو مالک پر اس مقصور کا تاوان آویگا اسی طرح اور  
 مثالوں کو سمجھنا چاہئے) قاضی یا قاضی کا امین اگر کسی کے غلام کو اس کے قرض خواہوں کے  
 لئے بیچ کر مشتری سے قیمت لے لے اور وہ قیمت تلف ہو جاوے اور غلام کسی اور کا  
 نکلے تو قاضی یا امین قیمت کے قسام نہیں مشتری قرض خواہوں سے غلام کی قیمت لے  
 جنکے واسطے بیچتا۔ اگر قاضی کیسے وصی کو حکم دے کہ اس کے غلام کو قرض خواہوں  
 کے لئے بیچ دال: و غلام کسی اور کا نکلا یا مشتری کے قبضہ سے پہلے مر گیا اور قیمت  
 ضائع ہو گئی تو مشتری قیمت وصی سے لے اور وصی قرض خواہوں سے (جنکے واسطے  
 بیچتا) اگر کسی سے قاضی عالم عادل کہے کہ اس شخص پر من لے حکم کیا ہے بنگاہوں کا  
 یا ہاتھ کاٹنے کا یا حد مارنے کا تو اس کام کو رد ہے تو قاضی حکم کی تعمیل اس شخص کو جائز ہے  
 - اگر مغرور قاضی کسی سے کہی کہ میں نے جو تجھ سے ہزار روپیہ لئے ہیں تو فدان مقدمہ  
 میں جوڑ دے کہ وہ روپیہ میں لے چھپتا ہوں کہتے اس کو دپے اور وہ کہے کہ تو نے  
 مجھے ہزار روپیہ غلام لئے ہیں تو قاضی قول منہر ہو گا) اور اس شخص کے ہزار کا ذمہ دار  
 ہو گا (اسی طرح اگر کسی سے قاضی کہے کہ میں نے حق پریرے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا تھا  
 (یعنی بہ سبب چوری کے اور وہ کہے کہ مجھے ہاتھ تو نے ظلم سے کاٹے ہیں تب  
 بھی قول قاضی کا معتبر ہو گا لیکن یہ دو تین صورتیں اس حال میں نہیں کہ

گناہوا شخص اور جس سے مال لیا گیا ہے وہ اقرار کرے کہ قاضی ہونے کی حالت میں  
ہاتھ کاٹا ہے یا مال لیا ہے۔

### کتاب الشہادۃ

اسمیں گواہی کا بیان ہے۔ گواہی کہتے ہیں کسی حال کی خبر دینا جو انگوٹوں سے دیکھ کر  
نہ فقط انگل اور گمان سے۔ اگر مدعی کسی کو گواہی کے لئے طلب کرے تو گواہی دینی انکو  
لازم ہے۔ حدود کی گواہی کا چھپا نام سنی ہے۔ چوری کی گواہی میں یہ کہے کہ فلاں  
شخص نے مال لیا لیون نہ کہے کہ چور یا دتا کہ مال ثابت ہو جاوے اور ہاتھ کاٹنا لازم نہ ہو  
زنا کے ثبوت کی واسطے چار مردوں کی گواہی ضرور ہے اور باقی حدود اور قصاص کے  
واسطے دو مردوں کی کافی ہے اور کنواری ہونے اور حبس اور عورتوں کو ان عیبوں کیلئے  
چھ مرد مطلع نہیں ہوتے ہیں ایک عورت کی گواہی کافی ہے اس کے سوا میں دو مرد یا ایک مرد  
اور دو عورتوں کی گواہی چاہئے اور سب میں گواہ عادل ہونا اور گواہی کا لفظ زبان سے  
گناہ شرط ہی خواہ گواہ مرد ہو خواہ عورت قاضی آدمیوں سے پوشیدہ اور ظاہر میں گواہوں  
کا حال حاکم حقوق کے مقدمات میں تحقیق کرے کہ گواہی کے قابل ہیں یا نہیں صاحب  
خصوصیت یعنی مدعا علیہ اگر مدعی کے گواہوں کو عادل بتاوے تو اس کا اعتبار نہیں  
گواہوں کی عدالت کے تحقیق کرے کہ گواہ قاصدی اور ترجمہ کرنے کے لئے دہیئے  
دوسرے شخص کی زبان سمجھانے کے لئے، ایک شخص کافی ہے یعنی قاضی ایک  
ہی شخص سے گواہ کا حال تحقیق کرے خواہ ایک آدمی کو حاکم کے پاس بھیجے یا گواہ کی  
زبان کا ترجمہ ایک شخص کر دے تو جائز ہے دو کی ضرورت نہیں (دست ہی گواہ  
کو گواہی ہی ہوئی اور دیکھی ہوئی چیز کی جیسے بیج یا اقرار یا حکم یا جہین

سنت شہادۃ

اسمیں گواہی کا بیان ہے۔ گواہی کہتے ہیں کسی حال کی خبر دینا جو انگوٹوں سے دیکھ کر نہ فقط انگل اور گمان سے۔ اگر مدعی کسی کو گواہی کے لئے طلب کرے تو گواہی دینی انکو لازم ہے۔ حدود کی گواہی کا چھپا نام سنی ہے۔ چوری کی گواہی میں یہ کہے کہ فلاں شخص نے مال لیا لیون نہ کہے کہ چور یا دتا کہ مال ثابت ہو جاوے اور ہاتھ کاٹنا لازم نہ ہو زنا کے ثبوت کی واسطے چار مردوں کی گواہی ضرور ہے اور باقی حدود اور قصاص کے واسطے دو مردوں کی کافی ہے اور کنواری ہونے اور حبس اور عورتوں کو ان عیبوں کیلئے چھ مرد مطلع نہیں ہوتے ہیں ایک عورت کی گواہی کافی ہے اس کے سوا میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی چاہئے اور سب میں گواہ عادل ہونا اور گواہی کا لفظ زبان سے گناہ شرط ہی خواہ گواہ مرد ہو خواہ عورت قاضی آدمیوں سے پوشیدہ اور ظاہر میں گواہوں کا حال حاکم حقوق کے مقدمات میں تحقیق کرے کہ گواہی کے قابل ہیں یا نہیں صاحب خصوصیت یعنی مدعا علیہ اگر مدعی کے گواہوں کو عادل بتاوے تو اس کا اعتبار نہیں گواہوں کی عدالت کے تحقیق کرے کہ گواہ قاصدی اور ترجمہ کرنے کے لئے دہیئے دوسرے شخص کی زبان سمجھانے کے لئے، ایک شخص کافی ہے یعنی قاضی ایک ہی شخص سے گواہ کا حال تحقیق کرے خواہ ایک آدمی کو حاکم کے پاس بھیجے یا گواہ کی زبان کا ترجمہ ایک شخص کر دے تو جائز ہے دو کی ضرورت نہیں (دست ہی گواہ کو گواہی ہی ہوئی اور دیکھی ہوئی چیز کی جیسے بیج یا اقرار یا حکم یا جہین

لیٹنا یا مار ڈالنا ہے گواہ کو کسی نے گواہ کیا ہو مگر دوسرے کی گواہی دینے پر گواہی  
 ندی جیتک کہ اسکو اس گواہی پر گواہ نہ کیا جاوے قاضی اور گواہ اور راوی  
 کسی نوشتہ پر عمل کریں جب تک کہ وہ مقدمہ یاد نہ ہو۔ ایسی چیز کی گواہی ندی  
 جس کو نہ دیکھا ہو سوائے ان چیزوں کے نسب موت نکاح صحبت کرنا  
 عورت سے حکومت قاضی کی اصل وقف کرنا کسی چیز کا کہ ان چیزوں میں کسی مجرم سے  
 سکر گواہی دیکھتا ہے دگر وقف کرنا والے نے جو وقف میں شرطیں کی ہوں انکو غیر سے  
 سکر گواہی ندی چاہئے جسکے ہاتھ میں کوئی چیز سوائے غلام لونڈی کے دیکھ کر اسکی  
 گواہی دیکھتا ہے کہ یہ اویسی ہے۔ ان سکنوں میں اگر قاضی سے صاف صاف کہے کہ  
 میں سکر گواہی دیتا ہوں یا مقننہ دیکھ کر تو قبول نہوگی۔ اگر کوئی گواہی دے کہ میں  
 فلا نے کے دفن میں یا نماز جا رہا ہوں حاضر تھا تو یہ موت کے دیکھنے کی برابر ہے یہاں  
 تک کہ ایسی گواہی اگر قاضی کے سامنے بیان کرے تو قاضی اسکو قبول کرے ورنہ اشد علم  
 باب اور شخصوں کے بیان میں جنگی گواہی مقبول ہے اور جنگی غیر مقبول۔  
 اند ہے اور غلام اور نابالغ کی گواہی مقبول نہیں ہاں اگر غلام یا نابالغ حالت غلامی یا  
 نابالغی میں گواہ ہوئے اور آزادی اور بلوغ کے وقت تک گواہی دین تو مقبول ہوگی۔  
 جسکو حد ماری گئی ہو گالی دیے پر گواہ سنو تو یہ کہی ہو اسکی گواہی مقبول نہیں لیکن  
 اگر کفر کی حالت میں اوپر یہ حد لگی اور پھر وہ مسلمان ہو گیا ہو تو مقبول ہو کر لیکو اپنے  
 ماں باپ دادی دادا تانے نا نا کی گواہی درست نہیں ہے اور اسکے برعکس بھی نہیں  
 درست ہے یعنی ماں باپ وغیرہ کی گواہی بیٹے پوتے نو آ سے کیواسطے ہی نہیں صحیح ہے  
 جو روخاوند ایک دوسرے کے گواہ نہیں ہو سکتے ملک اپنے غلام لونڈی اور ملکات کا گواہ

جس کو نہ دیکھا ہو سوائے ان چیزوں کے نسب موت نکاح صحبت کرنا عورت سے حکومت قاضی کی اصل وقف کرنا کسی چیز کا کہ ان چیزوں میں کسی مجرم سے سکر گواہی ندی چاہئے جسکے ہاتھ میں کوئی چیز سوائے غلام لونڈی کے دیکھ کر اسکی گواہی دیکھتا ہے کہ یہ اویسی ہے۔ ان سکنوں میں اگر قاضی سے صاف صاف کہے کہ میں سکر گواہی دیتا ہوں یا مقننہ دیکھ کر تو قبول نہوگی۔ اگر کوئی گواہی دے کہ میں فلا نے کے دفن میں یا نماز جا رہا ہوں حاضر تھا تو یہ موت کے دیکھنے کی برابر ہے یہاں تک کہ ایسی گواہی اگر قاضی کے سامنے بیان کرے تو قاضی اسکو قبول کرے ورنہ اشد علم باب اور شخصوں کے بیان میں جنگی گواہی مقبول ہے اور جنگی غیر مقبول۔ اند ہے اور غلام اور نابالغ کی گواہی مقبول نہیں ہاں اگر غلام یا نابالغ حالت غلامی یا نابالغی میں گواہ ہوئے اور آزادی اور بلوغ کے وقت تک گواہی دین تو مقبول ہوگی۔ جسکو حد ماری گئی ہو گالی دیے پر گواہ سنو تو یہ کہی ہو اسکی گواہی مقبول نہیں لیکن اگر کفر کی حالت میں اوپر یہ حد لگی اور پھر وہ مسلمان ہو گیا ہو تو مقبول ہو کر لیکو اپنے ماں باپ دادی دادا تانے نا نا کی گواہی درست نہیں ہے اور اسکے برعکس بھی نہیں درست ہے یعنی ماں باپ وغیرہ کی گواہی بیٹے پوتے نو آ سے کیواسطے ہی نہیں صحیح ہے جو روخاوند ایک دوسرے کے گواہ نہیں ہو سکتے ملک اپنے غلام لونڈی اور ملکات کا گواہ

نہیں ہو سکتا ہے۔ ایک شریک دوسرے شریک کا شرکت کے باب میں گواہ نہیں ہو سکتا محض  
 اور نوہ کر نیوالی اور گانیوالی کی گواہی مقبول نہیں۔ دشمن جسکی دشمنی اگر حید دنیا ہی  
 کیواسطے ہو اور دائم الخمر چودہ واسطے شراب نہ پیتا ہو بلکہ اکیل کے لئے پیتا ہو ان  
 دونوں کی گواہی نہ مانی جاوے گی اور جانوروں سے کیسنے والے (مثلاً کبوتر باز و مرغبار  
 وغیرہ) اور لوگوں کے سائیکو گانیوالے اور ایسے گناہ کر نیوالے جسپر حد جاری ہوتی  
 ہے یا تنگے حمام میں نہانے والے یا سود کھانیوالے یا چوسرا و شرطیج بد کر کیسنے والے  
 یا دونوں کے سبب سے نماز کو دینے والے یا آدمیوں کی راہ میں پیشاب کر نیوالے یا  
 راہ میں کھانیوالے یا پھیلون کو علانیہ پراکنے والے (جیسے اصحاب رسول اللہ صلعم  
 وغیرہم کو ان میں سے کسی کی گواہی مقبول نہیں۔ مقبول ہوگی گواہی ایک شخص کی اپنی  
 بھائی یا چچا یا دودہ کی مان یا باپ کے لئے یا اپنی ساس یا بی کے بیٹے یا اما یا بہو  
 یا باپ کی بیٹی کے واسطے) صحیح ہے گواہی اہل ہونا یعنی بد مذہب کی مگر فرقہ خطا بیہ کی  
 کہ کٹھی رخصتی ہونے ہیں (جائز نہیں) اسلئے کہ انکے نزدیک معنی کی قسم کے لحاظ سے  
 جوئی گواہی درست ہر ذمی کی گواہی ذمی پر اور حربی کی گواہی حربی پر جائز ہے مگر حربی  
 کی ذمی پر درست نہیں (صحیح ہے گواہی گناہ صغیر و کر نیوالی اگر کبیرہ کیچ اور ختنہ نہ کئے  
 ہوئے مکی اور اختہ یعنی خصے اور حرامی اور ختنے کی (جسکے مرد و عورت دونوں کی نکاح  
 ہو) اور بادشاہی عاملوں کی (جو ظالم ہوں) اور آزاد کہئے ہوئے کی گواہی آزاد کر لئے دے  
 کے واسطے درست ہے۔ اگر دشخص گواہی دین کہ فلاں شخص کو ہمارے باپ نے وصی  
 کیا تھا اور وہ بھی اقرار کرے وصی ہو نہ تو یہ گواہی درست ہوگی (اور وہ شخص وصی  
 ہوگا) اور اگر انکار کرے تو گواہی مقبول نہوگی اور اگر یوں گواہی دین کہ اس شخص کو

اپنا قرض لینے کا دلیل کیا تھا تو خواہ وہ اقرار و کالت کا کرے یا نہ کرے گواہی مقبول نہوگی۔ قاضی گواہوں پر ایسے طعنہ کو جو حق اللہ اور حق العباد پر خالی ہونے سے ر جیسے کہ میں کہ گواہ گواہی کے قابل نہیں ہیں مگر ایسے طعنہ کو جو بدلیل حق اللہ یا حق العباد پر نہ ہو، جو شخص گواہی دی اور کچھری سے جانیکے پہلے کہے کہ میں نے بغیر گواہی میں ہم کیا ہے تو یہ کہنا مقبول ہوگا اگر گواہ عادل ہے

باب دو گواہوں کی گواہی کے اختلاف کے بیان میں۔ گواہی اگر دعویٰ کے موافق ہو تو مقبول ہوگی ورنہ نہیں۔ مدعی نے ایک گھر کا دعویٰ یہ سبب و رانت کے یا خرید کے باعث کیا اور اسکے گواہوں نے گواہی دی کہ یہ گھر کا مالک ہے سبب کو نہ بیان کیا تو یہ گواہی بیکار ہے اور برعکس اسکے صحیح ہے (یعنی مدعی نے فقط ایک گھر کے مالک ہو نیکا دعویٰ کیا اور گواہوں نے کہا کہ ورنہ کے سبب یا خرید کے سبب سے مالک ہوا ہے تو بیکار نہوگی بلکہ مقبول ہوگی) دو نوں گواہوں کا اظہار شفعی چاہتے لفظ اور معنی میں پس اگر ایک نے گواہی دی ہزار روپیہ کی اور دوسرے نے دو ہزار کی تو مقبول نہوگی اس صورت میں اگر دوسرے نے ڈیڑھ ہزار کی گواہی دی اور دعویٰ بھی ڈیڑھ ہزار کا ہے تو ہزار کی مقبول ہوگی۔ دو نوں نے ہزار کی گواہی دی مگر ایک نے بیسہ بھی کہا کہ پانسو مدعا علیہ نے ادا کر دئے ہیں تو ہزار ہی کی مقبول ہوگی اور پانسو کے ادا کی نہ سنی جائیگی لیکن اگر دوسرا بھی اسکے ساتھ پانسو ادا ہوئے کی گواہی دے تو مالی جاوگی مگر چاہئے کہ جو شخص پانسو وصول جانتا ہے گواہی میں بیان نہ کرے جب تک کہ مدعی وصول کا اقبال نہ کرے۔ دو شخص گواہی دیں کہ مدعی کے ہزار قرض ہیں اور ایک ان میں سے یکے کہ وہ ادائیگی ہو گئے ہیں تو یہ گواہی قرض میں سے چربا نہ ہوگی مگر

میں نے گواہی مقبول نہوگی۔ قاضی گواہوں پر ایسے طعنہ کو جو حق اللہ اور حق العباد پر خالی ہونے سے ر جیسے کہ میں کہ گواہ گواہی کے قابل نہیں ہیں مگر ایسے طعنہ کو جو بدلیل حق اللہ یا حق العباد پر نہ ہو، جو شخص گواہی دی اور کچھری سے جانیکے پہلے کہے کہ میں نے بغیر گواہی میں ہم کیا ہے تو یہ کہنا مقبول ہوگا اگر گواہ عادل ہے

باب دو گواہوں کی گواہی کے اختلاف کے بیان میں۔ گواہی اگر دعویٰ کے موافق ہو تو مقبول ہوگی ورنہ نہیں۔ مدعی نے ایک گھر کا دعویٰ یہ سبب و رانت کے یا خرید کے باعث کیا اور اسکے گواہوں نے گواہی دی کہ یہ گھر کا مالک ہے سبب کو نہ بیان کیا تو یہ گواہی بیکار ہے اور برعکس اسکے صحیح ہے (یعنی مدعی نے فقط ایک گھر کے مالک ہو نیکا دعویٰ کیا اور گواہوں نے کہا کہ ورنہ کے سبب یا خرید کے سبب سے مالک ہوا ہے تو بیکار نہوگی بلکہ مقبول ہوگی) دو نوں گواہوں کا اظہار شفعی چاہتے لفظ اور معنی میں پس اگر ایک نے گواہی دی ہزار روپیہ کی اور دوسرے نے دو ہزار کی تو مقبول نہوگی اس صورت میں اگر دوسرے نے ڈیڑھ ہزار کی گواہی دی اور دعویٰ بھی ڈیڑھ ہزار کا ہے تو ہزار کی مقبول ہوگی۔ دو نوں نے ہزار کی گواہی دی مگر ایک نے بیسہ بھی کہا کہ پانسو مدعا علیہ نے ادا کر دئے ہیں تو ہزار ہی کی مقبول ہوگی اور پانسو کے ادا کی نہ سنی جائیگی لیکن اگر دوسرا بھی اسکے ساتھ پانسو ادا ہوئے کی گواہی دے تو مالی جاوگی مگر چاہئے کہ جو شخص پانسو وصول جانتا ہے گواہی میں بیان نہ کرے جب تک کہ مدعی وصول کا اقبال نہ کرے۔ دو شخص گواہی دیں کہ مدعی کے ہزار قرض ہیں اور ایک ان میں سے یکے کہ وہ ادائیگی ہو گئے ہیں تو یہ گواہی قرض میں سے چربا نہ ہوگی مگر

میں نے گواہی مقبول نہوگی۔ قاضی گواہوں پر ایسے طعنہ کو جو حق اللہ اور حق العباد پر خالی ہونے سے ر جیسے کہ میں کہ گواہ گواہی کے قابل نہیں ہیں مگر ایسے طعنہ کو جو بدلیل حق اللہ یا حق العباد پر نہ ہو، جو شخص گواہی دی اور کچھری سے جانیکے پہلے کہے کہ میں نے بغیر گواہی میں ہم کیا ہے تو یہ کہنا مقبول ہوگا اگر گواہ عادل ہے



نیٹے والیکو اس سے ادا کرنا لازم نہ ہو گا کیونکہ احتمال ادا کا ہے) اگر دو آدمی گواہی دین  
 کہ فلاں نے عبد الفتح کے روزِ مکر میں زید کو مارا ڈالا اور دوسرے کہ عید الفتح کے  
 دن مصر میں مارا ڈالا تو دونوں کی مقبول نہوگی۔ ایسی صورت میں اگر ایک گواہی پر حکم ہو گیا  
 ہو دوسری سے پہلے تو دوسری باطل ہے۔ دو شخصوں نے گواہی دی ایک گاکے  
 کی چوری پر اور گاکے کے رنگ میں اختلاف کیا تو چور کا ہاتھ کاٹا جاوے گا بخلاف  
 اسکے کہ نرادر مادہ ہوئے میں اختلاف ہو یا رنگ ہی میں اختلاف ہو چہیں لینے کے مقدمہ  
 میں نہ چوری کے کہ ان دونوں صورتوں میں گواہی مقبول نہوگی اور ہاتھ نہ کٹے گا۔ ایک  
 شخص نے دوسرے شخص کے لئے گواہی دی کہ اس کو خریدے ہزار روپیہ کو غلام خریدا ہے  
 اور دوسرے گواہ نے کہا کہ ڈیرہ ہزار کو خریدا ہے تو گواہی باطل ہے اس طرح کتابت  
 اور خلع میں روپیہ کی تعداد کے اختلاف سے گواہی نمائی جاوے گی لیکن نکاح تعداد میں  
 کے اختلاف کی صورت میں ہزار پر ثابت ہو جاوے گا۔ جو مورث کا مال ہے اسکے وارث کو  
 ندلایا جاوے گا جب تک بھہ ثابت نہ ہو کہ وارث کے ملک میں آگیا دینے اگر گواہ گواہی  
 دین کہ فلاں میت اس چیز کا مالک تھا تو قاضی حکم ندیوے کہ اس شے کو اس کے وارثوں کو  
 دیدین جب تک یہ نہ کہیں کہ مورث مر گیا اور اس چیز کو وارث کی سیراٹ چھوڑ گیا، لیکن اگر  
 گواہی دین کہ میت مرنے کے وقت اس کا مالک یا متصرف تھا یا موت کے وقت کسی اور  
 نے اس سے مالک کر اپنا تصرف کر لیا تھا کہ یہ بھی حقیقت میں میت کا تصرف ہی  
 تو مرنے کی وقت تک قبضہ اور تصرف ثابت ہونے سے بھی قاضی وارثوں کو  
 دلا سکتا ہے) اگر گواہی دین کہ یہ چیز اس شخص زندہ کے قبضہ میں ایک مہینے سے  
 یا ایک برس سے ہے تو یہ گواہی مقبول نہ ہوگی دینے اسکے ملک ثابت نہ ہوگی مثلاً زید

لئے عمر کی شے پر دعویٰ کیا کہ میری ہے اور گواہوں نے دیکھی کہ وہی دی کہ یہ شے ایک مہینے سے پہلے زید کے پاس دیکھی ہے تو اس سے وہ شے زید کو عدلان بن جائیگی کیونکہ احتمال ہے کہ زید کے پاس سنگنی پر سوا اور اگر مدعا علیہ اقرار کرے کہ جیسے مال مدعی کے پاس ایک مہینے سے ہے یا مدعا علیہ کے اوس اقرار پر گواہ گواہی دین تو قاضی اوس کو مدعی کو دلوادے۔

سید محمد  
صوفی  
سید محمد

باب گواہی پر گواہی دینے کے بیان میں۔ ایسے معاملوں میں جو شبہ سے ساقط نہیں ہوتے ہیں یعنی سوا حد اور نقصان کے گواہی پر گواہی مافی جاویگی اور اوس میں بھی یہ شرط ہے کہ اصلی دونوں گواہوں میں سے ہر ایک کی گواہی پر دوسرا گواہی دین اور ایک گواہ کی گواہی پر ایک مرد کی گواہی مقبول نہ ہوگی۔ گواہ فرے دینے گواہی پر گواہ پکڑنے کا طریقہ یہ ہے کہ اصل گواہ فرعی سے یون کہے کہ گواہ رہ میری گواہی کا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلا نے میرے سامنے اقرار کیا اس بات کا اور ایسی گواہی کے ادا کا یہ طریقہ ہے کہ فرعی گواہ یون کہے کہ گواہی دیتا ہوں میں اسکی کہ اصل گواہ نے مجھ کو گواہ پکڑا ہے اپنی اس گواہی کا کہ فلاں شخص نے فلاں امر کا اقرار اصیل کے سامنے کیا اور اصیل نے مجھ سے کہدیا ہے کہ تو میرے گواہ پہلے کا گواہ رہنا فرعی گواہ کی گواہی مقبول نہ ہوگی جب تک کہ اصل نہ مرے یا بیمار نہ ہو یا سفر نہ کرے۔ اگر فرے کے گواہ اصل گواہوں کا عدل ہونا بھی بیان کریں تو انکی عدالت ثابت ہو جاویگی ورنہ قاضی اور رون سے انکا حال پوچھے۔ اگر اصل گواہ اپنی گواہی پر انکار کریں تو فرعی کی گواہی باطل ہے۔ اگر زید اور محمد نے گواہی دی کہ ہم سے بکرا اور خالہ نے کہا کہ فلاں شخص کی فلاں عورت پر جو فلاں لے کی مٹی ہے اور فلاں نے

کہا لے کی ہے ہزار آتے ہیں اور ہم یعنی بکر اور خالد اسکو پہچانتے ہیں تو اس صورت میں اگر مدعی ایک عورت کو لائے اور زید و عمر کہیں کہ ہم اسکو نہیں پہچانتے ہیں کہ یہ وہی مدعا علیہا ہے یا کوئی اور تو مدعی سے کہا جاوی گا کہ اور گواہ لا اسکے کہ مجھ سے عورت وہی ہے جو تیری مدعا علیہا ہے اس طرح ایک قاضی کا خط جو دوسرے قاضی کی طرف جائے اگر خط لیجانیو لائے دو گواہ مدعا علیہ کو نہ پہچانتے ہوں تو دوسرا قاضی مدعی سے کہے کہ اور گواہ لا اسکے کہ بھی میرا مدعا علیہ ہے اگر ان صورتوں میں فرج کے گواہ یوں کہیں فلاں عورت قبیلہ بنی تمیم سے ہے (یعنی اوپر کا قبیلہ تلوہ بن تو کافی ہوں گا جب تک کہ اوپر کے قبیلہ میں سے کسی خاص چھوٹے قبیلہ کو ذکر نہ کریں) اسلئے کہ اوپر کی قوم کے ذکر سے پہچان خوب نہیں ہوتی مثلاً اگر صدیقی کہیں تو پہچان ہنو کی جتنک کہ اس کے باپ دادا کا خاض لقب چو چند پشت سے ہو جایا کرتا ہے بیان نہ کیا جاوے گا اگر ایک گواہ لے اقرار کیا کہ میں نے چوٹی گواہی دی تھی تو اسکو شہر و بازار میں نشہ کیا جاوے گا

باب گواہی سے پہر جانیکے بیان میں گواہ کو گواہی سے پھر نادرت نہیں مگر قاضی کے روبرو۔ اگر قاضی کے حکم دینے سے پہلے دو نون گواہ پھر گئے تو قاضی انکی گواہی کے بموجب حکم نمے حکم بعد پہر جانے سے حکم نہ ٹوٹے گا۔ اس صورت میں اگر مدعی نے مدعا علیہ سے کچھ لے لیا ہے دین ہو عین تو جتنا مدعا علیہ کو دنیا پر جوہ دو نو گواہوں سے بہرے دے قاضی اون سے دلاوے اگر ایک پہر گیا تو مدعا علیہ کے آدے مال کا خاص ہو گا جتنے گواہ گواہی سے نہ پہرین شمار اونکی مغیر ہے پھر نون کی گنتی معتبر نہیں مثلاً اگر تین گواہوں میں سے ایک پہر گیا تو اسکو کچھ دنیا نہ ٹوٹے گا اسلئے کہ دو گواہ

حکم بعد پہر جانے سے حکم نہ ٹوٹے گا۔ اس صورت میں اگر مدعی نے مدعا علیہ سے کچھ لے لیا ہے دین ہو عین تو جتنا مدعا علیہ کو دنیا پر جوہ دو نو گواہوں سے بہرے دے قاضی اون سے دلاوے اگر ایک پہر گیا تو مدعا علیہ کے آدے مال کا خاص ہو گا جتنے گواہ گواہی سے نہ پہرین شمار اونکی مغیر ہے پھر نون کی گنتی معتبر نہیں مثلاً اگر تین گواہوں میں سے ایک پہر گیا تو اسکو کچھ دنیا نہ ٹوٹے گا اسلئے کہ دو گواہ

نہیں پھرے مد مال مدعا علیہ کے ذمہ میں دوہی گواہی سے ہی ثابت ہے اور اگر دوسرا  
 اور پھر چاروے تو ان دونوں پہرے والوں کو آدھا مال دینا پڑیگا کیونکہ جو نہیں پہرے ہے  
 وہ ایک خاوس سے نصف مال ثابت ہوا تو باقی نصف ان دونوں سے لیا جاوے گیگا اگر وہ  
 عورتوں اور ایک مرد نے گواہی دی اور ایک عورت پہر گئی تو یہ چارم مال کی ضامن  
 ہوگی اور دونوں پہر گئیں تو آدھے مال کی دونوں ضامن ہونگے۔ اگر ایک مرد اور دس  
 عورتیں گواہ ہیں اور آٹھ پہر گئیں تو ان پہر گئیں سے اور نو پہرین تو ان پر چارم سے  
 اور اگر سب عورتیں مع مرد پہر گئیں تو نقصان کے چھ حصے برابر ہو کر ایک حصہ مرد  
 پر اور پانچ حصے عورتوں پر پڑینگے کیونکہ دو عورتیں ایک ایک مرد کے برابر  
 ہیں تو گویا دس عورتیں بجائے پانچ مردوں کے ہوئیں اور ایک گواہ تھا تو کل گویا  
 چھ مرد ہوئے اگر گواہی دین دو مرد ایک مرد پر یا ایک عورت پر اس مضمون کی کہ مثل  
 پر نکاح کیا ہے اور پر اس گواہی سے پہر جاوین تو کسی چیز کے ضامن نہ ہونگے لیکن اگر  
 مثل سے زیادہ کی گواہی دی تھی تو زیادتی کی مقدار کا ماوان دینگے۔ اور اگر  
 بیع کے باب میں قیمت مثل یا زیادہ قیمت کی گواہی دینگے تو پہر جانے ہا کچھ  
 دنیا پڑیگا لیکن اگر کم قیمت کی گواہی ہے تو بعد ربع کی قیمت سے کم ہوگی اور بقدر  
 بائع کے لئے ضامن ہونگے صحبت سے پہلے طلاق کے دونوں گواہ اگر پہر جاوین تو نصف  
 صہر کے ضامن ہونگے اور اگر طلاق کے بعد صحبت کے گواہ پہر جاوینگے تو ان کو کچھ  
 ضمان دنیا ہوگا اور غلام کی آزادی کے گواہ پہر جاوین تو اس کی قیمت دینی پڑیگی  
 ۔ اگر خون کی گواہی سے پہر جاوین تو خون بہا مستول کا اون سے بہر لیا جاوے گا  
 مگر قضا میں اسے نہ جاوے گا۔ اگر فسخ کے گواہ ہوں نے اور دن کے گواہ

جواب دینا پڑیگا  
 اگر گواہی دینے والے  
 کو کوئی چیز ملے  
 تو اس کی قیمت  
 دینی پڑیگی

ہونے کی گواہی دی ہے پر جاوے نیکے تو وہ ہی خاصن ہونگے بشرطیکہ اصل کے گواہ یوں کہیں کہ ہم نے انکو اپنی گواہی پر گواہ نہ کیا تھا یا یوں کہیں کہ ہم نے انکو گواہ بے شک کیا تھا مگر جسے غلطی ہوئی تھی۔ اگر اصل دفعہ دونوں کے گواہ پر حاوی بن تو خاصن نفع دفعہ کے گواہ ہونگے اور او کی کہنے پر التفات نہ کیا جاوے گا کہ ہم سے اصل کے گواہوں نے جوٹ کما تھا یا غلطی کی تھی جس شخص نے گواہوں کی عدالت کی تحقیقات کی پھر اس سے پھر کیا تو وہ خود خاصن نقصان کا ہوگا۔ ایسی قسم کے گواہ جو کسی شرط پر معلق ہو اور زنا کے گواہ خاصن ہونگے لیکن زانی کے محض ہونیکے گواہ اور شرط کے واقع ہونیکے گواہ کچھ تاوان نہ ہونگے یعنی اگر چار گواہوں نے کیسے زنا کی گواہی دی اور دوسرے گواہوں نے اس کے محض ہونیکے گواہی دی جس سے سنگساری لازم ہوئی اور پھر یہ سب گواہی سے پر گئے تو سنگسار کئے ہوئے شخص کا خون بہا زنا کے چاروں گواہوں پر پڑ جائے مگر ہونے کی دو گواہوں پر اور شرط کے واقع ہونے کی صورت یہ ہے کہ دو گواہوں کا کہنا کہ زمین نے اپنے غلام سے کہا تھا کہ اگر تو گھر میں جاے تو آزاد ہے اور دو گواہوں نے گواہی دی کہ وہ غلام گھر میں گیا پھر چاروں گواہ پھر گئے تو پہلے دو گواہ غلام کی قیمت کے خاصن ہوں گے نہ دوسرے

### کتاب الوکالت

اس میں وکیل کرنا کیا بیان ہے۔ وکیل کرنا صحیح ہے اور جسے یہ بین کہ دوسرے کو اپنی دات کے قائم مقام کر دینا ایسے تصرف میں جکا خود موکل کو اختیار ہے خواہ وکیل لڑکا ہو یا غلام جبکہ معاملات کو نیکے لئے مالک کا حکم نہیں بشرطیکہ

سبب الی

وکیل معاملات کی حقیقت سمجھتا ہو۔ جو معاملات موکل خود کر سکتا ہے اور نہیں وکیل کو قائم مقام کر سکتا ہے اور وکیل کرنا اپنے جواب و سوال کی واسطے حقوق میں طرف ثانی کی رضامندی سے (درست ہی) لیکن اگر موکل بیمار ہو یا غائب ہو عین قمر کے عرصے سے یا اس کا سفر میں ارادہ ہو یا عورت پر وہ نشین ہو تو ان صورتوں میں طرف ثانی کی رضامندی ضرور نہیں اور (اسی طرح صحیح و وکیل کرنا) کوئی حق دینے یا لینے کی واسطے سوا حد اور قصاص کے اگر موکل غائب ہو اور اگر اس مجلس میں حاضر ہو تو وکیل کرنا حد اور قصاص لینے کی واسطے بھی صحیح ہے کیونکہ موکل کے ہوتے ہوئے وکیل کا کچھ اعتبار نہیں لگوا یا یہ امور موکل ہی (ذکر کی) جس عقد کو وکیل اپنی طرف نسبت کرے مثلاً بیچ یا ہشیکہ دینا یا اقراضے صلح کرنا تو اس عقد کے حقوق وکیل سے متعلق ہو جائیں گے اگر وکیل وہ غلام نہ ہو جسکو معاملہ کرنے کے لئے مالک کا حکم نہیں۔ اور حقوق میں کہ بیع کو دنیا یا لینا یا اسکی قیمت یعنی بامبیع کسی اور کی غلطی تو یا بیع سے قیمت بچیر یعنی بامبیع کے عیب میں جھگڑنا (یہ سب معاملات وکیل سے متعلق ہوتے ہیں) اور ملک موکل کی ثابت ہوتی ہے معاملہ کے شروع ہی سے یہ ملک کہ اگر وکیل اپنے رشتہ دار کو خریدے تو وہ آزاد نہ ہوگا اور جن معاملوں کو وکیل موکل کی طرف نسبت کرے جیسے نکاح یا طلع یا صلح و النسخہ خون سے یا انکار سے صلح کرنا تو انکے حقوق متعلق موکل سے ہونگے (نہ وکیل سے) تو اب وکیل شوہر سے نکاح میں ہوگا مواخذہ نہیں ہو سکتا ہے اور عورت کے وکیل سے عورت کے حوالہ کرنا مواخذہ نہیں کیا جاوے گا۔ خریدنے والے کو اختیار ہے کہ موکل کو قیمت نہ دے وکیل ہی کو دے۔ کیونکہ بیع وکیل سے متعلق ہی اور اگر موکل کو دیے تو بھی صحیح ہے پر وکیل اس

مواخذہ کر سکا کیونکہ حق حقدار کو پہنچ گیا ہے۔

**باب خرید و فروخت کی واسطے وکیل کر کے بیان میں۔** اگر وکیل سے کہے کہ یہ مثلاً مانڈ کی سو یا گھوڑا یا بچہ خرید تو صحیح ہے خواہ قیمت متحرک یا نہ ہو۔ اگر کوئی کہے کہ غلام یا مکان خرید تو قیمت اگر بتا دیا تو درست ہے ورنہ جائز نہ ہوگا۔ اگر کڑا خریدنے کو بغیر قید مانڈ وغیرہ کے کہے کہے کہ چار یا یہ خرید گھوڑا خچر وغیرہ کا نام نہ لے تو صحیح نہیں ہے گو قیمت بتا دی۔ اگر مطلق طعام خریدنے کو کہے تو گیہوں یا آمراہ ہوگا۔ وکیل کو مبیع کا پھیر دینا بہ سبب عیب کے صحیح ہے جب مبیع اس کے پاس ہو اور جب موکل کو دیدی تو بے حکم اس کے پیر نہیں سکتا۔ اگر مبیع کی قیمت وکیل نے اپنے پاس سے دیدی ہے تو مبیع کو روک سکتا ہے جب تک موکل قیمت اس کی نہ دیدی۔ اگر مبیع وکیل کے پاس بجاتی رہی تو اگر روکنے سے پہلے گئی تو موکل کی گئی اور موکل کے دے سے اس کی دام ساقط نہیں گئے اور اگر بعد روکنے کے گئی تو اس کا حکم (اوس) مبیع کا سا ہے اور جو بائع کو اپنی شتر کی دینے سے پہلے ہلاک ہو یعنی ایسی مبیع کی قیمت موکل سنبھالے گا۔ بیع عین اور سلم عین عائدین کی جدائی کو بیشتر قرضہ ضرور ہے اوس میں وکیل کی جدائی کا اعتبار ہے نہ موکل کی یعنی وکیل کو بچا ہے کہ بیع صرف اور سلم میں بدون قبضہ بدل کے علیحدہ ہو اور موکل علیحدہ ہو تو مضائقہ نہیں ایک شخص کو وکیل کیا روپیہ کا اٹھ سیر گوشت خریدے کہ وکیل نے وہی گوشت جو اٹھ سیر کتابی روپیہ کا سولہ سیر خریدا تو موکل کو اٹھ سیر کا اٹھ سیر خرید کر لینا ضرور ہے۔ اگر کسی خاص چیز کے خریدنے پر وکیل کیا تو وکیل اپنے واسطے اس چیز کو نہیں لے سکتا۔ اگر ایسی چیز کو وکیل (روپیہ پیسے یعنی نقد کے عوض نہ لے یا جو موکل نے اس کی قیمت بتا دی

بیع عین  
سلم عین  
بیع عین  
سلم عین

نئی اوکے خلاف لے تو وہ خرید وکیل ہی کی ہوگی۔ اگر وکیل کے کسی غیر معین چیز کے خریدنے کا تو وہ خرید ہی وکیل ہی ہے لیکن وکیل نے اگر نیت کر لی کہ موکل کے واسطے خریدتا ہوں یا موکل کے ماتے خریدی تو موکل کی ہوگی اگر وکیل کے کہ اس چیز کو میں موکل کیواسطے خریدتا ہوں اور وکیل کہی کہ تو نے اپنی واسطے خریدتا تو موکل کا قول مقبہ ہے اگر اسی صورت میں موکل نے پہلے قیمت دیدی ہوگی تو وکیل کا قول مقبہ ہوگا۔ زید کو عرض کیا کہ خالد کیواسطے چیزیں خریدتا ہے اور وہ نے بچھالی اور ہر زید وکالت کا حکم کرے کہ میں نے خالد کے واسطے میں خریدی تو خالد اس خبر کو لے سکتا ہے لیکن اگر خالد کہے کہ میں نے زید کو وکیل نہیں کیا تھا کہ میرے واسطے خرید تو خالد اسکو نہیں لے سکتا مان اگر زید اسکو وہ چیز دیکھا ہو تو بے خالد کی سکتا ہے زید کو نہ ملے گی۔ اگر وکیل سے کہے کہ فلاں نے دو غلام میرے واسطے خرید اور قیمت نہ مقرر کرے پس وکیل ایک غلام اس کے واسطے خریدی تو صحیح ہے۔ اگر اوان دونوں کو ہزار روپیہ میں خریدے تو کو کو اور دونوں کی قیمت برابر ہو ہر ایک کو وکیل پانسو یا کم کو خریدے تو یہی صحیح ہے اور اگر پانسو سے زیادہ کو خریدے تو نہیں صحیح ہر مان اگر موکل کے جگر نویسے ہشتاد و ستر غلام کو پانسو سے اونٹوں کو خریدے جتنا پہلے میں زیادہ دیا تو صحیح ہے کہ دو ہزار میں ہو گئے اگر کوئی ایسے فرمدا کہ وکیل کہے کہ فلاں چیز سیکہ قرض کے بدلہ میں جو تجھ پر آتا ہے خرید دے اور وہ خریدے تو صحیح ہے اور اگر غیر معین شے کو اس طرح کو تو وہ خرید وکیل کی ہوگی۔ اگر زید دیکر ایک شخص کو کہے کہ اتنے کو میرے واسطے لونڈی خرید اور اس نے خریدی ہر موکل نے کہا کہ یہ تو پانسو کی ہے اس صورت میں خریدی ہوگا اور نے وکیل کا قول مقبہ ہوگا کہ وکیل کہے کہ موکل اس سے لینا چاہتا ہے اور وہ انکار کرتا ہے



اور منکر کا قول قسم کے ساتھ مقبرہ ہوتا ہے اور اگر پہلے سے ہزار نہیں دے میں تو اس صورت میں مول کا قول معتبر ہوگا کیونکہ وکیل اس سے پانسو زیادہ لیا جاتا ہے اور وہ منکر اگر ایک مہینے کے خریدنے کو وکیل کیا اور پھر اختلاف ہوا وکیل کہتا ہے کہ ہزار کو خریدی ہے اور مول کہتا ہے کہ پانسو کو اور اس شے کا بائع وکیل کی سی کہتا ہے تو وکیل مولک البین قسم کھائیں اگر دونوں نے قسم کھائی تو وہ شے وکیل کی ٹھہری گی نہ مول کی ایک غلام زید سے کہے کہ تو مجھ کو سید مالک سے میرے لئے ہزار روپیہ کو خرید دی اور غلام نے ہزار دیدئے اور زید نے مالک سے کہہ دیا کہ میں تیرے غلام نے غلام کو خالص اس کے لئے خریدنا ہوں اور مالک اسی شرط پر بیڈیے تو غلام آزاد ہو جاوے گا اور ولار اس کی مالک کو ملے گی اور اگر زید کہے کہ اس غلام کو میں اپنا سٹے خریدنا ہوں تو وہ زید کا ٹھہرے گا اور اس کے ذمہ ہزار روپیہ اور لازم ہوں گے واسطے کہ غلام واسلے ہزار روپیہ تو مالک ہی کے ہیں کیونکہ جو غلام کا مال ہے وہ مالک کا ہے اب زید ہزار روپیہ کے دے اگر کہے کوئی غلام ہے کہ تو میرے واسطے اپنے آپ کو اپنے مالک سے خرید لے اور غلام مالک سے کہے کہ مجھ کو فلاں شخص کے واسطے بیچ اور وہ بیڈیے تو حکم کرنا لیا گیا غلام ٹھہرے گا اور اگر بون کہے کہ فلاں کے واسطے بیچ تو آزاد ہو جائیگا فصل وکیل خرید و فروخت کا ایسے شخص سے معاملہ کرے کہ جس کے واسطے گواہی نہ لے سکے (مثلاً اپنے ماں باپ لڑکا لڑکی بھی خاوند شراب و خبوت سے معاملہ خرید و فروخت کے کرے کہ خوف ہے تہمت کا) اور صحیح ہے کہ وکیل بیع کا کم زیادہ قیمت کے عوض میں خواہ اسباب کے بدلے میں خواہ کسی وقت تک قرض پر چیز کو بیچے اور اگر خریدنے کے لئے وکیل ہو تو اس کی

مصلحت



ان امور میں دو وکیل ہوں تو ہر ایک ان میں سے بغیر دوسرے کے ان معاملات کو  
 کو کر سکتا ہے اور معاملوں میں دونوں اتفاق سے کام کریں اور وکیل اپنی طرف سے کسی  
 اور کو وکیل نہ کرے مگر موکل کے کہنے سے یا اس صورت میں کہ موکل نے اس سے کہہ دیا  
 ہو کہ جیسا تیری عقل میں آوے ویسا کر ان دونوں صورتیں وکیل اپنی طرف سے وکیل کر  
 سکتا ہے، اگر وکیل نے برحکم موکل کے کسی کو وکیل کر لیا تو پس اس وکیل کے وکیل نے  
 اصل وکیل کے سامنے عقد کیا یا کسی اجنبی آدمی نے کوئی عقد وکیل کی طرف سے کیا اور  
 اس عقد کو اصل وکیل نے جائز رکھا تو صحیح ہے (یعنی اگر اجنبی آدمی وکیل کے ساتھ خواہ  
 پیچھے عقد کرے اور وکیل اس کو جائز رکھے تو وہ عقد درست ہو جائیگا گو وہ شخص اجنبی وکیل  
 کا وکیل نہ ہو، اگر نکاح کو دی غلام یا مکاتب یا کافر اپنی چھوٹی لڑکی کا جو آزاد اور مسلمان  
 ہو یا ایسی لڑکی کے مال سے کچھ اس کے لئے خریدے یا بیچ کرے تو یہ صورتیں  
 صحیح نہ ہوں گی و کیونکہ غلام یا کافر مسلمان عورت کا ولی نہیں ہو سکتا

**باب جب کو کر کے مال لینے کے لئے وکیل کرنے کے بیان میں۔** شخص  
 ہنگامے یا اتفاقاً کر کے وکیل ہے وہ فرض کا روپیہ لے لینے کا اختیار نہیں  
 رکھتا ہے اور جو فرض کے وصول کر لیا وکیل ہے وہ ہنگامے کا مختار ہے اور جو  
 کسی خاص چیز کے لینے کے واسطے وکیل ہے وہ ہنگامے کا مختار نہیں ہوگا اگر اس صورت  
 میں خیر مذکور کے قابض نے وکیل کے روپیہ کو گواہ قائم کے پاس خیر کو تیرے موکل  
 زید نے میرے ہاتھ پہنچا دیا ہے تو حکم محفوظ رہے گا جب تک کہ زید غائب خاف  
 نہ ہو جب زید حاضر ہو تو حکم کیا جاوے گا زید کے ہاتھ سے گواہ قائم کر لیا اسی طرح  
 اتفاق اور آزادی کا حال ہے یعنی ایک شخص کو زید نے وکیل کیا کہ میری بیوی یا

صحیح ہے کہ  
 کو کر کے مال  
 لینے کے لئے  
 وکیل کرنے  
 کے بیان میں

میں غلام کو لے آ اور عورت نے گواہ قائم کئے کہ زید نے مجھ کو طلاق دیدی  
 ہے یا غلام نے گواہ قائم کئے کہ زید نے مجھ کو آزاد کر دیا ہے تو بعیر زید کے حاصر  
 ہونیکے حکم موقوف رہیگا یعنی گواہ اویسیکی سامنے سے جاوینگے جو شخص جھگڑا  
 کر نیکا وکیل ہے وہ اپنی مومل کے ذمہ پر طوفانی کے حق کا اقرار لکرقاضی کے سامنے  
 کیے تو وہ اقرار صحیح ہوگا اور اگر قاضی کے سامنے نہیں کیا تو معتبر نہیں۔  
 مال ضامن کو اویسی مال وصول کر نیکا وکیل کرنا صحیح نہیں کیونکہ جس مال کا وہ  
 تعین ہے اویسکے وصول کر نیکا وکیل نہیں ہو سکتا اگر زید دعویٰ کرے کہ میں  
 فلان غائب کا وکیل ہوں اوسکے قرض وصول کر لے گا اور قرضدار اوسکی کہنے کو  
 درست بتا دے تو اوسکو حکم کیا جاوینگا کہ اس وکیل کو قرض ادا کر دے پس اگر  
 وہ غائب آیا اور اوسنے وکیل کو سچا بتایا تو خیر ورنہ قرضدار کو دوبارہ قرض ادا  
 کرنا پڑیگا اور اگر وکیل کے پاس اوسکا مال موجود ہے تو سپر لے اور اگر جاتا رہا ہو تو  
 کچھ نہ پاوینگا البتہ اگر وکیل قرض وصول کرتے وقت ضامن ہو گیا تھا کہ اگر مومل  
 کو یہ مال نہ ہو پچھے تو میں ذمہ دار ہوں یا قرضدار نے اوسکی وکالت کو درست کیا  
 ہو تو فقط دعوے وکالت پر اوسکو وہ مال دیا ہو ران دونوں صورتوں میں اگر  
 وکیل کے پاس مال تلف ہی ہو گیا ہو تو وصول کر لے اور اگر ایک شخص کہے کہ میں امانت  
 لینے کے واسطے وکیل ہوں اور جسکی پاس امانت سپرد ہے وہ اوسکو سچا بتا دے تو اوس  
 کو وہ امانت وکیل کو نہ دلائی جائیگی اسطرح اگر کوئی یوں کہے کہ جسکی یہ امانت  
 ہے اس میں نے مومل لے لی ہے اور امانت دار اسباب کو سچا کہے تب بھی امانت دار  
 کو وہ امانت ملائی جائیگی اگر کوئی یوں کہے کہ مالک اس امانت کا مر گیا اور

یہ امانت میرے لئے میراث چوڑا ہے اور جبکی پاس امانت ہو وہ اس شخص کو سچا  
 کہے تو وہ امانت اوس مدعی کو دلوائی جائیگی۔ اگر قرض خواہ کسیکو وکیل کرے اپنی مال  
 لینے کی واسطے اور قرضدار کہے کہ صاحب مال نے تو اپنا مال لے لیا تو اس کو منسوخ  
 کالے لینا ثابت ہوگا اور وکیل کی وکالت ثابت ہو چکی ہے تو وکیل کو وہ مال  
 حوالہ کرے اور (اوسکو حکم ہوگا کہ اگر مالک دے) مال (دا) داکر دیا ہے تو اوس سے مواخذہ  
 کرے اور اگر مالک مال لینے سے انکار کرے گا تو قرضدار اوسکو قسم دلائے اگر ایک شخص کو  
 وکیل کیا کہ (بائع سے لوس عیب کی بابت جو خریدی ہوئی نوٹدی میں نکلا ہے جو بائع ال  
 گرا اور اوس نے بائع سے حجت کی) اور بائع نے کہا کہ مشتری تو راضی ہو گیا تھا تو وکیل  
 نوٹدی کو نہیں پھر سکتا جینک مشتری قسم نکلا کہ میں راضی ہوا تھا اگر قسم کھائی  
 تو پھر دینے کا حکم ہوگا، زید نے عمر کو دس روپیہ دئے کہ انکو سیکر لہروالوں کو  
 خراج کر دے اور عمرو نے اپنی پاس سے دس اون پر خرچ کر دئے تو یہ دس مقابل ہوئے  
 زید والے دس کے (یعنی زید عمرو سے اپنے روپے نہیں لے سکتا یوں کہہ کر کہ  
 لئے تو اپنے پاس سے خرچ کئے

سید  
 سید  
 سید

باب وکیل کو برطرف کرنے کے بیان میں۔ اگر وکیل کو موکل نے برطرف کر دیا  
 اور وکیل کو اوسکی خبر بھی ہوگئی تو وکالت باطل ہوگئی اسبطرح اگر وکیل یا موکل مر گیا  
 یا مجنون ہو گیا ہمیشہ کو یا وہ مرتد ہو کر دار الحشر ہو گیا یا جن دو شرکیوں نے  
 شرکت میں وکیل کیا تھا وہ شرکت آپس میں نرسہ یا ایسی شرکت تھی کہ وکالت اوسکو  
 لازم تھی جیسے معاوضہ یا موکل مکاتب تھا اور وہ ادا کر کے ثابت سے عاجز ہو گیا  
 موکل غلام یا ذون تھا بھرا اوسکو عفو دے مالک نے منع کر دیا ان سب رتوں  
 معاملات ۱۲

میں وکالت باطل ہو جائیگی جس کام کے لئے وکیل کیا یا اگر وکیل اسکو بذات خود کرنے لگے تو وکالت جاتی رہتی ہے

### کتاب الدعویٰ

اسمیں دعویٰ کا بیان ہے۔ دعویٰ کہتے ہیں جھگڑے میں کسی چیز کو اپنی طرف نسبت کو لانے کو (یعنی یوں کہنے کو کہ یہ میری چیز ہے) مدعی اسکو کہتے ہیں کہ دعویٰ کرے اور جو جھگڑا چھوڑ دیتے تو اس سے مواخذہ نہو۔ مدعا علیہ مدعی کے خلاف ہو دینے جب پر دعویٰ کیا جاوے اور اگر جواب دہی سے چُپ ہو رہے تو زبردستی اس سے جواب طلب ہو، دعویٰ صحیح نہیں جب تک وہ شے جس پر دعویٰ ہے بیان نہ کر دیا ہو اور اسکا اندازہ اونہیں نہ بیان ہو پس اگر وہ شے معین مدعا علیہ کے پاس ہو تو مدعا علیہ کو اس کے حاضر کر نیکی تکلیف دینا نیکی تاکہ مدعی اپنے دعویٰ میں اسکی طرف اشارہ کرے۔ یہی حال ہے گواہوں کی گواہی دینے اور مدعا علیہ کی قسم دلانے میں (یعنی چیز کا حاضر کرنا چاہئے تاکہ گواہ اپنی گواہی میں اور مدعا علیہ اپنی قسم میں اسکی طرف اشارہ کریں) اگر چیز کا حاضر کرنا دشوار ہو تو مدعی اسکی قیمت ذکر کر دے۔ اگر دعویٰ غیر متقول شے کا ہو مثل زمین یا گھر کے، تو اسکی حدیں بیان کر دے تین حدوں کا بیان کر دینا کافی ہے (کیونکہ چوتھی حد اسی سے معلوم ہو سکتی ہے) ان حدوں کے مالکوں کا نام بھی ذکر کرے اور جو شخص مشہور ہو اسکی داد انک کا ام بتانا ضرور ہے۔ یہ بھی ذکر کرے کہ جس چیز کا دعویٰ ہے وہ بعینہ مدعا علیہ کے قبضہ میں ہے۔ غیر متقول شے میں قبضہ و تصرف فقط مدعی مدعا علیہ کے ایک دوسرے دسچا کہنے سے ثابت نہو گا جب تک گواہوں سے یا قاضی کے جانے سے ثابت نہو بخلاف

کتاب الدعویٰ

منقول کے کہ اس میں قبضہ تصرف طرفین کے اقرار سے ہی ثابت ہو جائیگا، مگر جنہ  
 کے دعوے میں ضرور ہے کہ مدعی ذکر کر دے کہ عین شے مدعا بھی کو مدعا علیہ سے طلب  
 کرتا ہوں اگر وہ شے دین ہو تو اس کا وصف بیان کرے اور یہ کہ اس کو مدعا علیہ  
 سے چاہتا ہوں جب دعوے صحیح ہو جاوے تو قاضی مدعا علیہ سے جواب طلب کرے  
 پس اگر مدعا علیہ اقرار کرے دعویٰ کا تو اس کے دلائل کا حکم کر دے اور انکار کرے تو مدعی  
 اپنے گواہ لاوے اور گواہوں کے بعد مدعا علیہ پر حکم کرے (یعنی شے مدعا بھی مدعی  
 کو دلاوے) اور اگر گواہ مدعی کے پاس نہ ہوں تو مدعا علیہ کو قسم دلائی جاوے اگر مدعی  
 قسم طلب کرے اور مدعی کو قسم نہ لائے جاوے (کیونکہ قسم خاص ہے واسطے مدعا علیہ  
 کے) ملک کے دعویٰ میں شخص تصرف کے گواہ مقبول نہ ہونگے اگر سطلتی ملک پیا  
 کریں (اور سبب ملک کا ذکر کریں جیسے خرید یا ہبہ وغیرہ ہے۔ اگر دونوں شخص باہم  
 اور بیدخل گواہ گذرانین حق جو شخص تصرف نہیں ہے اس کے گواہوں کی سماعت  
 یہ نسبت گواہوں تصرف کے بہتر ہے۔ اگر مدعا علیہ سے قسم کھائے کو) ایک بار دہرایا  
 گیا اور دوسرا انکار کیا یا چپ ہو رہا تو بدو قسم دلائل کے اوپر حکم ہو جائیگا (کہ  
 مدعی کا مدعا حوالہ کر) مستحب ہے مدعا علیہ سے تین بار قسم کو کہنا۔ مدعا علیہ منکر سے  
 قاضی ان چہرہ میں قسم نہ لے اول نکاح دوم حجت بعد طلاق کے سوم رجعت  
 ایلا کے بعد چہارم لوندی کو ام ولد کو لے میں تہجم غلام ہونے میں ششم ثبوت نسب  
 میں ہفتم حق و لامین اور حد و اعلان میں ہی قسم نہ دلائل جاوے اور قاضی امام  
 فخر الدین نے فرمایا ہے کہ فتویٰ مسہر ہے کہ مدعا علیہ منکر سے قسم لیاوے۔ پھر  
 انبیاء مذکورہ میں (یعنی نکاح سے دلائل نکاح فائدہ باننا چاہئے کہ نکاح۔

سے دلائل سات تھے ہیں اور کوچہ اس واسطے قرار دیا کہ اُم ولد بنانا اور لڑتیاں نسب لازم اور طرز دم میں گویا وہ دونوں یک قسم ہیں جو کہ قسم دلائی جاوے لیکن اگر انکار کرے قسم سے تو چوری کے مال کا ضامن ہو جائیگا مگر ہاتھ نہیں کٹوگا اگر وہی خاوند پر دعوہ کرے کہ مجھ کو صحبت سے پہلے طلاق دی ہے تو خاوند کو قسم دلائی جائیگی اگر انکار کیا قسم سے تو ادھر مہر کا دمہ وار ہو گیا۔ جو شخص انکار کرے قصاص کے مقدمہ میں تو اس کو سبھی قسم دلائی جاوے لیکن اگر جان کی قصاص میں قسم سے انکار کرے تو قید کیا جاوے یا تنگ کرے اور خلع کا کرے یا قسم کھائے اور جان کے سوا اور چیزوں کو قصاص میں مثل زخم وغیرہ کے مجھڑ انکار کے قصاص لیا جاوے۔ اگر مدعی کہے کہ میرے گواہ حاضر ہیں اور پھر مدعا علیہ سے قسم کی درخواست کرے تو اس کو قسم نہ ہو جائیگی اور مدعا علیہ سے کہا جاوے گا کہ مدعی کو تین روز تک کی حاضر فرمائی دیدہ و سہ گواہ مدعا علیہ نہایت دینے سے انکار کرے تو مدعی اس کے ہمراہ رہے جہاں جائے لیکن اگر مدعا علیہ سے سافرمو تو اس کی ہمراہی صرف قاضی کے محکمہ میں کرے اس لئے کہ اس کو زیادہ مسافر کے ساتھ رہنا یا اس سے ضامن لینے میں مساو کا کمال انفصال ہے اور قسم جو مدعا علیہ کیا ہو تو معتبر خدا کی قسم ہے (یعنی یون کہنا کہ خدا کی قسم مدعی کا حق مجھ پر نہیں) طلاق اور آزادی کی قسم کہاؤ (یعنی یہ نہ کہے کہ اگر مدعی کا حق مجھ پر ہو تو میری بی بی طالق یا غلام آزاد ہے البتہ اگر مدعی اصرار کرے کہ اس کو طلاق یا حاق تیس کے ساتھ قسم دلائی جاوے تو ایسی قسم کا بی اعتبار ہے) قسم کی تاکید خدا کے اوصاف کے ذکر سے کرنا چاہیے (کہ غلام الغیب ہے اور گناہگار و مکرر عذاب دینے والا ہے اور جو ہر ہر پر سزا دینے والا ہے) وقت اور جگہ سے تاکید قسم ضرور نہیں (یعنی مدعی یہ درخواست نہ کرے کہ مثلاً یہ مدعا علیہ میری وقت



یا جمیعہ کو یا مسجد میں یا کعبہ شریف میں قسم کھاوے۔ یہودی کو قسم یون دلائی جاوے کہ قسم ہے اوس خدا کی جسے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تورات اور توراتیگو اسطرح کہ قسم ہے اوس خدا کی جسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل نازل کی اور توحیدی آتش پرست کو اسطرح کہ قسم ہے اوس خدا کی جسے آگ پیدا کی اور بت پرست کو صرف خدا کی قسم دیاوے (بغیر ملائے کسی اور نقطہ کے) ان سب کو اونکے عبادت خانوں میں قسم دلائی جاوے۔ قسم دلائی جاوے حاصل دعویٰ پر مثلاً بیع کے دعویٰ میں یون کما جاوے کہ خدا کی قسم ہم دونوں میں اس وقت بیع قائم نہیں ہے اور نکاح کر دعویٰ میں یون کہ قسم خدایا کی ہم دونوں میں نکاح اس وقت میں قائم نہیں اور غصب کے دعویٰ میں یون کہ بائند اس وقت تک کہ اس چیز کا پیرو دنیا واجب نہیں اور طلاق کے دعویٰ میں یون کہ اللہ کی قسم یہ عورت اس وقت مجھ سے بائن نہیں۔ اگر مدعی پڑوس کے سبب حق تنفعہ کا دعویٰ کرے یا بائن طلاق دی ہوئی عورت کے تنفعہ کا دعویٰ کرے اور امداعا علیہ یعنی مشتری یا خاوند معتقد انکا منہ (مثلاً شافعی مذہب ہو کیونکہ امام شافعی کے یہاں حق تنفعہ اور تنفعہ مطلقہ بائنہ کا واجب نہیں) تو ایسی صورت میں قسم دلائی جاوے گی سبب دعویٰ پر (مثلاً امداعا علیہ یون کہے کہ خدا کی قسم میں نے مدعی کے پڑوس کا گنہ نہیں خریدایا یا بائن عورت کو طلاق بائن نہیں دی ہے) اور غلام کے وارث ہونے میں قسم جاننے پر دیاوے گی (مثلاً ویدا ایک غلام کا وارث ہوا اور عمر و نے دعویٰ کیا کہ مجھے غلام میرا لڑکا تو زید سے یون قسم لیاوے گی کہ قسم خدا کی میں نہیں جانتا ہوں کہ یہ غلام عمر و کا ہے اور اگر زید اس غلام کا ہے سے یا خریدنے سے مالک ہوا ہے تو امر واقعی قسم دلائی جاوے گی بخلاف غیر واقعی زید کو یون کہنا پڑے گا کہ خدا کی قسم یہ غلام عمر و کا میں ہے مگر قسم اگر عوض دیدے

قسم کا یا دعویٰ سے صلح کر لے قسم سے تو یہ صحیح ہے عوض یا صلح کے بعد ہر ادسکو  
قسم نہ لائی جاوے گی دعویٰ دینا یا صلح کرنی یوں کہ گھر کہ مسجد جو قسم لازم ہے اس کے بدلے  
میں کچھ کو یہ چیز دیتا ہوں یا اپنی قسم سے اس چیز پر صلح کرتا ہوں یہ دونوں  
صحیح ہیں۔ +

باب الپسین قسم کمانیکے بیان میں ساگر بلع اور مشتری اختلاف کریں مقدار  
مسیح یا مقدار قیمت میں (مثلاً بلع ثمن دو سو بتاوے اور مشتری پونے دو سو  
یا بلع مسیح میں غلہ بتاوے اور مشتری اکیس من) توجہ گواہ لائو اسکی خاطر خواہ  
حکم ہو گا اگر دونوں گواہ لادین تو جس کے گواہوں سے زیادہ ثابت ہو  
اوسکے موافق حکم ہو گا اگر دونوں گواہ نہ لاسکیں اور الپسین رضی بھی نہ لادے تو دونوں قسم کی تیز  
اور پہلے مشتری کو قسم دلانی جاوے گی اور اگر دونوں میں ایک ہی فسخ سے چاہے تو قاضی بیع  
کو فسخ کرے اور جو قسم سے انکار کرے گا دوسرے کا دعویٰ اوس پر ثابت ہو جاوے گا اگر  
دونوں میں اختلاف ہو وقت ادار ثمن میں رکھ بلع کہے کہ میں نے نقد بیجا ہے  
اور مشتری کہے کہ (جو مار) یا شرط خیار میں اختلاف کریں (ایک کہے کفج میں خیار  
متاد دوسرے کہ نہ تھا) یا کسی قدر قیمت کے لینے میں (اختلاف ہو) یا مسیح کے سب  
یا تھوڑے جاتے رہنے کے بعد (مقدار قیمت میں اختلاف ہو) یا (مکاتب اور  
مالک) زر کتابت کی مقدار مختلف بتاویں (مالک زیادہ کہے اور مکاتب کم یا بیع سلم  
کے فسخ کے بعد (سلم کرنیوالا اور جس سے سلم کی تہی وہ شخص) اس المال کی مقدار  
میں (اختلاف کریں) تو (ان سب صورتوں میں) دونوں کو قسم دلانی جاوے گی بلکہ  
منکر کا قیام اسکی قسم کو ثابت ہو گا اگر بیع کے اقالہ کے بعد بائع اور مشتری متادمین اختلاف کریں تو دونوں

قسم کو مکی اگر جو رو خاوند مقدار مہر میں اختلاف کریں تو جو گواہ لا بیگا وہی جیتے گا اگر دونوں گواہ لا دیں تو عورت جیتیگی اگر دونوں گواہ نہ لاسکیں تو دونوں قسم کھائیں اور نکاح فسخ نہ کیا جاوے بلکہ دونوں کی قسم کی صورت میں مہر مثل کو دیکھا جاوے گا اگر نہ مثل خاوند کے قول کے مطابق یا اس سے کم ہو تو اس کے قول کے موافق حکم ہوگا اور اگر عورت کے قول کے مطابق یا اس سے زیادہ ہوگا تو حکم اس کے قول کے بموجب ہوگا اور جو دونوں کے قول کے درمیان ہوگا تو مہر مثل ہی دیا جاوے گا۔ اگر ٹھیکہ دینے والا اور مستاجر یعنی ٹھیکہ لینے والا اختلاف کریں ٹھیکہ میں (یعنی اسکی اجرت خواہ منافع میں) نفع لینے سے پہلے تو باہم قسم کھائیں اور نفع لینے کے بعد دونوں قسم کھائیں بلکہ (اس صورت میں) قول مستاجر کا قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اور بعض میں اختلاف اور کلی میں اختلاف ہوگا کا ایک حکم ہے (یعنی محصور نفع لینے کے بعد اگر اسکی اجرت کی مقدار میں اختلاف کرے تو دونوں کو قسم نہ دیا دینی بلکہ قول مستاجر کا قسم معتبر ہوگا ایام گذشتہ کے لکھو اور بانی امارہ فسخ کر دیا جائے گا) اگر عورت اور خاوند گھر کے اسباب میں اختلاف کریں تو اسباب جسکی لائق ہو اسکو دلایا جاوے گا اور جو دونوں کو کام کا وہ خاوند کو دلایا جائیگا (یعنی اگر خاوند بی بی ہر ایک کل اسباب کا دھوی کریں تو زیور وغیرہ جو عورتوں کو کام آئے وہ عورت کو ملیگا اور ہتھیار وغیرہ خاوند کو اور جو چیزیں دونوں کو کام آئیں ہوتی ہیں جیسے برتن وغیرہ تو وہ بی خاوند کو ملیں گے) پس اگر دونوں میں ایک مرد اور ایک عورت اور اسکی عورت کے عرصے کریں تو دونوں کی کارآمدنی چیزیں زندہ کو ملے گی۔ اور اگر دونوں میں سے کوئی ملوک ہو تو اسباب آزاد کو پہونچے گا بشرطیکہ وہ دونوں زندہ ہوں اور اگر ایک بدمعاش ہو تو زندہ کو ملیگا افضل اگر مدعا علیہ مدعی سے کہے کہ اس چیز پر جو دھوکہ کرتا ہے

یہ مجھ کو فلاں نے غائب لئے امانت دی ہے یا گراہ کو دی ہے یا سنگنی دی ہے یا گروہ کی ہے  
 میرے پاس یا میں نے اس سے چھین لی ہے اور اس قول کے گواہ گذرانے تو میرے  
 کا جھگڑا اس سے دفع کیا جاوے گا یعنی مدعی کو ادھر دعویٰ نہیں پہنچتا بلکہ اوسى غائب  
 دعویٰ کو ہے اور اگر مدعا علیہ کہے کہ میں نے یہ شے مدعا بہا اوس غائب خرید کی ہے یا بیچ  
 کئے کہ میرے پاس سے یہ شے چوری گئی تھی اور مدعا علیہ قایل ہے کہ مجھ کو فلاں شخص نے  
 امانت دی ہے اور امانت ہونے کو گواہوں سے ثابت کر دے تو مدعی کا جھگڑا اوس دفع  
 نہیں کیا جاوے گا اور اگر مدعی کہے کہ چیز میں نے فلاں شخص سے خریدی ہے اور مدعا علیہ  
 کہے کہ مجھ کو یہ چیز اوسى فلاں شخص نے امانت دی ہے تب ہی خصوصیت مدعی کی مدعا علیہ  
 سے ساقط ہو جاوے گی کیونکہ قایل ہے اپنے ملک کا دعویٰ نہیں کرتا ہے پس مدعی کو  
 خریدنے کا ثبوت دینا چاہئے :-

باب ایک چیز پر دو شخص بیع کے دعوے کرنے کے بیان میں - اگر دو شخص ایک  
 چیز کا دعوے کریں جو تیسرے کے قبضہ میں ہو اور ہر ایک گواہوں سے ثابت کر دے  
 (کہ مجھ چیز میری ہے) تو وہ چیز دونوں کو نصف نصف دید جاوے گی - اگر ایک عورت پر دو  
 شخص اپنے اپنے منکوحہ ہونیکے گواہ قائم کریں تو دونوں کے گواہ نامعتبر ہونگے اور  
 عورت اوسکو ملے گی جسکی بات کو وہ سچا کہے یا جسکے گواہ پیشتر گذر چکے ہوں - اگر دونوں  
 مدعی گواہ لاویں کہ یہ چیز کسی تیسرے سے مل لی ہے تو ہر ایک کو نصف شے مدعا بہا  
 ملے گی نصف قیمت کے عوض میں چاہے تو لیلے اور اگر قاضی کے حکم کرنیکے بعد دونوں  
 میں سے ایک نے ادھر کے لینے سے انکار کیا تو دوسری کو سب غلٹی اور اگر تین خرید کی  
 دو بیعوں کو بیان کی تو اوسکو دلائی جاوے گی چوبھلا خرید ہے اور اگر تین بیع کی تو

بہا کی چیز پر دو شخص بیع کے دعوے کرنے کے بیان میں

قابلض کو ملے گی۔ خریدنے کا دعوے اور اس کے گواہ بہ نسبت ہبہ کے دعوے اور گواہوں کے زیادہ مقبول ہیں (مثلاً زید نے کہا کہ یہ چیز میں نے بکر سے سول لی ہے اور محمد نے دعویٰ کیا کہ بکر نے مجھ کو ہبہ کر کے قابلض کر دیا اور دونوں نے اپنی دعویٰ پر گواہ گذرانے تو زید کے گواہوں کا قبول کرنا بہتر ہے) خریدن کا دعوے اور ہبہ میں لینے کا دعوے دونوں برابر ہیں۔ گرد رکھنے کا دعوے نسبت ہبہ کے مقبول تر ہے۔ اگر دو شخص خارج لینے غیر قابلض گواہ لائیں کسی شے کی ملکیت کے متعلق بیخ کے یا خرید کر ایک شخص سے پس پہلے یا بیخ والا اس چیز کا زیادہ مستحق ہے۔ اور اگر گواہ لائیں دونوں میں جداجدا شخصوں نے چیز مذکور کے خریدنے کے اور دونوں بیخ بھی بیان کریں تو یہ گواہ دونوں کو اسپین برابر ہیں خواہ بیخ ایک ہو یا آگے پیچھے ہو (یعنی وہ چیز دونوں کو نصف نصف پہونچے گی) اگر گواہ لاوی خارج (جو قابلض نہیں ہے) اپنی ملکیت کا کسی بیخ سے اور قابلض اپنی خرید کی تائید اس سے پہلے گواہوں سے ثابت کرے بیخ اور قابلض گواہ لاویں اس کی کہ یہ سچ میرے جانور کا ہے اور میرے ملک میں پیدا ہوا ہے یا دونوں گواہ لائیں ملک کے ایسی سبب جو کر رہیں ہوتا جیسے کہیں کہ یہ کچرا میں نے بنا ہے یا میرے گھائی میں یا خارج گواہ لائے مالک ہونیکے اور قابلض اپنی خرید پر خارج سے گواہ پیش کرے کہ تو ان مسجدوں میں گواہ قابلض کے معبر ہونگے) اگر خارج شخص اور قابلض دونوں ایک دوسرے سے خواہ میرے شخص سے خریدنا اپنا بیان کریں اور اپنے دعوے پر گواہ پیش کریں اور بیخ خرید نہ کر رہا ہو تو دونوں کے گواہ ساقط ہیں اور جس گھر کا دعوے قابلض ہی کے پاس رہے گا۔ گواہوں کی گنتی زیادہ ہونے سے دعوے کو ترجیح نہیں ہوتی ہے (مثلاً ایک مدعی دو گواہ اور دوسرا چار گواہ لائے تو دونوں برابر ہیں، ایک گھر زید کے پاس ہے اور محمد

اوسکے آدھے کا دعویٰ کیا اور خالد نے سب کا اور دونوں مدعی دو گواہ لاکر قابض پر  
تو عمرو کو چوتھائی گھر مل گیا اور زید کو باقی تین چوتھائی اور اگر وہ گھر انہیں مدعیوں  
یعنی خالد اور عمرو کے پاس تھا تو خالد کو جو کل کا دعویٰ ہے وہ سب گھر مل گیا۔ اگر دو  
شخص گواہ لائیں ایک چار پایہ کے جتنے پر اپنی اپنی ملک میں اور دونوں تاج بھی بیا  
کریں تو وہ اوسکو دلا یا جاوے گا جسکی تاج بچہ کی عمر کے مطابق ہو اور اگر یہ بات نہ چانی  
جاوے تو دونوں مدعیوں کو شرکت میں دلا یا جاوے۔ دو خراج خصوصاً میں ہر ایک  
گواہ لایا کہ مجھے یہ قابض نے بیٹے چہین لی ہے اور دوسرا گواہ لاکہ میں نے قابض کو یہ شتر امانت  
دی ہے تو یہ اور دو گواہ برابر میں رہیں کسی کو شتر مدعا بہانہ لائی جاوے گی جو شخص سواری سواری  
یا کوئی کپڑا پہنے ہوئے ہے تو وہ ملک کے ثابت ہونے میں نسبت لگام یا آستین پکڑنیوالے کو زیادہ مستحق  
ہو شتر پر ایک گھوڑے پر سوار ہے اور عمرو اوسکی لگام پکڑے ہے اگر اوس گھوڑی کی ملکیت  
میں دو تو جبکہ اگر پرن تو زید کی کو دلا نا بہتر ہے) اگر لدے ہوئے اونٹ میں جس گواہ  
یا ایسی دیوار میں جس پر چیت کی کڑیاں ہوں یا ایسی دیوار میں کہ ایک کے گھر سے ملی ہو  
تو ملک اوسکی زیادہ ثابت ہوگی جو اونٹ کے بوجہ کا یا کڑیوں کا مالک ہو یا جسکی گھر  
سے دیوار ملی ہوئی ہے۔ ایک شخص کے ہاتھ میں کپڑا ہے دوسرے کے ہاتھ میں اونٹ کا  
کنارہ ہو اور دونوں اوسکا دعویٰ کرتے ہیں تو آدھا آدھا بابت دیا جاوے گا۔ ایک شخص کے  
پاس ایک لڑکا ہو جو اپنا حال کہہ سکتا ہو (یعنی عاقل ہے) اور وہ لڑکا کہے کہ میں آزاد ہوں  
تو لڑکے ہی کا قول معتبر ہوگا۔ اور اگر کہے کہ میں غلام ہوں یا کچھ اپنا حال ہے  
بیان کرے تو قابض ہی کا غلام ٹھہرے گا (بشرطیکہ وہ مدعی ہو) ایک مکان میں اگر اوس کو شتر یا  
ایک کے قبضہ میں ہوں اور ایک کو شتر یا دوسرے کے قبضہ میں تو صحن اوس مکان کا جبکہ

کے وقت ادن دولون کو آدھا آدھا ملے گا۔ زید دعوے کو دیکھ کر ایک زمین کا اور زید نے پہلے اوسمین اینٹیں بنائیں تب تک مکان بنایا تھا یا اگر نہ کہو دانتا تو وہ زمین زید کی ٹھہری گی (یعنی جیسے گواہ قبضہ کے لانے سے قبضہ ثابت ہو جاتا ہے اسی طرح عیہ امور بھی قبض کے شاہد ہیں)۔

باب ششتم  
بیت

باب رشتہ کے ثابت ہونے کے بیان میں۔ زید نے ایک لونڈی بیچی اور مشتری کے یہاں چہہ مہینے سے کم میں جنی اور زمینے دعوے کیا کہ یہ بیچہ مجھ سے ہے تو زید بی کا ٹھہری گا اور وہ لونڈی زید کی ام ولد ٹھہری گی اور زید بیچ کو فسخ کر کے مشتری کے دام پیر دی (کیونکہ ام ولد کی بیچ جائز نہیں) اگر مشتری بھی بالغ کے دعوے کے ساتھ یا اور کے دعوے کے پیچھے کہ یہ بیچہ مجھ سے ہے اس صلح اگر زید اوس لونڈی کو مر نیکی بعد اوس بیچہ کا دعوے کو مخالف بیچہ کے منیکے کہ اگر اوقت میں دعوے کریگا تو بیچہ اوس کا نہیں ٹھہری گا) مشتری اگر لونڈی نہ کور کو یا اوسکے بیچہ کو آزاد کر دے تو اوسکا آزاد ہو جانا ثبوت نسبت میں مرتبے حکم میں ہے اگر یہ لونڈی چہہ مہینے سے زیادہ میں جنے تو زید کا دعوے رد کیا جاوے گا البتہ اگر مشتری زید کا کہنا اعتبار کرے تو دعوے رد نہیں کیا جائیگا۔ جو شخص دولوں تو ام میں سے ایک کا دعوے کرے کہ یہ میرا ہے تو دولون او کی ٹھہری گا پس اگر مدعی دوسرے کو بیچ کر دے اور مشتری اوسکو آزاد کر دی تو مشتری کا آزاد کرنا باطل ہوگا کیونکہ ایک کے دعوے سے دوسرے کا نسب بھی مدعی ثابت ہو گیا پس اوسکی بیچ باطل ٹھہری اسلئے آزاد کرنا باطل ہوگا زید کو پاس ایک لڑکا ہے اور زید نہ کہما کہ یہ عمر کو لڑکا ہے اور نہ کہما کہ یہ زید کا نہ ٹھہری گا گو کہ عمر او سکوا پنا لڑکا نہ بتا دے۔ ایک لڑکا ایک مسلمان اور نصرانی کے پاس ہے نصرانی کہتا ہے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور مسلمان کہو کہ یہ میرا غلام

۴  
باب ششتم  
بیت

ہے تو نصرانی کا بیٹا اور ازاد ٹھہر گیا۔ ایک لڑکا ہے جو روخاوند کے پاس جو روکتی ہوئی ہے کہ یہ میرا لڑکا ہے دوسرے خاوند سے اور خاوند کہتا ہے کہ یہ میرا لڑکا ہے دوسری بیوی سے تو دونوں کا ٹھہر گیا۔ مشتری نے ایک لونڈی خریدی اور اس کے اولاد مشتری سے ہوئی پھر وہ کسی اور کی نکلی (اور مالک کو دے گئی) تو مشتری لڑکے کی قیمت مالک کو دے اور لڑکا ازاد ہو اگر یہ بچہ مر جاوے تو باپ دے یعنی مشتری اس کی قیمت کا تاوان دے اگر چہ وہ لڑکا کچھ مال چھوڑے (جو باپ کو اراث ہو چکا) اور اگر باپ اپنے آپ اس کو مار دے تو البتہ اس کی قیمت دینی پڑے گی اور لونڈی کا دام اور بچہ کی قیمت بائع سے لےوے مگر اجرت صحبت کی نہ لےوے (یعنی غیر کی لونڈی سے جو صحبت کی اس کی اجرت بھی اگر نہ لےوے سے مالک لے لے تب بھی مشتری بائع سے نہ لےوے۔

ترجمہ

### کتاب الاقترار

اس میں اقرار کا بیان ہے۔ اقرار کہتے ہیں اس بات کے خبر دینے کو کہ غیر کا حق میرے اوپر ثابت ہو جو شخص اقرار کرتا ہے اس کو مقرر کہتے اور جس کا حق اپنے اوپر بتاتا ہے اس کو مقرر بولتے ہیں (جبکہ اقرار کرے آزاد عاقل بالغ کسی حق کا تو یہ اقرار صحیح ہے اور مجہول جو بیسویں کہے کہ مجھ پر فلان شخص کا کچھ ہے یا کوئی حق ہے پر زبردستی اس سے بیان کرایا جاوے اور قیمت والی چیز کو بیان کر دے کہ فلان چیز ہے یعنی مجہول نے اقرار کیا تو قاضی بہ جبر اس سے پوچھے کہ کون حق اور کیا چیز ہے بشرطیکہ حق اور چیز کی کچھ قیمت ہو) اور (اسباب میں) اگر (مقرر اور مقررہ میں اختلاف ہو یعنی مقرر کہتا ہو اور مقررہ زیادہ تو مقرر کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہو گا) (اول ایک شخص نے اقرار کیا کہ فلان کام میرے ذمہ مال ہے اور جب بیان کیا تو ایک درم سے کم کہا تو اس کا پکڑنا



مانا جائیگا اس لئے کہ ایک دم سے کم کو عادت میں مل نہیں سکتے اگر بڑی مال یا بہت مال کا  
 اقرار کرے تو مقدار نصاب لازم ہوگا اور بہت سے مالوں کا کرے تو تین نصاب میں اور  
 بہت روپیے کے تو دس روپیہ ہونگے اور اگر کہے کہ روپیے میں تعداد کچھ نہ کہے تو تین کا  
 اقرار ہوگا اگر کذا اور ہا کہا تو ایک دم کا اقرار ہوا اور کذا کذا گیا رو کا اور کذا کذا دواؤ  
 عطف کے ساتھ اکیس کا اور تین بار کذا دواؤ عطف سے ایک سو اکیس کا اور  
 چار بار تین دواؤ عطف سے ایک ہزار ایک سو اکیس کا (غرض کہ ایک کذا سے صرف ایک مراد  
 ہے اور دوسرے کذا کو اس کے ساتھ بدون عطف ملا دین تو اس کی دین مراد ہونگے  
 اور مع عطف ملا دین تو بیس اور تیسری کو اگر مع عطف ملا دین اس سے تنہا اور چوتھی سے  
 ہزار مراد ہونگے اگر کہے کہ مجھے پانچ سو روپیہ ملے گا اس قدر ہی تو قرض کا اقرار ہو اور  
 اگر کہے کہ تیرے پاس پانچ سو روپیہ ملے گا تو تیرے گھر میں پانچ سو روپیہ مندرجہ میں یا تیرے  
 متعلق میں اس کا ہے تو اس کہنے سے امانت کا اقرار ثابت ہوگا۔ زید نے عمرو  
 سے کہا کہ تیرے اوپر پانچ سو روپیہ ہیں اور عمرو نے کہا کہ ان کو تول لے یا  
 پرکھ لے یا مجھے ان کے ادا کرنے کی مہلت دو یا میں نے تم کو وہ ادا کر دئے یا وہ  
 دوسرے پر تم کو اوتروا دئے ان سب کلمات سے ہزار پر عمرو کا اقرار ثابت ہوگا اور  
 بغیر ضمیر کے اقرار ہوگا (مثلاً کہے کہ تول لے یا پرکھ لے اور ان کو نہ کہے تو اقرار ثابت  
 ہوگا) اگر کوئی اقرار کرے اپنے اوپر قرض کا کہ اتنے روز وغیرہ آکر نہا ہے اور  
 مقرر کہے کہ بالفعل تم کو دینا ہے تو ادا کرنا لازم ہوگا بالفعل مگر مقرر سے چونکہ وعدہ  
 کا یہ وعدہ نہیں کی قسم لیا ہوگی۔ ایک شخص کہے کہ مجھے سو اور ایک روپیہ ہے تو تنہا  
 بھی روپیہ مراد ہونگے (یعنی ایک سو ایک روپیہ کا اقرار ہوا) اور اگر کہے کہ +

یعنی دو روپیہ مراد ہونگے

مثلاً اگر کہے کہ تیرے پاس پانچ سو روپیہ ہیں اور عمرو نے کہا کہ ان کو تول لے یا پرکھ لے یا مجھے ان کے ادا کرنے کی مہلت دو یا میں نے تم کو وہ ادا کر دئے یا وہ دوسرے پر تم کو اوتروا دئے ان سب کلمات سے ہزار پر عمرو کا اقرار ثابت ہوگا اور بغیر ضمیر کے اقرار ہوگا (مثلاً کہے کہ تول لے یا پرکھ لے اور ان کو نہ کہے تو اقرار ثابت ہوگا) اگر کوئی اقرار کرے اپنے اوپر قرض کا کہ اتنے روز وغیرہ آکر نہا ہے اور مقرر کہے کہ بالفعل تم کو دینا ہے تو ادا کرنا لازم ہوگا بالفعل مگر مقرر سے چونکہ وعدہ کا یہ وعدہ نہیں کی قسم لیا ہوگی۔ ایک شخص کہے کہ مجھے سو اور ایک روپیہ ہے تو تنہا بھی روپیہ مراد ہونگے (یعنی ایک سو ایک روپیہ کا اقرار ہوا) اور اگر کہے کہ +

نٹو اور ایک تھان ہے تو نیچا جا لیا گیا کہ سو سے کیا مراد ہے اسطرح سواورد تھانوں کی  
 اقرار میں البتہ سواورد میں تھانوں کے اقرار میں سب تھان مراد ہوں گے۔  
 ایک نے اقرار کیا کہ مجھے فلاں کے خشک چوہا مارے ٹوکے میں دینے  
 ہیں تو ٹوکے اور چوہا مارے دونوں کا اقرار سواورد دونوں دینے ہونگے (اور اگر  
 یوں کہے کہ اس نے مجھ کو گھوڑا طویلے میں دیا تھا تو گھوڑا دنیا لازم ہو گا نہ طویلے) اور اگر گھوڑے  
 کے اقرار میں چیلہ اور نگینہ دو لازم ہونگے، اور تلوہ کے اقرار میں اوسکا پہلا درسیان  
 اور پرتلہ داخل ہے اور چپر کہ ہٹ کے اقرار میں اوسکی لکڑیاں اور پردے اور پوشش  
 وغیرہ داخل ہیں۔ اگر یوں اقرار کیا کہ کپڑے دینے ہیں گھڑی میں یا یوں کہا کہ مجھے پرتلہ  
 ہے کپڑے میں تو دونوں کا اقرار سواورد (یعنی کپڑے اور گھڑی پہلی صورت میں اور  
 تھان اور کپڑا دوسری صورت میں لازم ہونگے)۔ اور دس میں ایک کپڑے کے اقرار سے  
 ایک کپڑا لازم ہو گا۔ اگر یوں کہا کہ پانچ درم پانچ میں (اوسکے میرے اوپر ہیں) اگر  
 اس سے پانچ کو پانچ میں ضرب مراد تھی تو پانچ ہی درم لازم ہوں گے اور اگر پانچ  
 کے ساتھ پانچ مراد ہیں تو دس دینے ہونگے۔ اگر یوں کہے کہ اوسکے مجھے ایک پیہ  
 سے دس تک ہیں یا کہے کہ ایک روپیہ دس تک کے درمیان میں ہیں تو نو دینے  
 ہونگے۔ اگر کہے کہ اوسکی زمین میرے گھر میں اس دیوار سے اس دیوار تک کے  
 درمیان پر تو دیوار میں دونوں داخل ہونگی۔ صحیح ہے اقرار حل کا (مثلاً یوں کہے کہ  
 میری لونڈی یا جانور کا حاصل فلاں شخص کی ملک ہے) اور صحیح ہے اقرار واسطے حل کے  
 (مثلاً کہے کہ فلاں حل کے لئے مجھے تلور و پیہ ہیں) اس میں بشرط ہے کہ کوئی ایسا سبب  
 بیان کرے جس سے وہ مال حل کا ہو سکے (مثلاً کسی نے وصیت کی ہو یا میراث کی راہ سے)

وہ مال حل کا ہو سکے  
 (مثلاً کسی نے وصیت کی ہو یا میراث کی راہ سے)

حمل کو پہنچتا ہو اور اگر سبب نہ بیان کر بکا تو حمل کے لئے اقرار صحیح ہو گا۔ اگر اقرار کرے کسی چیز کا اس شرط پر کہ مجھ کو اس اقرار میں تین روز تک اختیار ہے تو وہ غشے اور سپلاؤم ہو جائیگی اور اختیار اقرار میں باطل ہو گا۔ \*

باب بیست و  
سنتھ  
کے بیان میں

باب اقرار کی چیز میں سے کچھ خارج کر لے اور اس طر علی اور باتوں مثل مشروط کرنے وغیرہ کے بیان میں جس چیز کا اقرار کیا ہو وہ میں سے کسی قدر کو استثنا کرنا یعنی خارج از اقرار کر ڈالنا صحیح ہے بشرطیکہ اقرار کے ساتھ ہی خارج ہی کرے (مثلاً کہے کہ زید کے مجھ پر سو پیسہ ہیں دو کم تو دو کم کو ساتھ ہی اگر کہیگا تو اقرار درست ہو گا) اور اس صورت میں استثنا سے جب قدر بچے اس قدر کا دینا لازم ہو گا مثلاً مثال مذکور میں تین روپیے دیئے ہونگے) سب کا سب میں سے نکالنا نہیں صحیح ہے (مثلاً کہے کہ ہزار میرے اوپر ہیں ہزار کم تو صحیح ہو گا) جو چیزیں بتی ہیں یا ملتی ہیں او کو روپیوں میں سے استثنا کرنا درست ہے اوں کے سوا اور چیزوں کو نکالنا درست نہیں (مثلاً کہے کہ مجھ پر ہزار درہم ہیں دس بیانیگیوں یا دس سیر روغن کم تو صحیح ہے اور اگر یوں کہے کہ دس بکریاں یا دس کپڑے کم تو صحیح نہیں) اگر اقرار میں انشاء اللہ ملاوے گا تو اقرار باطل ہو گا۔ (اگر مکان کے) اقرار میں سے عمارت کا استثنا کرے تو صحیح نہیں ہے یعنی دو تون مقررہ کے ہون گے البتہ اگر یوں کہے کہ عمارت میری ہے اور صحن تیرا تو جیسا کہیگا ویسا ہی ہو گا۔ اور اگر کہے کہ اس کے میرے اوپر ہزار روپیے ہیں بابت قیمت غلام کے جو میں نے ابھی نہیں لیا ہے پس اگر معین کر دیا غلام کو اور مقررہ لے وہ غلام حوالہ کیا تو مقررہ ہزار دینے ہون گے اور اگر غلام نہ دیا تو کچھ نہیں دینا ہو گا اور اگر مقررہ غلام مقرر نہ کیا ہو تو مقررہ ہزار واجب ہو گئے بھطرح اگر یوں کہے میں

کہ شراب یا سور کی قیمت کی بابت میرے اوپر ہزار مین (تو تیار دینے ہوتے اور مقررہ  
 کو شراب یا سور دینا ہوتا) اور اگر کہے کہ میرے اوپر ہزار مین بابت قیمت ایکل سباب  
 کے یا کہے کہ مجھ کو اسے ہزار قرض دے تے مگر وہ کونسے یا غیر مروج تھی تو اسکو کہہ کر  
 ہزار دینے ہونگے بخلاف اسکے کہ کہے کہ مین نے اس سے کہوئے یا غیر مروج ہزار  
 چین لئے تے یا اس نے مجھ کو امانت دے تے کہ اس صورت میں ویسی ہی دینا ہونگے اور اگر  
 (کہے کہ مجھ پر ہزار مین بابت قیمت اسباب کے یا قرض یا امانت یا بطور عصب کے اور ساتھ ہی  
 لگا کر اس قدر ہزار سے کم ہیں تو اس کہنے کا اعتبار ہوگا اور اگر استثنا ٹھہر کر کیا تو معتبر نہ  
 ہوگا۔ جو شخص اقرار کرے کہ پڑے کے چین لینے کا چھ عیب داکٹر پڑا لائے اور کہے کہ یہ  
 چھینا تھا تو اسکا قول معتبر ہوگا۔ اگر کہے کہ مین نے مجھ سے ہزار امانت لئے تھے او  
 وہ جانے رہے اور مقررہ کہے کہ تو نے چین لئے تھے تو مقرر کے ذمہ ہزار ہو جائیگے  
 اور اگر کہے کہ تو نے ہزار مجھ کو امانت دے تے اور وہ کہے کہ چین لئے تھے تو اس صورت میں  
 ہزار مقرر کے ذمہ عائد ہونگے (کیونکہ اس صورت میں مقرر کا دنیا اسکے اقرار کی بابت  
 ہے اور پہلی صورت میں مقرر کا لیتا ثابت ہی اور لیتا ظاہر مین عصب کی دلیل ہے نہ امانت  
 کی اسلئے کہ امانت کو مالک دیا کرتا ہے اور منصوب کو دوسرا لے لیا کرتا ہے) اگر زید  
 کے عمر و سے کہ یہ چنیر میری تیرے پاس امانت تھی سو مین نے لولی اور عمر و کے کہ امانت  
 نہیں تھی بلکہ میری ہی تھی تو عمر و اس سے کو زید سے لیلے (کیونکہ زید کے کہنے  
 سے عمر و کا قبضہ ثابت ہی تو قابض کے حوالہ کر دینی پڑے گی پھر اگر زید کو دعوی ہو تو ثابت  
 کرے) اگر زید کہے کہ مین نے اپنا اونٹ یا کپڑا اسکو کرایا دیا تھا پس یہ سوار ہوا  
 یا اپنا اور محلو پہر دیا اور وہ شخص کہے کہ یہ میرا ہی تھا کہ ایہ پرنسین تھا تو زید کا

بیماری  
میں

قول معتبر ہوگا۔ اگر کہے کہ یہ ہزار امانت زید کی ہے نہیں بلکہ عمرو کی تو ہزار زید کے  
اس پر ثابت ہو گئے اور اس فقید یعنی ہزار عمرو کے اوپر لازم ہوگا۔  
اگر بیمار مرض الموت میں کسی دین کا قرار کرے  
تو اول اس کے ترکہ میں سے صحت کی حالت کا فرض یا جو قرض اوپر جاری میں دوا  
اور خور و نوش معمولی کے سبب ہوا ہوا دیا گیا اور بعد اس کے وہ ادا کرنا ہوگا جس کا  
قرار کیا ہے بیماری کی حالت میں مرد و دون پر اث سے پہلے ادا کر جائیگا یعنی  
ترکہ وارثوں میں اس وقت تقسیم ہوگا کہ جب سطح کر دین ادا ہو چکیں بیماری پر وارث کے  
واسطے اگر قرار کرے تو یہ اقسار باطل ہے البتہ اگر باقی وارث اس قرار کو سچا بیان  
کریں تو صحیح ہے اور غیر کے واسطے اقرار ہر حال میں صحیح ہے گو مریض کا سبیل اس میں  
آجادی۔ اگر اقرار کیا بیگانہ کے قرض کا ہے اقرار کیا کہ وہ بیگانہ میراث کا ہے تو ترکہ ہونا ثابت  
ہو جائیگا اور اقرار قرض باطل ہوگا۔ اگر بیگانی عورت کی واسطے اقرار کیا ہے اس سے  
نکاح کر لیا تو اقرار اور نکاح دونوں صحیح ہیں بخلاف یہاں اور وصیت کے کہ اگر بیمار  
بیگانی عورت کے لئے یہاں وصیت کر لیا اور یہ اس سے نکاح کر لیا تو نکاح صحیح ہوگا اور  
اور یہاں وصیت باطل (اگر بیمار اقرار کرے قرض کا اس عورت کیلئے جس کو اپنی بیارمیز  
تین ملاقاتیں دی چکا ہے تو عورت کو میراث اور اقرار میں جو حکم ہوگا وہ ملے گا۔ اگر مقرر  
نے ایک لڑکے پر اپنی بیٹی ہو لیا اقرار کیا اور لڑکے کے باپ کا حال معلوم نہیں ہے  
اور انی عم کا لڑکا مقرر جس شخص سے پیدا ہوا ہو سکتا ہے اور لڑکا مقرر کے کہنے کو سچ  
بتا دی تو بیٹا ہونا اس کا ثابت ہو جائیگا اگرچہ مقرر بیمار ہوا اور وہ لڑکا اور وارثوں کا  
میراث میں شریک ہوگا۔ مرد اگر کسی کو اپنا بیٹا یا باپ یا مان یا بیٹی یا آزاد کر لیا

یعنی مولیٰ بتا دے تو درست ہے اسی طرح عورت اگر کسی کو اپنا باپ یا مان یا خاوند یا مولیٰ بتا دے تو درست ہو لیکن عورت اگر کسی کو اپنا بیٹا بتا دے تو اس میں یہ شرط ہے کہ دانی کند کہ اس عورت سے پیدا ہوا ہو یا خاوند اس عورت کو چچی کے اور ان صورتوں میں یہ شرط ہے کہ مقلہ مقل کو سچا کہے اگر مقلہ کے مرنے کے بعد مقلہ اس کو سچا بتا دے تب بھی درست ہے مگر تصدیق کرنا شوہر کا۔ حیثیت کو بعد موت زوجہ کے صحیح نہیں۔ اگر اقرار کرے کسی شے کا مثل بھائی یا چچا کے تو ثابت ہوگا پس اگر مقلہ کوئی وارث ہی مقلہ کے سوا نہ ہو وارث قریب نہ بعد تب تو مقلہ وارث ہوگا اور اگر کوئی وارث ہو تو یہ وارث نہ ہوگا۔ جس کا باپ مر گیا ہے وہ اگر اقرار کرے کسی واسطے اپنی بھائی ہو نہ کا تو مقلہ اس کا وارث میں شریک اور بھائی ٹھہر جائیگا مگر اس کے باپ سے اس کا رشتہ ثابت ہوگا۔ زید اور دواڑ کے چوڑے اور زید کے ایک پر سور و پیہ آئے تھے اب ان میں سے ایک لڑکے نے اقرار کیا کہ زید نے اس کو پچاس روپیہ لے کر اس لڑکے کو ان سو میں کچھ نہیں ملے گا اور دوسرے کو پچاس دواڑی جا دین گے

### کتاب الصلح

اس میں صلح کا بیان ہے۔ صلح وہ معاملہ یا ملاپ ہے جو دو شخصوں میں جبراً اور کرہ سے ہر حالت میں خواہ مدعا علیہ دعویٰ کا مقرر ہو یا منکر یا چپ ہو کہ نہ مقرر ہو نہ منکر۔ اگر مدعی کو مال کا ہوا ہو اور مدعا علیہ دعویٰ کا مقرر اور اس صورت میں مال مدعا بہا سے اور مال پر صلح کر لے تو صلح صحیح کے حکم میں ہے اس میں حق شفعہ ثابت ہوگا اور خیر العیب اور بر ریت اور شفعہ کے احکام جاری ہوں گے دیشہ اگر زید عمرو کے مکان پر ہو تو کہ کشا اور عمرو اس کو سور و پیہ دیکر صلح کر لے کہ وہ دعویٰ سے باز رہے تو

اوسکے یہ معنی ہیں کہ عروس نے وہ مکان سو روپیہ کو زید سے خریدا، صلح میں اگر بدل صلح ایسے جس مال پر صلح ہوئی وہ معلوم نہ تو صلح فاسد ہوگی اور اگر جس چیز کے دعویٰ سے صلح کی وہ معلوم نہ تو فاسد نہ ہوگی جبے دعویٰ کیا کسی حق یا کسی فرض غیر معلوم کا اور مدعا علیہ نے سود رم پر صلح کی تو صحیح ہے کہ بدل صلح یعنی سو معلوم ہیں گو جس سے صلح کی یعنی قرض وغیرہ محمول ہے جس شے کے دعویٰ سے صلح ہوئی اگر وہ تھوڑی سی کسی اور کی نکلے گی تو حبقہ حصہ رسد اوسکے مقابل بدل صلح پڑیگا و ثناء مدعا علیہ مدعی سے لے لیگا اور کل چیز کا کوئی اور متداین نکلے گا تو مدعا علیہ نے جو کچھ مدعی کو بدل صلح دیا ہوگا سب مدعی سے واپس لیگا اور اگر بدل صلح کا اور کا نکلے سب یا تھوڑا تو مدعی مدعا علیہ سے تمام یا بعض چیزیں دعویٰ سے نہا لیے صلح میں اگر مال کی جگہ مدعا علیہ کسی چیز کا نفع مدعی کو دیوے مثلاً کسی عوی کے عوض کوئی مکان اوسکے رہنے کو دیدے) تو یہ صلح اجارے کا حکم کہتی ہے اس لئے اس میں شرط ہے کہ مدت فائدہ لینے کی معین ہو اور باطل کہوں یہ صلح دونوں میں سے ایک کے مرنے سے جیسا اجارہ کا حکم ہے۔ جو صلح کہ چپ رہنے یا انکار سے ہو وہ بمنزلہ فدیہ قسم کے ہے منکوع کے حق میں (کیونکہ قسم جو اوس پر لازم آتی ہے تو گویا اوس کا عوض دیتا ہے) اور مدعی کے حق میں معاد ہر پس اگر صلح کرے دعویٰ سے سکوت یا انکار کی صورت میں تو شفعہ ثابت نہ ہوگا اور اگر اس صورت میں گمربہ صلح کرے (یعنی صلح کا بدل گمربہ) تو شفعہ ثابت ہوگا اس لئے کہ جبہ گمربہ مدعی کے پاس آویگا جسکے حق میں صلح بمنزلہ بیع کے ہے جس اسباب میں جگر اٹتا وہ اگر کسی اور کا نکلے اس صورت میں یعنی صلح سکوت

یا انکار میں تو مدعی (اوس سختی سے جملہ کر سکتا ہے اور مدعا علیہ اول سے جو بدل صلح چکا ہے پھر دے اور اگر توڑی کا سختی کوئی اور نکلا تو اس قدر کی خصوصیت اوس سے کر سکتا ہے اور اگر بدل صلح کسی اور نکالے سب بات توڑا تو مدعی مدعا علیہ اول سے کل کی صورت میں کل دعوے پیش کرے اور بعض کی صورت میں بعض (بدل صلح کا جاتا رہنا مدعی کو سونپنے سے پہلے دوسرے کے سختی نکلنے کے حکم میں ہے) دونوں صورتوں میں (یعنی اگر غلام مقرر ہو اور بدل صلح کا کوئی سختی نکلے تو ویسا ہی اگر بدل صلح جاتا رہے اور حکم ہے اوس طرح سکوت اور انکار کی صورت میں بدل صلح کسی اور نکالے وہی حکم اوس کے جائز رہے گا۔ **فصل** مال کے دعوے اور نفقہ کے دعوے اور خبیثیت کے دعوے کی صلح درست ہے خواہ خبیثیت جان بوجہ ہو خواہ بول کر لیکن حدود میں صلح درست نہیں اس لئے کہ خدا اللہ تعالیٰ کا حق ہے نکاح کے دعوے اور دوسرے کو اپنا غلام بنانے کے دعوے سے بھی صلح درست ہے اور ان دونوں صلح میں پہلی بمنزلہ صلح کے ہو اور دوسرے بمنزلہ آزادی کی ہے مال کی عوض اگر غلام ماذون جسکو تجارت کا حکم ہوا یا مالک کی طرف سے ایک شخص کو جا کر مار ڈالے تو اس کا صلح کرنا اپنی طرف کو کشی پر نہیں صحیح ہے کیونکہ وہ خود اپنا مالک نہیں بلکہ اوس کے مالک کو چاہئے کہ صلح کرے) اور ایسے غلام کا غلام اگر کسی کو جا کر مار ڈالے تو وہ غلام ماذون اپنے غلام کی طرف سے صلح کر سکتا ہے (کیونکہ اس کا غلام تو مال تجارت سے ہے جسکی اوس کو اجازت ہے چینی ہوئی چیز اگر غاصب کے پاس سے ضائع ہوا اور اوس سے مالک اوسکی قیمت سے زیادہ پر کسی اسبجا پر صلح کرے تو صحیح ہے اگر دوسرے کون میں سے تو اگر شرک شریعت کے غلام کو آزاد کر دے پھر دوسرا شرک نصف قیمت سے زیادہ پر صلح کرے تو نہیں صحیح کیونکہ



شرکاء کا حق نصف سے زیادہ میں نہیں، اگر کسی کو صلح کر نیکی لئے اپنی طرف سے روکیل کرے اور روکیل صلح کرے تو روکیل پر بدل صلح جبہ اس لئے صلح کی لازم نہ ہوگا بلکہ اس کی موکل پر لازم ہوگا لیکن اگر روکیل بدل صلح کا ضامن ہی ہو تو اس کے ذمہ پر لازم ہوگا۔ اگر روکیل موکل کی طرف سے بغیر حکم موکل کے صلح کرے تب بھی صحیح ہے بشرطیکہ ضامن ہو بدل صلح کا یا نسبت کرے صلح کی اپنے مال کی طرف یعنی صلح میں اپنا مال دینا کرے یا کہے کہ میرے لئے ہزار پر صلح کی اور ہزار مدعی کو دیدے اگر یہ شرطیں منوگی تو صلح موقوف رہیگی موکل کی اجازت پر اگر اجازت دی تو لازم نہ ہو جب اس کی مدعا علیہ موکل پر اور

نہیں تو باطل

باب قرض واجب الادا سے صلح کرنے کے بیان میں۔ اس چیز سے صلح کرنا عقد دین میں لازم ہوتی ہو نیز لہ بعض حق لینے اور باقی چوڑ دینے کے ہے نہ نیز معاوضہ کے۔ اگر صلح کری ہزار سے پانسو پر یا ہزار پر یا کچھ وعدہ کے ساتھ تو صلح صحیح ہے اور اگر ہزار درہم قرض سے اسی پانچوں پر یا کچھ وعدہ کے ساتھ صلح کی یا وعدہ دیا درہم یا سیاہ رنگ کے درہم سے صلح کی آدھے درہم پر اسی وقت میں یا سفید رنگ کے درہم پر تو صحیح نہیں کہ چونکہ سفید رنگ والے اس کا حق نہ تھے جو بعض لیتا اور باقی چوڑ دیتا جس کے کسی پر ہزار روپیہ ہوں اور وہ دیون سے کہے کہ اگر مول کو آدھے آدھے تو باقی چوڑ دون گا اور وہ ایسا ہی کرے تو باقی سب بری الذمہ ہو جائیگا اور اگر کل ادا کرے تو بری الذمہ ہوگا۔ زید عمرو سے کہے کہ میں تیری مال کا اقرار قاضی کے سامنے نہیں کروں گا جب تک تو کچھ نہیں چوڑیگا یا مہلت نہ دیگا تو ادھر صلح صحیح ہے پس جب اقرار کر دے عمرو تو زید اس کو مہلت دی یا کچھ قرض

بہن و بھائی کے لئے صلح کرنا جائز ہے بشرطیکہ صلح کرنا عقد دین میں لازم ہو تو باقی چوڑ دینے کے ہے نہ نیز معاوضہ کے۔ اگر صلح کری ہزار سے پانسو پر یا ہزار پر یا کچھ وعدہ کے ساتھ تو صلح صحیح ہے اور اگر ہزار درہم قرض سے اسی پانچوں پر یا کچھ وعدہ کے ساتھ صلح کی یا وعدہ دیا درہم یا سیاہ رنگ کے درہم سے صلح کی آدھے درہم پر اسی وقت میں یا سفید رنگ کے درہم پر تو صحیح نہیں کہ چونکہ سفید رنگ والے اس کا حق نہ تھے جو بعض لیتا اور باقی چوڑ دیتا جس کے کسی پر ہزار روپیہ ہوں اور وہ دیون سے کہے کہ اگر مول کو آدھے آدھے تو باقی چوڑ دون گا اور وہ ایسا ہی کرے تو باقی سب بری الذمہ ہو جائیگا اور اگر کل ادا کرے تو بری الذمہ ہوگا۔ زید عمرو سے کہے کہ میں تیری مال کا اقرار قاضی کے سامنے نہیں کروں گا جب تک تو کچھ نہیں چوڑیگا یا مہلت نہ دیگا تو ادھر صلح صحیح ہے پس جب اقرار کر دے عمرو تو زید اس کو مہلت دی یا کچھ قرض

چھوڑے شرط کے موافق (فصل) اگر قرض دو کی شرکت کا ہو اور انہیں دو ایک لئے  
 اپنی حصے سے کسی کپڑے پر صلح کی تو دوسرے شریک کو اختیار ہے کہ اپنا نصف قرضہ  
 مدیون سے خواہ نصف کپڑا شریک سے لیلے ہاں اگر ضامن ہو وہ شریک چوتھائی حصہ  
 قرض کا تو بجز آدھے کپڑے دینے کے ہو گیا۔ ان دونوں میں سے اگر ایک اپنا حصہ  
 قرضدار سے وصول کرے تو اوس میں دوسرا بھی شریک ہو گا اب دو نو قرضدار باقی کا ملکا  
 کریں اور اگر ایک عوض اپنی قرض کے قرضدار سے کچھ خرید لے تو یہ مشتری دوسرے  
 شریک کے واسطے کل قرض کے چارم کا ذمہ دار ہو گا۔ باطل ہر صلح و بیع مسلم و ہون  
 میں دو ایک کی اپنے حصہ کے مال سے اوس پر جو اس لئے اس المال دیا ہو صورت  
 اوسکی یہ ہے کہ زیادہ عمر و شریک ہوئے اور خالد سے عقد مسلم کیا پھر زید نے خالد سے  
 صلح کی کہ جو میں نے تجھ کو دیا تھا اوسکو پھر دے میں مسلم کی چیز کے حصے درگزرانہ  
 یہ صلح صحیح نہیں کیسے وارث اگر آپس میں سے ایک وارث کو کچھ اسبباً عوض مال  
 منقول یا غیر منقول کے دیکر ورثہ سے غلطی کر دین یا یونیکے بدلے میں چاندی دیکر یا  
 اسکے برعکس پر تو یہ صلح صحیح ہے خواہ عوض بہت ہو اوسکے حق سے خواہ تھوڑا۔  
 اگر ترکہ متوفی کا روپیہ اشرف نے لفظ اوسا سبباً دو نو ہون اور وارث مذکور کو صرف  
 چاندی یا روپیہ یا صرف سونا اور اشرفیان دیکر خارج از میراث کریں تو درست نہ ہو گا  
 جب تک کہ بدل صلح اوس مقدار سے زیادہ نہ ہو جو وارث مذکور کو اسی جنس میں سہ  
 حصہ ہو جو کہ اس صورت میں یہ زیادتی دوسری جنس کے حصہ کے عوض ہو جاوے گی جس صلح کی ہے  
 (اور اگر بدل صلح زیادہ نہ ہو گا تو بولادرم آدھے کہ بہت سا سونا یا چاندی تو بڑی کے  
 مقابل ہو جاوے گی) زید مراد اور لوگوں پر اپنا قرض چھوڑ گیا اب زید کے وارثوں نے

ایک کو کچھ دیکر علیحدہ کر دیا اسپر کہ قرض کے مستحق ہم رہے تو یہ باطل ہے اسلئے کہ یہ صورت مدیون کے سوا اور لوگوں کو دین کے مالک کرنے کی ہے جو درست نہیں اور اگر وہ مذکور سے بچہ شرط کر لین کہ بدل صلح بیکر قرضداروں کو اپنا حصہ معاف کر دے تو درست ہے اس لئے کہ اس صورت میں دین کا مالک اوہنیں ہو کر رہے گا جبکہ ذمہ پر قرض ہے اور یہ صورت جائز ہے ۔ \*

### کتاب المضاربتہ

ترب المضاربتہ

امموی عقد مضاربت کا بیان ہے۔ مضاربت وہ شرکت تجارت کی ہے جس میں مال ایک کا ہو اور محنت دوسرے کی لاو ل کو رب المال یعنی مالک مال کہنے میں اور دوسرے کو مضارب (یعنی نفع کی شرکت پر تجارت کرنے والا مضارب) یعنی محنت والا اصل ہے۔ انصاف سے پہلے امین کے حکم میں ہے (یعنی اگر مال جاننا رہے گا تو اسکو دینا نہ پڑے گا اور بعد انصاف کے وکیل کے حکم میں ہے اور نفع ہونے کے بعد شریک ہر نفع کا اور عقد مضاربت فاسد ہو نیکی بعد منہزل مزدور کے ہے اور در صورت نافذ مانی (حساب مال سکے) غاصب کا حکم رکنا ہے اور در صورت شرط ہونے تمام نفع کے اپنے واسطے فرض لینے والے کے حکم میں ہے اور در صورت شرط ہونے تمام نفع کے رب المال کے لئے سرمایہ لینے والے کے حکم میں ہے۔ صحیح نہیں ہے مضاربت مگر اس مال میں جس میں شرکت صحیح ہے (جیسے ورہم اور دینار میں) اسطرح اگر نفع کی شرکت حصہ سے نہ ہوگی (یعنی آدھوں آدھ یا تھائی یا چوتھائی وغیرہ) یہی مضاربت درست نہ ہوگی) پس اگر ایک کی واسطے شرط کی گئی عقد سے دسویہ زیادہ تو مضارب کو اسکی محنت کی مزدوری ملے گی اور وہ مزدوری مشروط سے زیادہ نہ بجاویکی (نفع کل

رب المال کا ہو گا، جو شرط کہ نفع میں جہالت پیدا کرے وہ عقد مضاربیت کو فاسد کر دیتی ہے، جیسے یہ شرط کہ رب المال ایک سال تک مضارب کے گھر رہے کہ اس میں مضارب نے آمد نفع کو اپنی محنت اور گھر کے کرایے کی عوض کر دیا یہ معلوم ہوا کہ کام کے عوض کتنا نفع لگایا اور کرایے کے عوض کتنا (اور جو شرط ایسی ہو وہ عقد کو فاسد نہیں کرتی بلکہ خود وہ شرط باطل ہے جیسے یہ شرط کہ نقصان مضارب کے ذمہ ہو نہ رب المال کے) رب المال مال مضارب کو دیدے پھر مضارب کو اختیار ہے کہ اس مال سے خرید و فروخت کرے نقد و اور قرضوں اور اصالۃ اور وکالت اور وطن میں اور غیر میں اور وہ جس کو سرمایہ دیدے تجارت کے واسطے اور سیکو امانت سوچ دے ایسا سب موراوہ کو جائز ہیں مگر رب المال کسی نوڈی غلام کا مال مضارب ہے اور نہ اپنا سیکو مضارب بناوے مگر رب المال کے حکم سے یا اسکے یون کمدینے سے کہ اپنی عقل سے کام کر اور اگر مالک نے کوئی شہر یا کوئی اسباب یا کوئی وقت معین یا کوئی معاملہ والا معین بنا دیا ہو تو اس سے سبھا و زکر ہے جیسے ایک شریک رکھنے سے دوسرا تجاوز کرے اور نہ خریدے اس غلام نوڈی کو جو رب المال کے مالک ہوئے سے آزاد ہو جائے دینے رب المال کے ذی رحم محرم کو اگر ملک ہو مال مضارب ہے مخزیہ یا اسطرح جو خود اس کی مالک ہوئے سے آزاد ہو جائے اس کو بھی نہ خریدے بشرطیکہ تجارت میں صورت نفع کی معلوم ہوتی ہو (اسلئے کہ اس وقت اگر خرید گیا تو نفع ہی میں شامل ہو گا اور مضارب پر آزاد ہو جائیگا) بلکہ اگر خریدے گا تو ضمان دے گا اور اگر تجارت میں نفع ظاہر ہوا ہو تو خریدے گا مگر یہ کہ مضارب نفع میں شریک ہی اور نفع ابھی معلوم نہیں ہوا ہو تو مضارب اگر غلام کا مالک ہی نہیں ہو آزاد ہو جائے پس اگر ایسے غلام کے خرید لینے کے بعد

نفع ظاہر ہو تو یہ غلام آدمی یا غنی مضارب کا حصہ آزاد ہو جائے گا اور مضارب کو ضمان  
 دینا نہ ہو گا کیونکہ اپنے اختیار سے اس نے آزاد نہیں کیا اب یہ غلام اپنی آدمی  
 قیمت جو رب المال کا حصہ ہے اس کو کما دے۔ اگر مضارب کو ہزار روپیہ دیا اور وہ  
 آدمی نفع پر اور اس شخص اس قیمت کی ایک نوٹدی خریدی اور وہ ایک لڑکا جنی کہ وہ برابر  
 ہزار روپیہ کے تھا اب مضارب نے اپنی نوٹدی ہونے کی حالت میں دعویٰ کیا کہ یہ لڑکا میرا  
 اور لڑکے کی قیمت دیر ہزار روپیہ یعنی زیادہ ہو گئے تو وہ لڑکا رب المال کی واسطے  
 سوا ہزار کما دی یا رب المال چاہے تو اس کو آزاد کر دے پس اگر رب المال نے ہزار روپیہ  
 لڑکے سے لئے تو مضارب رب المال کو آدمی قیمت نوٹدی کے پاسور دیکر اور دیکر  
 کیونکہ یہ لڑکا نفع میں تھا لیکن اصل مال سے مستحبہ تھا جب قیمت اس کی پاسور زیادہ ہو  
 تو اس کے نفع ہو نیکی ترجیح ہوتی اور رب المال نے جب ہزار روپیہ اس لڑکے سے لئے  
 تو اس کا اصل مال ہونے کی جانب کو ترجیح ہو گئی کیونکہ مضارب کے معاملہ میں پچھلے  
 اس المال لیتے ہیں اب نوٹدی بالکل نفع میں رہی اس لئے (یعنی نسب یعنی مضارب  
 ضامن ہو گا نصف قیمت نوٹدی کا اور ڈھائی سو بابت قیمت لڑکے کے ہی اور اگر  
 کہ اس کی قیمت جو پاسور زیادہ ہو گئی تہ وہ بھی نفع میں شمار ہوں گے فائدہ  
 جاننا چاہئے کہ اس مسئلے میں مضارب کے نوٹدی ہونے کی جو قید ہو اس کا یہ نفع ہے  
 کہ اگر مفلس ہو گا تو بطریق اولیٰ قیمت لڑکے کا ضامن نہ ہو گا اور شرکت کے غلام کے  
 آزاد کرنے میں آزاد کرنے والا اگر نوٹدی ہو تو ہو سکتا ہے کہ دوسرا شریک اس کو اپنے  
 حصہ کا دام بہرے لیکن اس صورت مضارب میں سوا لڑکے سے اپنا حصہ کوانے یا  
 اس کو آزاد کر دینے کے اور صورت نہیں یعنی مضارب سے اس کا تاوان لینا جائز نہیں ہے

کیونکہ مالک ہو جائے گا اور اس لئے کہ یہ سبب دعویٰ کے ایک امر لا بدی ہے  
 کچھ مضارب کے کرنے سے نہیں ہوا کہ اس کو قیمت دینی پڑے بخلاف نصف قیمت نودی  
 کے کہ یہ ضمان تصرف کے سبب سے ہے اور تصرف مضارب کے کرنے پر منحصر ہے  
 باب مضارب کے مضارب کرنے کے بیان میں۔ اگر مضارب اپنی طرف سے کسی کو  
 نئے اذن رب المال کے مضارب کو ہے تو اس المال کا ضامن ہونا واجب تک کہ دوسرا  
 مضارب عمل مکرم سے اور جب دوسرا مضارب عمل بیع و شرا کرے تو مضارب اول مال  
 کا ضامن ہو جائیگا اگر رب المال کے حکم سے زید مضارب نے عمرو کو متاعی نفع پر مضارب  
 کیا اور زید سے رب المال نے کم دیا کہ جو کچھ خدا نفع دے وہ ہم تم میں آدھوں آدھ  
 ہے پس جو نفع ہو گا اس میں سے آدھ رب المال کا اور چھ حصہ زید مضارب اول کا  
 اور بتائی عمر و مضارب ثانی کا ہو گا اور اگر یوں کہا تھا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ تجھ کو نفع دے  
 وہ ہم تم میں آدھوں آدھ ہے تو عمر و کو متاعی اور باقی دو متاعی اون دونوں میں یعنی  
 رب المال اور مضارب اول میں آدھوں آدھ بٹ جائیگی اور اگر رب المال نے زید سے  
 یوں کہا کہ جو نفع پاوے وہ ہم تم میں آدھوں آدھ ہو گا اور مضارب اول مضارب  
 ثانی کو نصف نفع پر مال دے تو آدھ نفع مضارب ثانی کو ملیگا اور آدھ رب المال اور  
 مضارب اول میں نصف النفع بٹاویگا یعنی ہر ایک کو چھ متاعی ملیگا اور اگر رب المال  
 نے مضارب اول سے کم دیا کہ جو اللہ نفع دے اس میں سے آدھ توں گا اور مضارب اول  
 دوسرے کو نصف نفع پر دے تو اس میں نصف النفع مالک کو ملیگا اور نصف مضارب دوم  
 کو اور مضارب اول کو کچھ نہ ملیگا۔ اور اگر پہلا مضارب دوسرے مضارب کے لئے  
 متاعی نفع شرط کرے اور رب المال کا آدھ نفع ہے تو سہ مضارب دوسرے

مضارب اول  
 مضارب دوم  
 مضارب ثانی

کیواسطے چنے حصہ کا ضامن ہوگا (کیونکہ رب المال جب آدمائے لیگا تو دوسرے مضارب کو دو تہائی سے چٹا حصہ کم پیونچے گا یہ مقدار مضارب اول کو اپنی پاس دینی ہوگی) اگر مضارب نفع میں تہائی رب المال کی اور تہائی او کے غلام کے اس شرط سے کہ غلام ہی او کے ساتھ کام کرے اور تہائی اپنے واسطے ٹھہرا دی تو درست ہے۔ رب المال یا مضارب کے مر جانے سے اور رب المال کے مرتد ہو کر دار الحرب کو چلے جانے سے مضاربت باطل ہو جاتی ہے۔ مالک کو بر طرف کرنے سے مضارب معزول ہو جاتا ہے اگر او سکوبر طرف کرنا معلوم ہو جاوے پس اگر معلوم ہو ابر طرف کرنا اثر حال میں کہ مال مضاربت اسباب بنا تو مضارب او سکوبیکر نقد کر لے اور نیشن میں تصرف پھر کرے۔ اگر رب المال اور مضارب دونوں عقد مضاربت کو فسخ کر دیں اور مال مضارب لوگوں پر قرض ہو اور نفع ہی ہو تو حاکم مضارب و بزور قرضداروں پر تقاضا کرے اور اگر نفع اوس تجارت میں ہو تو تقاضا کا جبر اوس پر نہ ہوگا بلکہ مضارب اپنی طرف سے تقاضا کرنے کا رب المال کو وکیل کر دے۔ دلال جبر کیا جاوے تقاضا کرنے پر اور بیع کی قیمت مشتری سے لینے پر۔ جو مال مضاربت سے جاتا رہے وہ نفع سے لیا جاوے اگر نفع سے بھی زیادہ جاتا رہا تو مضارب کو وہ دینا نہ ہوگا۔ اگر نفع تقسیم ہو گیا اور عقد مضاربت باقی رہا پھر سب مال جاتا رہا یا بعض مال تو معنع جو دونوں نے بانٹ لیا ہے پھر سے جمع کریں اور اب رب المال اپنا مال پورا کر لے جو بچے او سے دونوں پر بانٹ لیں اور اگر وہ نفع اصل مال کو کفایت نہ کرے یعنی اصل مال کم رہے تو مضارب پر دینا نہ آوے گا۔ اور اگر نفع بانٹ لیا اور مضاربت کو فسخ کر دیا بعد ايسے از سر نو عقد مضاربت کی اور رب مال کل یا بعض تلف ہو گیا تو پھلا

منفع اسمین نہیں لگایا جاوے گا کیونکہ یہ تو نیا عقد ہے

**فصل** عقد مضارب مالک مضارب کے طور پر مال دیدن سے نہیں ٹوٹتا ہے یعنی **مضارب** اگر مضارب مالک کو دی۔ کہہ کہ اس میں جو منفع ہو سب مجھ کو دینا تو مضارب بجاوے گی، اگر مضارب غرق ہو جائے تو اس کا گناہ اپنا ہوتا سوا یہ مال مضارب کے صرف ہوگی۔ اگر شہر میں تجارت کرے گا تو یہ سب خرچ اپنے مال میں سے اٹھائے جسے خرچ بیماری و دوا وغیرہ دشمنین و خواہ سفوف میں اپنے پاس سے کرے، اگر مضارب کو منفع ہو تو مالک وہ خرچ وضع کرے جو اصل مال سے مضارب کے صرف میں آیا ہے جو منفع رہا وہ اتنے لے دیکو کہ اصل مال مقدم ہے، اگر مضارب کوئی چیز خرید پر منفع سے بچے تو جو کچھ اوپر صرف ہوا جو جیسے دہلائی رنگائی دہلائی وغیرہ سب لگائے اور یوں کہے کہ اتنے کی چیز ہو اور یہ صرف ہو اور یہ منفع لو لگاؤ جو کچھ اپنی ذات پر صرف کیا ہو اس کا اسمین بجاوے گا۔ اگر دہلائی یا دہلائی مضارب اپنی پاس سے اور اس سے مالک کو کھدیا ہو اپنی عقل کے موافق کام کرنا تو مضارب کا صحیحہ سلوک اپنی طرف سے ہو گا (مالک کا ذمہ یہ خرچ نہ ٹھہریگا) اگر تھان کو مضارب منفع رنگائی تو جس قدر قیمت رنگت کی سب بجاوے گی اور بقدر کا شریک ہو گا اور مالک کو واسطے سفید تھان کی قیمت کا ذمہ دار ہو گا۔ اگر مضارب نے ہزار روپیہ مالک کو آدھوں آدھ منفع پر لئے پھر ان سے کچھ خرید کر دوا کو بیچا اور ان دو ہزار سے غلام خریدا اور غلام کی قیمت دینے سے پہلے وہ دو ہزار جاتے رہے تو بائع کو مضارب اور مالک دونوں ملکر ہزار روپیہ دین اور مالک ایک ہزار رو سے دیکو کہ ہزار منفع کے دونوں کی شرکت میں تھے اور ہزار صرف مالک کے تھے عرض کہ مالک ہند رہو دے اور مضارب پاس ہوا غلام کی ایک جو معالی تو مضارب کی ہے اور باقی تین حصے مال مضارب کا



رہ گیا اور اصل مال ڈھائی ہزار ہوا کیونکہ اس غلام پر مالک کے ڈھائی ہزار صرف ہو گئے یعنی پندرہ سو اب وئے اور ایک ہزار پہلے وئے تھے اور اگر مضارب اس غلام کو مراجعت پیسے تو نفع دو ہزار ہو گئے کیونکہ قیمت غلام کی تو دو ہی ہزار تھے اگر مضارب نے مال سے ایک غلام ہزار کو خریدا جو مالک نے پانسو کو مول لیا تھا تو مراجعت پر جیسے کہ وقت مضارب کے کہ پانسو کو پڑا ہے (اس نفع لیتا ہوں) اگر مضارب کے پاس ہزار میں آدھوں آدھ نفع پر اور ان ہزار سے ایک غلام خریدا جسکی قیمت دو ہزار ہے اور اس غلام نے براہ خطا یعنی بادلستہ کیس کو مار ڈالا تو اس مثل کا خوبہا تین چوتھائی مالک کے ذمہ ہو گا اور ایک چوتھائی مضارب کے ذمہ اور غلام مالک کی تین روز خدمت کرے اور مضارب کو کوئی کیونکہ اسی حساب سے عوض دیا ہو اور اسی حساب سے دونوں کی ملک میں ہو مضارب کو پاس ہزار میں اور اونے ایک غلام خریدا اور قیمت ادا کرنے سے پہلے یہ ہزار تلف ہو گیا تو مالک کو دینے ہونگے اور اگر گھر جاتے رہیں تو اور دینے ہونگے اور اصل مال ٹھہرنے کے بعد وئے ہیں اگر مضارب کے پاس دو ہزار ہوں اور رب المال سے کہے کہ تو نے مجھ کو ایک ہزار وئے ہیں اور ایک ہزار نفع کے ہیں اور رب المال کہے کہ میں نے تجھ کو دو ہزار دئے ہیں تو مضارب کا قول معتبر ہو گا۔ ایک کو پاس ہزار میں اور کتنا ہے کہ یہ مضارب کے ہیں آدھوں آدھ نفع پر اور ان سے ہزار نفع کے لئے ہیں اور مالک کہے کہ یہ سراسر بچہ تجارت کے ہیں یعنی نفع میں تجھ کو کچھ شرکت نہیں ہے تو مالک ہی کا قول معتبر ہے

### کتاب الودعیت

امین امانت پر کرنا کیا بیان ہے۔ امانت سب کو کرنا اس کا نام ہے کہ دوسرے کو اپنے مال پر قبضہ کر دے تاکہ وہ مال کو بچائے رکھے (اور اس شخص کو امین کہتے ہیں) اور جو

میں سے ہے

مال اوسکے پاس چھوڑتے ہیں وہ دو بیعت کھلاتا ہے اور وہ اوسکے پاس امانت رہتا ہے کہ اوسکے جاتے رہتے رہے وہ تاوان نہ دے گا۔ آئین کو اختیار ہے کہ امانت کی محافظت خود کری یا اپنے گھر والوں کے پاس رکھے پس اگر انکے سوا کسی اور کو سونپے گا تو در صورت جاتے رہتے امانت کو ضامن ہوگا البتہ اگر آگ لگنے کے خوف سے اپنے پڑوسی کو یاد دہانے کے خوف سے دوسرے کشتی والے کو سونپ دے گا تو بروقت تلف ضامن نہ ہوگا۔ اگر مالک نے امانت طلب کی اور امین نے باوجود قدرت دینے کے مذی یا اپنے مال میں ملائی کہ اسکی پہچان نہ رہی تو امین اوسکا ضامن ہوگا اور اگر امانت خود مل گئی بے اسکے ملا نیکی تو اور امانت میں دونوں شریک ہو جائیں گے۔ اگر اس امانت میں سے کس قدر اپنے خرچ میں لاوے اور اوسکی جگہ دوسری ہی اور ملاوے تو سب کا ضامن ہوگا (اسلئے کہ اوسنے اپنے مال کو مال امانت میں خلط کر دیا) اگر امانت میں ایسی تعدی کرے کہ ضمان دینا آوی پر وہ تعدی دور ہو جائے تو ضمان بھی موقوف ہو جائیگا (جیسے کسی اجنبی کو امانت سونپ دے پھر اوس سے لیلے) بخلاف عاریت لینے والے اور ٹھیکہ لینے والی کے کہ بھیدہ دونوں اگر اس قسم کی تعدی کریں تو باوجود جاتے رہتے تعدی کے ضمان اوف کو دینا ہوگا) اور بخلاف اقرار کرنے کے بعد انکار کے لینے مالک کی طلب پر اگر انکا امانت کا کیا پھر گوا قرار کر لے مگر ملاک کی صورت میں ضمان دینا ہوگا) امین کو جائز ہے سفر کرنا ساتھ امانت کے اگر مالک نے منع کیا ہو اور خوف جاتے رہنے کا ہی نہ ہو۔ اگر دو شخص ملکر امانت سونپیں تو امین اور امین سے ایک کو اوسکا حصہ دے جب تک کہ دوسرا حاضر نہ ہو۔ اگر ایک شخص نے دو امینوں کو ایسی امانت سونپی جو تقسیم ہو سکتی ہے تو دونوں کو چاہئے کہ ادھی تقسیم کر کے ہر ایک اپنی اپنی حصے کی

محافظت کرے اگر ایک اپنا حصہ دوسرے کو دیدیگا تو اس کا ضامن ہوگا بخدا اس امانت کے جوہر نہیں سکتی (کہ اوہیں ضامن ہوگا) اگر سوچنے والا امین سے کہے کہ تم کو اپنے کہنے والوں کو بدینا یا اس کو اسی کو ٹھہری میں محفوظ رکھنا اور امین نے ایسے شخص کو سپرد کی جگہ دے بدوں چارہ نہیں (جیسے بی بی یا نوکر یا اس مکان کی کسی اور کو ٹھہری میں اس کی محافظت کی اور امانت ضائع ہوئی تو ضامن نہ ہوگا اور اگر بے ضرورت دیدی یا کسی اور مکان میں حفاظت کی تو ضامن ہوگا۔ غاصب کا امین اور صورت تلف امانت کے ضامن ہوگا نہ امین کا امین (یعنی اگر کسی نے کسی کی چیز چھین کر امین کے سپرد کی اور وہ جاتی رہی تو امین کو دینی ادویگی اور اگر عمر دے زید کو امانت سونپی اور زید نے وہی امانت بکر کو نو بکر اور صورت تلف ضامن ہوگا)۔ زید کے پاس نہ رہا نہ عمر و کتا ہے کہ یہ میری امانت میں اور بکر کتا ہے کہ میرا اور زید کتا ہے کہ دونوں کے نہیں ہیں اور قسم نہیں کھاتا تو یہ نہرا بکر اور عمر کے ٹھہرین گے اور ایک نہرا بکر کو لور دینے ہونگے اور بکر اور عمر و انکو بی آدھوں آدھ لیون رکھونکہ ہر ایک نے ایک ایک نہرا بکر کا دعویٰ کیا تھا اور دونوں کے دعوے کے

انکار پر اس نے منہ کھائی۔

### کتاب العساریۃ

اس میں چیز کے مانگنے کا بیان ہے۔ عاریت کہتے ہیں اپنی چیز کے نفع کے مالک کو دینے کو بغیر عوض کے (یعنی کسی شخص کو ایک چیز کے نفع کا مالک کر دینا اور اس سے کچھ عوض نہ لینا) ان الفاظ سے عاریت صحیح ہو جاتی ہے چیز میں لے جھکوں عاریت دی یا زمین کا اناج میں لے جھکوں دیا یا اپنا کپڑا اپنے کو جھکوں دیا یا اپنے

سرخ

سواری سوار ہونے کو تجھ کو دی یا اپنا غلام تیری خدمت کو دیا یا میرا گم تیرے رہنے کو ہے یا میرا گم عمر میر تیرے رہنے کو ہے۔ عاریت دینے والا یہ چاہے اپنی چیز پھیر لے۔ اگر ہلاک ہو جائے بغیر نقدی کے تو مانگنے والا ضمان نہ ہوگا۔ شکنجی کی چیز کو کراہی دینا اور گروی رکھنا صحیح نہیں ہے مثل امانت کی۔ اگر کرایہ دے اور جاتی رہے تو ضمان دینا ہوگا۔ جسکے پاس شکنجی ہے وہ دوسرے کو شکنجی دی سکا ہے ایسی چیزیں جو استعمال کر نوالے کے بدلنے سے مختلف ہوں (جیسے گہکارہنا یا غلام کی خدمت اور جو چیز مستقل کے اختلاف سے مختلف ہو جائے جیسے گھوڑے کی سواری اور سکا دوسرے کی عاریت دینا نہیں صحیح ہے) اگر مالک عاریت کے وقت خاتم یا نفع خاص سے مقید کر دے مثلاً کدے کے خاتمے دن اس سے نفع لینا یا فلاں کام میں لانا یا دونوں کی قید کر دے تو مانگنے والا اس قید سے تجاوز کرے اور اگر کوئی قید نہیں ہے تو ہر نفع ہر وقت لے سکتا ہو۔ روپیہ اسٹرنی او کیل کی پیسہ (جیسے گہون وغیرہ) اور تول کی (جیسے شہد روغن وغیرہ) اور شمار کی (جیسے انڈے اخروت وغیرہ) کا عاریت دینا بمنزلہ قرض کے ہے (کہ اس کو خیر کر کر اور دینا صحیح ہے اور اگر عاریت اشیاء مذکورہ بالا میں سے نہ ہو تو بعینہ اس کو واپس کرنا چاہئے مثلاً اگر کپڑے یا ہتھیار ہوں اور میں کا پیر و نیا ضرور ہوگا) مکان بنانے یا درخت لگانے کے واسطے زمین کا عاریت دینا صحیح ہے اور مالک کو پیر لینے کا اختیار ہے اور مانگنے والے سے کدے کہ اپنی عاریت اور درخت دو کرے اور اگر عاریت کا وقت مقرر نہ کیا تو مانا کہہ دے لیکن اگر کسی وقت تک عاریت دی تھی اور اس سے پہلے پیر لینا چاہے تو جو کچھ مکان وغیرہ اوکڑنے سے مانگنے والے کا نفعان

ہوگا مالک کو دینا پڑے گا۔ اگر کسی کر نیکے لئے زمین عاریت دی تو جب تک کسی کا وقت نہ آوے نہیں پسیر سکتا خواہ وقت معین کیا ہو خواہ کیا ہو چنیے کے واپس کرنے میں جو خرچ پڑے وہ عاریت میں مانگنے والے کے ذمہ ہے اور امانت میں مالک کو ذمہ اور کسی کے ذمہ دینے والے کے ذمہ اور غصب میں چھیننے والے کے ذمہ اور گردن کر دینے والے کے ذمہ۔ اگر مستعیر یعنی عاریت لینے والے نے عاریت کے جانور کو مالک کے اہل و عیال میں سے کسی کو یا غلام کو مالک کے گھر پہنچا دیا تو مستعیر ہی الذمہ ہوا بخلاف غاصب اور ارمین کے کہ غصب اور امانت کی چیز کو مالک کے سپرد کر دینا ضروری ہے اگر مستعیر اپنے غلام یا اپنی نوکر در راہ ہوا رکے ہاتھ یا مالک کے غلام یا نوکر کے ہاتھ پہنچا دیا تو یہاں الذمہ ہو جائیگا بخلاف اپنی کے ہاتھ پہنچنے کے کہ اس صورت میں اگر ضائع ہوگی تو ضمان دینا ہوگا جسکو زمین عاریت دگئی ہو وہ عاریت نامہ میں واسطے اطمینان مالک کے لکھ دے کہ تو نے اپنی زمین مجھ کو عاریت دی۔

### کتاب النبیۃ

انجیر نبیہ کا بیان ہے۔ یہاں اسکو کہتے ہیں کہ آدمی اپنی چیز پر کسی کو مفت بلا عوض مالک کر دے جو چیز دنیا ہی اسکو واہب کہتے ہیں اور جسکو اسکا مالک کرتا ہے اسکو موصوب کہتے ہیں اور جس چیز کو یہ کہتا ہے وہ موصوب کہلاتی ہے یہاں اسوقت درست ہے کہ واہب کی طرف سے ایجاب ہو اور موصوب لہ اسکو قبول کر کے قبضہ کر لے یہاں کے ایجاب کے یہ الفاظ ہیں کہ واہب یوں کہے تین نے یہاں کیا یا دیڈالاہین نے میرے کمانا کمانے کے لئے تجھے دیا یا اسکو تیرا ہی کر دیا یا یہ چیز عمر پر کو تجھے دی یا یہاں کی نیت کے یہ کمانا کہ یہ سواری میں نے سوار ہونے کو تجھے دی یا میرے کپڑے پہنا دیا یا میرا گھر

سے

تین حصے ہیں۔ اوس میں دینو اور اگر یوں کیسے کہ میرا گھر رہنے کو میرے پاس ہے یا میرے پاس رہنا ہے تو ان دونوں مقصودوں سے ایجاب ہوگا (ایجاب کے بعد) دستی میرے لئے ہوگا۔ لہذا قول کرنا چاہئے۔ اور قبضہ اوسى مجلس میں بغیر حکم و احب کے صحیح ہے اور بعد مجلس کے حکم اور حکم ضرور ہے۔ میرا کرنا ایسی چیز کا درست ہے جو احب کے قبضہ میں تقسیم ہو کر آئی ہو اور اگر مشترک چیز جو تقسیم نہیں ہو سکتی جیسے کنواں اور چوہا حمام وغیرہ میں سے کوئی حصہ میرے تو درست ہے اور جو تقسیم ہو سکتی ہے اوس میں سے کوئی حصہ میرا درست نہیں ہاں اگر مشترک کو تقسیم کر کے سو پتوں کے حوالہ کرے گا تو درست ہو جائیگا مثلاً ایک مکان کئی شخصوں میں مشترک ہے اور ان میں سے ایک شخص نے اپنا حصہ بلا تقسیم میرے کر دیا تو درست ہوگا ہاں اگر شرکاء سے تقسیم کر کے اپنا حصہ علیحدہ کر لیا اور میرے کیا تو درست ہوگا اگر زمینوں کے اندازاً میرے کیا تو صحیح نہیں گو او کو سکو پیکر حوالہ کرے۔ اس طرح تلون کے انداز کا تیل اور وہ سب کے انداز کا گھی میرے کرنا صحیح نہیں۔ جو چیز میرے ہی ہے اگر وہ میرے ہو ہو میرے پاس ہے تو میرے قبضہ کے مالک ہو جائیگا دوسرا قبضہ ضرور نہیں۔ اگر باپ اپنے بچے کو میرے تو فقط ایجاب سے میرے پورا ہو جائیگا یعنی باپ ہی کا قبضہ بچے کی طرف سے کافی ہے۔ اگر کوئی اجنبی بچے کو کچھ دے تو اس کے ولی یا ماں کے قبضہ کے لئے یا اجنبی کے جسکی گود میں دے بچہ میرے تمام ہوگا اور اگر گود کا قبضہ کرنا چاہتا ہو تو اسکی قبضہ تمام ہو جائیگا۔ اگر وہ آدمی ایک گھر کسی شخص کو میرے کر دین تو صحیح ہے نہ بخلاف اس کے (یعنی ایک آدمی دو کو ایک گھر دے بلا تفصیل حصص کے تو نہیں صحیح کیونکہ قبضہ ہر ایک کا اپنے مخصوص شریک پر کامل نہیں ہے۔ مثلاً یہ بیوی کو دو فقیروں پر نقد کرنا

اور یہ کہنا صحیح ہے دو تو نگر پر صحیح نہیں کیونکہ وہ فقہیوں کو دنیا ایسا ہے جیسا خدا کو پس  
 دیا کہ نیت خدا کیواسطے کی ہوتی ہے بخلاف تو نگر و ن کے کہ ان میں نیت اور نہیں کے  
 دینے کی ہے اور یہ کہ نامش ترک چیز کا بلا تعین درست نہیں ہے

باب بہ کے پیر لینے کے بیان میں۔ صحیح ہے دیکر پیر لینا لیکن پیرنے سے سات  
 امر منع کرتے ہیں (جو) مع خرقہ (سے سمجھے جاتے ہیں) سے تو وہ زیادتی مراد ہے  
 جو موہوب چیز سے جدا ہو سکتی ہو جیسے زمین موہوبہ من و دخت لگانا یا مکان بنوانا یا جانور  
 موہوب کا موٹا ہو جانا اگر اس صورت میں بہ نہ پیر لے گا، اور م سے مراد ہے مزا ایک کا  
 واہب اور موہوب لہ میں سے اگر کوئی مر جائے گا تو بہ واپس ہو گا اور ع سے  
 عوض مراد ہے جو بہ کے عوض میں واہب لینے موہوب لے لیا ہے، اگر موہوب لے واہب  
 سے کہے تو اپنے بہ کا عوض یا بدلہ یا اس کے مقابلہ میں چیز نہ لے لے اور  
 وہ لیے تو اختیار موہوب کے پیر لینے کا واہب کو نہ ہو گا اور اگر کوئی اجنبی جو موہوب لے  
 نہیں لے بہ کا بدلہ دیدے تو جائز ہے اور واہب کو اب بھی اختیار نہ رہے گا  
 ۔ اگر عوض دینے کے صورت میں آدمی موہوب کسی اور کا نکلا تو آدمی عوض پیر لے اور  
 اگر عوض میں آدمی کسی اور کا نکلا تو واہب آدمی موہوب واپس نہیں لے سکتا جب تک  
 کہ موہوب لے دوسرا نصف ہی نہ واپس کرے۔ اگر آدمی موہوب کا بدلہ پہنچ گیا تو باقی  
 آدمی کا پیر لینا ہے صحیح ہے اور م سے مراد ہے موہوب کا خارج ہو جانا موہوب لہ  
 کی ملک ہو کہ یہ بھی مانع واپسی ہے، اگر موہوب لے لے آدمی موہوب چپ لے لا تو واہب  
 لے لے باقی پیر لے سکتا ہے جس طرح کہ اگر بالکل نہ پہنچا ہو تو پیر لے سکتا ہے، اور م سے  
 مراد زوجیت ہے یعنی موہوب لہ کا خاوند یا جو رہو نا مانع بہ کے پیر لے گا ہے

پس اگر ایک اجنبی عورت کو کچھ مہیہ کیا پھر اس سے نکاح کیا تو مہیہ بہرہ سکتا ہے۔  
اسکے عکس میں (یعنی پہلے نکاح کرے اور پھر اسکو کچھ دے تو نہیں بہرہ سکتا اور ہاق  
سے مراد قرابت ہے۔ پس اگر اپنے ذی رحم خدہ کو کچھ دے تو بہرہ نہیں سکتا اور ۵ سے  
مراد ہلاک ہے (یعنی مہیہ کا مہیہ بہرہ لے کے پاس سے جاتا رہتا ہے اس سے  
ہی مہیہ واپس ہوگا) اگر مہیہ بہرہ لے دے کہے کہ مہیہ بہرہ جاتا رہتا رہتا اسکا کتنا معتبر  
ہوگا پھر لیتا جب ہی صحیح ہے جب دونوں واہب اور مہیہ بہرہ راضی ہوں یا حاکم  
حکم کرے (کیونکہ دیکر بہرہ لیتا۔ سنا مختلف فیہ ہی پس ان دو امور میں سے ایک کا  
ہونا ضرور چاہئے تاکہ جائز ہوئے کی جانب قوت پکڑے پس اگر عین مہیہ بہرہ تلف  
ہو گیا اور بہرہ اسکا کوئی مستحق پیدا ہوا اور مہیہ بہرہ لے لئے مستحق کو مہیہ بہرہ کے بدلہ  
میں تاوان دیا تو یہ تاوان واہب سے وصول نہیں کر سکتا۔ مہیہ کرنا عوض لینے  
کی شرط پر ابتدا میں تو مہیہ کا حکم یہ کہتا ہے یعنی شرط ہے کہ واہب مہیہ بہرہ دونوں  
عوضوں پر فالبس ہو جاوے اور اگر مہیہ بہرہ مشترک بنے قسم ہوگا تو یہ معاملہ باطل  
ہوگا (جیسا مہیہ کا حال ہے اور انتہا میں یہ عقیدہ کا حکم رکھتی ہے پس بہرہ سکتا ہے  
بہ سبب عیب اور خیار رویت کے اور اگر مہیہ بہرہ گہوار میں ہوگی تو پڑوسی  
کو حق تلفیہ پہنچ سکتا ہے (جیسے مع میں پہنچ سکتا ہے +

فصل جسے حاملہ نونڈی کو مہیہ کیا اور اسکا حمل مہیہ کیا یا اس شرط پر نونڈی کو مہیہ  
مہیہ کیا کہ مجھ کو پردہ دینا یا اسکو آزار دینا یا ام ولد کر لینا یا کہ مہیہ کیا اس  
شرط پر کہ مہیہ ۱۱ اس میں ہو مجھ کو پردہ دینا یا مہیہ ۱۲ کا عوض دینا تو مہیہ صحیح ہے اور  
حاصل اور دوسری شرطیں باطل ہیں۔ اگر قرض خواہ قرضہ اسکو کہے کہ مہیہ ۱۳



تیرا ہے یا تو اوس سے بری الذمہ ہے یا کہے کہ مجھ کو آؤ یا قرض ادا کر دے تو باقی آؤ یا تیرا  
 ہے یا تو اوس سے بری الذمہ ہے تو تہیہ قول باطلی ہے اسلئے کہ دونوں صورتیں  
 میں قرض کے ہبہ کرنے کو شرط پر مشروط کیا ہے اور وہ درست نہیں۔ صیغہ ہے ہبہ  
 عمری معمر کے واسطے اوسکی زندگی تک اور اوسکے مرنے کے بعد اوسکے وارثوں  
 کے واسطے۔ عمری اوسکو کہتے ہیں کہ کوئی شخص اپنا گھر کیسکے اوسکی زندگی تک دیدے  
 اور تہیہ وہ مر جاوے تو مالک کو ہبہ دیا جاوے۔ یوں لکھ رہے صیغہ نہیں کہ اگر میں تجہ  
 سے پہلے مر جاؤں تو یہ چیز تیری ہے اور اسکو فقہا کی اصطلاح میں رقبہ کہتے ہیں  
 صدقہ کا حکم ہبہ کا سا ہے کہ صیغہ نہیں ہو تا بغیر قبضہ کے اور یہی صیغہ ہو تا ایسی  
 شے مشترک اس جو تقسیم کے قابل ہے مگر صدقہ کو مثل ہبہ کی ہبہ لینا صیغہ نہیں  
 ہے (کیونکہ صدقہ تو خدا کی واسطے ہے نہ ہبہ) \*

### کتاب الاجارہ

اس میں ٹیکہ اور کرایہ دینے کا بیان ہے۔ اجارہ کہتے ہیں ایک نفع معلوم کو بیچنا  
 چیز معلوم کے بدلے میں اور جو چیز قیمت ہو سکتی ہے وہ اجرت اجارہ کی بھی ہو سکتی  
 ہے۔ ٹیکے کی مدت بیان کرنے سے نفع معلوم ہو جاتا ہے جیسے گھر میں رہنے یا زمین  
 کی کھیتی کرنے میں (ایک سال یا دو سال مقرر کر دے تو گھر کا یا زمین کا نفع مجہول رہتا  
 بلکہ معلوم ہو گیا) تو بڑی چھوٹی مدت دونوں مقرر کرنا صحیح ہے مگر فقہوں کے اجارہ  
 یا تین برس سے زیادہ مدت مقرر نہ کیا دگی۔ اجارہ کی چیزوں کا نام اردینے سے ہی  
 نفع معلوم ہو جاتا ہے جیسے رنگائی یا سلائی کے لئے اجارہ کرنا اور دہائی وغیرہ میں اشارہ  
 کرنے سے نفع معلوم ہو جاتا ہے مثلاً یوں کہنا کہ اس غلے کو یہاں سے دہان تک چھوٹا د

تہیہ

اجیر یا مزد و فقط اعتدا جارے سے اجرت کا مستحق اور مالک نہیں ہوتا بلکہ چاہے تو نہ ہو سکتا ہی یا اجرت بلا شرط پہلے دیدیا دے یا پیشگی اجرت کی شرط ہو جاوے یا کام تمام کر چکے یا مستاجر اجارہ کی چیز پر قادر ہو جاوے مثلاً اگر گھر رہنے کو کراؤ دیا اور کراؤ دار نے اپنے قبضہ میں کر لیا تو گواہین نہ رہے مگر مالک مستحق کراؤ کا ہوگا اگر کپڑے وغیرہ کے لئے مزدور کیا اور اسکو اس سے کسی نے چھین لیا تو اسکی مزدوری ساقط ہو جاوے گی۔ گھر کا یا زمین کا مالک کرایہ دار سے کرایہ روز وصول کر سکتا ہے اور اونٹ والا اپنی اونٹ کا کرایہ ہر منزل پر پہنچ کر لے سکتا ہے اور دھوبی دھری اپنی کام فراغت ہو کر اونٹان بائی روٹی تنور سے نکال کر پس اگر روٹی تنور سے نکالے اور وہ علی ہو تو مزدوری اسکی دینی ہوگی اور روٹی کا تاوان اسکی ذمہ نہیں ہے اور باد چنی شوبہ یا کچلے پر اوخت ساز لہجہ تیار کرنے اور کٹر کرنے اینٹ کے لے سکتی ہیں جسکے کام کا اثر معین شے بن قائم ہو جیسے رنگرزا اور دھوبی اگر اونکے رنگنے اور دھونے کا اثر یعنی رنگ و سفید ہونا پتھر میں موجود ہوتا ہے تو وہ اپنی مزدوری کے بدلے میں اس شے معین کو رد کر سکتا ہے پس اگر بعد روکنے کے وہ شے تلف ہو گئی تو اسکی قیمت دینی نہ آوے گی اور دوسرے بی نیگی۔ اور جسکو کام کا اثر قائم نہوا اسکو اس شے کا رد کرنا مزدوری کیواسطے نہیں صحیح ہے جیسے پلہ دار اور ملاح وغیرہ کہ انکو مزدوری کے لئے چیز کو روکنے کا اختیار نہیں اگر مزدور سے ٹھہر گیا ہو کہ کام وہ خود کرے تو وہ دوسرے شخص کو اپنی جگہ مزدور نہیں کر سکتا اور اگر پیشہ بان نہیں ہے تو درست ہے اگر ایک کو مزدور کیا اپنے گھروالوں کے لائیکے واسطے اور بعض اور نہیں مگر گئے اور مزدور یا قیون کو لے آیا تو اسکو مزدوری حصہ رسدی نیگی (یعنی مردوں کا حصہ کم ہو جائیگا) زیادہ کو

مزدور کیا عمر کے پاس خط لکھا کہ جواب لانے پر ایک ماہ لکھانے پر اور عمر کے مرجانے کے سبب سے زید خط لکھا ناٹوٹا لایا تو زید کو مزدوری نہیں ملے گی۔

**باب ابارہ کی مسمون میں سے جو درست ہیں اور نہیں خلاف ہے** اُن کے بیان میں صحیح ہے کہ رون اور دکانون کا کرایہ لینا بغیر بیان کرنے اُس کام کے جو اُن میں کیا جاوے گا اور کرایہ دار کو اختیار ہے کہ جو کام چاہے اُن میں کرے مگر یہ کہ نوٹاریا دیوہی یا آٹا پیسنے والے کو اُن میں نہ کرے (کہ اُن کے رکھنے سے عمارت کو نقصان پہنچتا ہے) کہیتی کے واسطے زمین کا کرایہ لینا صحیح ہے بشرطیکہ اوس میں جو نئے ہو ورنہ اُسے بیان کر دے یا یوں کہے کہ جو چاہوں گا بوؤں گا۔ زمین کا ٹھیکہ عمارت بنانے اور دخت لگانے کے واسطے ہی صحیح ہے پس جب ٹھیکے کی مدت گزر جائے تو ٹھیکہ دار دخت اور عمارت کو اکیر کرے اور زمین کو خالی کر دے۔ لیکن اگر مالک زمین اُس عمارت یا دخت کی وقعت میں ادا کر دے جو اوس ٹھیکے بعد ملے اور آپ اور کا مالک ہونا چاہے (تو اس صورت میں انکا اوس ٹھیکہ یا مزدور نہیں) یا عمارت و دخت کے رہنے دینے پر راضی ہو جاوے تو اُس دخت اور عمارت شاہر یعنی ٹھیکہ لینے والے کے ہون گے اور زمین موجب سرائے یعنی ٹھیکہ دینے والے کی اور طے بلے کا مکہ دخت کا سا ہے۔ اگر کہیتی تیار نہیں ہوئی تو اور مدت ٹھیکہ کی پوری ہو گئی تو ٹھیکہ کے نرخ پر پکے تک زمین میں رہنے دیا ورنہ کی۔ چار پارہ کا ٹھیکہ واسطے سوار ہونے کے اور لانے کے درست ہے اور کچرے کا واسطے پہننے کے پس اگر ٹھیکہ میں سوار یا پہننے والی کا نام نہیں لیا ہے تو دوسرے کو بھی سوار کر سکتا ہے اور اگر سوار یا پہننے والی کو معین کر دیا پھر دوسرے کو سوار کیا یا ہٹایا تو ہلاک ہونے پر ضمانت دینا اُسے گا۔ اسی طرح حال ہے ہر چیز کا جو استعمال کرنے والے کے انکشاف سے

باب ابارہ کی مسمون میں سے جو درست ہیں اور نہیں خلاف ہے

دو بیان میں سے ایک صحیح ہے اور دوسرا غلط ہے۔ لیکن اگر مالک زمین اُس عمارت یا دخت کی وقعت میں ادا کر دے جو اوس ٹھیکے بعد ملے اور آپ اور کا مالک ہونا چاہے (تو اس صورت میں انکا اوس ٹھیکہ یا مزدور نہیں) یا عمارت و دخت کے رہنے دینے پر راضی ہو جاوے تو اُس دخت اور عمارت شاہر یعنی ٹھیکہ لینے والے کے ہون گے اور زمین موجب سرائے یعنی ٹھیکہ دینے والے کی اور طے بلے کا مکہ دخت کا سا ہے۔ اگر کہیتی تیار نہیں ہوئی تو اور مدت ٹھیکہ کی پوری ہو گئی تو ٹھیکہ کے نرخ پر پکے تک زمین میں رہنے دیا ورنہ کی۔ چار پارہ کا ٹھیکہ واسطے سوار ہونے کے اور لانے کے درست ہے اور کچرے کا واسطے پہننے کے پس اگر ٹھیکہ میں سوار یا پہننے والی کا نام نہیں لیا ہے تو دوسرے کو بھی سوار کر سکتا ہے اور اگر سوار یا پہننے والی کو معین کر دیا پھر دوسرے کو سوار کیا یا ہٹایا تو ہلاک ہونے پر ضمانت دینا اُسے گا۔ اسی طرح حال ہے ہر چیز کا جو استعمال کرنے والے کے انکشاف سے

مختلف ہو جاتی ہو۔ جو چیز ایسی نہیں ہے اوس میں قید لگانا باطل ہے جسے قید کر کے گھر میں فلان شخص ہی رہے تو اوس کا کچھ اعتبار نہیں رہتا۔ چہرہ جو چاہے رکھے۔ جانور کے ٹیکے میں اگر بوجہ کی قسم مقرر کر دے جیسے گھوٹوں کی گون تو مستاجر کو ویسی ہی یا اوس سے ہلکی اور چیز کے لاوے کا اختیار ہے نہ زیادہ نقصان کر نیوالی چیز کا جیسے نمک، کہ یہ گھوٹوں سے بھاری ہے۔ اگر سواری دوسرے کو بھیجے پٹھانے سے مرگئی تو مستاجر کو نصف قیمت دینی ہوگی۔ اور اگر مقرر بوجہ سے زیادہ کرنے کے سبب مرگئی تو جعفر زیادہ کیا اوس کی موافق قیمت اور کرنی ہوگی۔ اگر مارنے یا لگام کھینچنے یا زین اتار لینے یا پالان باندھنے یا لیسے زین باندھنے سے کہ اوس جیسے جانور پر نہ باندھتے ہوں یا جو رائے ٹھہر گیا تا اوس کو چھوڑ کر دوسرا اختیار کرنے سے بشرطیکہ ذلوفن راموں میں فرق ہو (یعنی دوسرا زیادہ یا سخت ہو) یا جنگل کے واسطے کرایہ کیے ہوئے جانور کو دریا میں لاوے سے ہلاک ہو جاوے تو سب قیمت دینی ہوگی اور اگر منزل مقصد کو پہنچا دیا تو جو کرایہ ٹھہرا تا وہی دیا ہوگا۔ اگر گھوٹوں کی کمیتی ٹھہری تھی اور رطبہ پو یا تا تو جو کچھ رطبہ پونے سے زمین کا نقصان ہوا وہ دیا ہوگا اجرت لازم نہ ہوگی۔ اگر گڑتا سینے کو کھاتا اور قبا سیدی تو کپڑے کی قیمت دینی ہوگی اور مالک اگر قبا کی اسلامی دستور کے موافق دیکر قبا ہی لے لے تب ہی صحیح ہے۔ +

پابِ اجارہ

پابِ اجارہ فاسد کے بیان میں۔ اجارہ فاسد ہو جاتا ہے اس (شرعی) جو عقد کے خلاف ہو اور اس صورت میں اگر مزدور کام کر گیا تو جیسا کام کر گیا ویسی ہی مزدوری ملے گی مگر جو پہلے ٹھہری تھی اوس سے زیادہ نہ ملے گی۔ اگر مکان کرایہ لیا رہا وہیں پہنچے تو فقط ایک مہینے کے لئے صحیح ہے مگر یہ کہ بیان کر دے سب مہینوں کو جس مہینے کی

ایک ساعت ہی رہیگا تو اس مہینے کا کرایہ صحیح ہو جائیگا۔ اگر مکان ایک سال کے واسطے کرایہ لیا تو صحیح ہے گو ہر مہینے کا کرایہ مقرر کرے۔ شروع مدت ٹھیکہ کی عقد کو قوت سے ہے پس اگر جو وقت چاند دیکھا او سو وقت عقد کیا تب تو مہینہ در مہینے کا حساب رہیگا اور جو مہینے تو دونوں کا حساب رہیگا۔ بچنے لگانے اور حمام میں نہلانے کی اجرت لینے درست ہے مگر مادہ پرزے کے ڈالنے کی مزدوری یعنی درست نہیں۔ سیڑج اور کھڑکی کی مزدوری اور حج کرنے کی مزدوری اور امامت کی مزدوری اور قرآن اور مسلم فقہ کے سکھانے کی مزدوری ناجائز ہے مگر اس زمانہ میں فتویٰ دہیہ کہ قرآن سکھانے کی مزدوری صحیح ہے اس لئے کہ لوگوں کو مفت سکھانے کی توفیق نہیں ہے اور گانے اور نوخ کرنے اور ستار اور دف وغیرہ بجانے پر مزدوری یعنی درست نہیں۔ زمین مثلاً کا اجارہ فاسد ہے (یعنی آدمی یا تثنائی وغیرہ معین کو اجارہ دے تو فاسد ہو۔ لیکن اگر شریک کو دے چکے ہاں تثنائی ہو تو درست ہو۔) دایہ کا نوکر رکنا اجرت معلوم پر صحیح ہے اور کھانے پینے پر رکنا بھی صحیح ہے۔ دایہ کے خاوند کو ادسکی صحبت کرنے سے نہ منع کرے پس اگر دایہ حاملہ ہو جاوے یا میاں ہو جاوے تو عقد اجارہ منسوخ ہو جاوے گا اور دایہ کو لڑکے کی خوراک کا درست کرنا لازم ہے پس اگر لڑکے کو بکری کا دودھ پلائے گی تو مزدوری نہ ملے گی۔ اگر سوت دیا کہ آدمی کا کپڑا بن دے اور آدھا تثنائی میں لے یا مزدور کیا کہ میرا انج فلان جگہ لہنچا دے اور اس میں سے سیر پر لے لیا یا جگہ کو سیدر آئے کی روٹی ج ایک درم کے بدلہ میں پکا دے یہ سب جائز نہیں۔ اگر زمین ٹھیکہ میں لی اس شرط پر کہ وہ زمین بل جو توں گا اور کھیتی کر دے گا یا اسکو پانی دوں گا اور کھیتی کروں گا تو صحیح ہے۔ پس اگر شرط کرے کہ زمین پہیرے وقت پہر بل جو توں گا یا بکر بل جو توں گا یا زمین نا لیاں

مردودہ مال و اس کے  
مردودہ مال و اس کے

کہو دیکھو یا کمات ڈالو یا اجرت اوسکے ٹیکہ کی یہ مقرر کی کہ اس زمین کے عوض  
میں اپنی زمین مجھ کو زراعت کے لئے دینا تو یہ سب صورتیں صحیح نہیں جیسے اپنے گھریلو  
رہنے کے کرائے کے عوض کرایہ دار کا گھر رہنے کو لے تو یہ بھی درست نہیں۔ اگر مزدور  
کیا اوس المچ کے اوٹھانے کیو اسلے جو اسکی اور مزدور کی شرکت میں ہو تو اسکو مزدور یا  
غلیگی جیسو اس کا مرتب سے مرہون چیز کا کرایہ لینا ہی دینی زیادے اپنا گھر عروس کے  
پاس رہن لکھا پھر عروس کے کرایہ کو لپیلا تو یہ صحیح نہیں ہے اور کرایہ عروس کو نہیں پہنچتا اگر عروس  
ٹیکہ میں لی اور یہ بیان نہ کیا کہ اوس میں کمیٹی کروں گا یا کون سی چیز پوٹوں گا پھر اوپر  
میں کمیٹی کی اور ٹیکہ کا وقت گزر گیا تو جو اجرت ٹھہری تھی وہی دینی ہوگی اگر سواری  
کو کہ مغلطہ تک کرایہ کیا اور یہ نہ مقرر کیا کہ کیا لا دوں گا پھر جیسا لوگ لا دتے ہیں  
موافق دستور کے اوس پر لا دو اور سواری ہلاک ہو گئی تو قیمت کا مناسب ہو گا اور  
اگر اسنے کہ شریف تک پہنچا دیا تو جو ٹھہرا تھا وہ دینا ہو گا۔ اگر موجد درست جاوے  
جگر اہو زمین کے ہونے یا جانور کے لا دے سے پہلے یوں کہ متاجر کسے چیز کو بونا  
یا لا دنا چاہے اور موجد اور چیز کو یا کم لا دے اور یہ دونوں قاضی کے پاس جگر اہو یا بونا  
تو قاضی حقد ا جارہ توڑ دے تاکہ فساد رفع ہو جاوے +

باب اجرت کے ضامن ہونیکے بیان میں۔ اجیر مشترک وہ ہے جو کسی خاص شخص کا  
کام کرے (بلکہ جو چاہے اوس سے کام لے اور مستحق مزدوری کا نہیں ہوتا جب تک  
وہ کام کر نہ جیسے رنگبند یا دھوبی اور اسباب اوسکے پاس امانت رہتا ہی دینی مالک  
ہونے پر تاوان نہ لگا جو چیز اجیر کے کام سے تلف ہو جاوے جیسے کپڑا دھوبی کے کوٹنے  
سے پٹ جاوے یا مزدور کے پسینے سے خواجہ سی میں ہوجہ باندھا ہو اسکو ٹوٹنے

اگر عروس  
ٹیکہ میں لی  
اور یہ بیان  
نہ کیا کہ اوس  
میں کمیٹی کروں  
گا یا کون سی  
چیز پوٹوں گا  
پھر اوپر میں  
کمیٹی کی اور  
ٹیکہ کا وقت  
گزر گیا تو جو  
اجرت ٹھہری  
تھی وہی دینی  
ہوگی اگر سواری  
کو کہ مغلطہ  
تک کرایہ کیا  
اور یہ نہ مقرر  
کیا کہ کیا لا  
دوں گا پھر جیسا  
لوگ لا دتے ہیں  
موافق دستور  
کے اوس پر لا  
دو اور سواری  
ہلاک ہو گئی  
تو قیمت کا  
ماسبب ہو گا  
اور اگر اسنے  
کہ شریف تک  
پہنچا دیا تو  
جو ٹھہرا تھا  
وہ دینا ہو گا  
اگر موجد  
درست جاوے  
جگر اہو زمین  
کے ہونے یا  
جانور کے لا  
دے سے پہلے  
یوں کہ متاجر  
کسے چیز کو  
بونا یا لا  
دنا چاہے اور  
موجد اور چیز  
کو یا کم لا  
دے اور یہ  
دونوں قاضی  
کے پاس جگر  
اہو یا بونا  
تو قاضی  
حقد ا جارہ  
توڑ دے تاکہ  
فساد رفع  
ہو جاوے +

اگر عروس  
ٹیکہ میں لی  
اور یہ بیان  
نہ کیا کہ اوس  
میں کمیٹی کروں  
گا یا کون سی  
چیز پوٹوں گا  
پھر اوپر میں  
کمیٹی کی اور  
ٹیکہ کا وقت  
گزر گیا تو جو  
اجرت ٹھہری  
تھی وہی دینی  
ہوگی اگر سواری  
کو کہ مغلطہ  
تک کرایہ کیا  
اور یہ نہ مقرر  
کیا کہ کیا لا  
دوں گا پھر جیسا  
لوگ لا دتے ہیں  
موافق دستور  
کے اوس پر لا  
دو اور سواری  
ہلاک ہو گئی  
تو قیمت کا  
ماسبب ہو گا  
اور اگر اسنے  
کہ شریف تک  
پہنچا دیا تو  
جو ٹھہرا تھا  
وہ دینا ہو گا  
اگر موجد  
درست جاوے  
جگر اہو زمین  
کے ہونے یا  
جانور کے لا  
دے سے پہلے  
یوں کہ متاجر  
کسے چیز کو  
بونا یا لا  
دنا چاہے اور  
موجد اور چیز  
کو یا کم لا  
دے اور یہ  
دونوں قاضی  
کے پاس جگر  
اہو یا بونا  
تو قاضی  
حقد ا جارہ  
توڑ دے تاکہ  
فساد رفع  
ہو جاوے +

سے اسباب ٹوٹ جاؤں یا ملاح کشتی کو کینچ لے اور اسلئے کشتی ڈوب جاؤں تو مہلتا مال کا تہمان ہو گا اور سکانا وان ان صورتوں میں لیا جاوے گا مگر وہ آدمی کہ اس کشتی کو ڈوبنے سے ضائع ہو گئے ہوں اونکا تاوان نہیں لیا جاوے گا۔ پس اگر مزدور سے مرکا جسکے اوٹھلے کیواسطے مزدور ہوا تھا راہ میں ٹوٹ جاوے تو مزدور اسکی قیمت مالک کو دے گا ورنہ دیوی جہان سے مرکا اوٹھا یا تھا اور اس صورت میں مزدوری اسکو ملے گی ورنہ دیوی جہان ٹوٹا ہے اور مزدوری اس قدر جتنی راہ طے کر چکا تھا۔ بچنے لگا والا اور قصد کو ملنے والا جانوروں خواہ انسانوں کا اگر کچھینے لگانے خواہ لاشتر مارنے میں معمولی جگہ سے فرق نہ کریں تو تاوان نہ دیں گے۔ خاص مزدور اپنی مزدور کا سختی ہو جاتا ہے جب سے کہ مدت اجارہ میں کام پر مستعد ہو جاوے خواہ اس سے کام لیا جاوے یا نہ لیا جاوے جیسے کسی کو خدمت گاری کیواسطے یا بکریاں جڑانیکے واسطے نوکر رکھا اور یہ مزدور تاوان نہ دے اس چیز کا جو اسکی باہر سے تلف ہو جاوے یا اسکے کام کرنے سے جاتی رہے۔ صحیح ہے دوسری مزدور کو مقرر کرنی دوسری قسم کے کام پر یا دوسرے وقت کے اعتبار سے پہلی شرط میں (یعنی یہ اجارہ دو مزدوری کا و طرح کے خواہ دو وقتوں کے کاموں پر در ہے مگر اجرت موافق شرط اول کے دینی آتی ہے مثلاً اگر درزی سے کہے کہ اگر اس کپڑے کی قبای فارسی سے گانوا ایک روپیہ اور اگر رومی قبائے گانوا آٹھ آنے دوں گا پھر موافق شرط اول کے یعنی فارسی سے تو ایک روپیہ مزدوری دے اور دوسری شرط کے موافق اپنی رومی سے تو جو اسکی مزدوری کا دستور ہے وہ دینا ہو گا آٹھ آنے دینے نہ تو اسکی اسطرح اگرچہ کہ اگر آج سید کا گانوا ایک روپیہ

کل سید گنا تو اٹھ آئے تو اوس دن سنے گنا تو ایک روپیہ دینا ہو گا اور دوسرے روز  
سے گنا تو دستور کے موافق مزدوری دینی ہوگی نہ اٹھ آئے، ایسی حال دوکان  
اور جرمین (مثلاً کہ اگر دوکان میں درزی کو بٹائی گنا تو اوس کارایہ ایک روپیہ ہو اور  
اور اگر لوہا کو بٹائی گنا تو دو روپے پس اگر پہلی شرط کے موافق درزی کو بٹائی گنا تو ایک  
روپیہ کرایہ کا ہو گا اور اگر دوسری شرط موافق بٹائی گنا تو کرایہ مثل یعنی دستور کے  
موافق لازم آویگا نہ دیریم اسی طرح چار پایہ میں دوسری اجرت باعتبار مسافت  
کے یا بوجہ کے مقرر کرنی درست ہے جیسے کہ اگر کو تک لیجائے یا دس من  
لاوے تو ایک روپیہ اور اگر طائف تک لیجاوے یا پانچ من لاوے تو اٹھ آنی تو اگر پہلی شرط  
کے موافق کیا تو موافق ٹھہرے ہوئے کے دینا ہو گا اور جو دوسری شرط کو موافق کیا  
تو موافق دستور کے دینا ہو گا نہ جو ٹھہرا تھا جس غلام کو خدمت کے واسطے حالت  
اقامت میں اجیر مقرر کیا اوس کو سفر میں ساتھ لیجانا صحیح نہیں ہے بغیر پہلے سے  
شرط کر نیے (اگر سفر کی شرط ہی کرنی تو لیجانا درست ہے) ستاجر غلام ممنوع العمل  
کو اوسکی کار خدمت کے عوض میں جو اجرت دے وہ اوس سے واپس نہ لے (صورت  
اوسکی یہ ہے کہ زمینے ایک غلام کو جسکو مالک نے کام سے منع کر دیا ہے اجیر کیا اور  
کام لیا اور مزدوری دیدی پہنچا ہوا کہ وہ ممنوع العمل بنا مالک کی طرف سے  
تو اب زید مزدوری پھر نہیں سکتا، زمینے ایک غلام عمرو سے چین لیا پھر اوس سے  
مزدوری کر اگر اوسکی کمائی کہا گیا تو واپس کرنا اوس اجرت کا زید پر نہ آوے گا۔ اگر  
غلام ممنوع کا مالک مزدوری جو اسنے کی اوس غلام کے ہاتھ میں موجود پاوے تو  
لے سکتا ہے۔ میثم بت غلام ممنوع کو اپنے مزدوری کا لے لینا یعنی ستاجر اگر



غلام کے حوالہ کر دے اور وہ قبضہ کر لے تو بری الذمہ ہو جائیگا اگر غلام کو دو مہینے کے واسطے اس طرح نوکر رکھا کہ ایک مہینہ چار روپیہ پر اور ایک مہینہ پانچ پر تو صحیح ہے پہلے مہینے میں چار اور دوسرے میں پانچ لازم ہونگے (پہلے میں پانچ دوسرے میں چار نہیں ہو سکتے) اگر ایک غلام کے موجر اور مستاجر آپس میں اختلاف کریں مستاجر کہے کہ تو نے جو غلام ٹھیکہ میں دیا تھا وہ بھاگ گیا یا بیمار ہو گیا اور موجر کہے کہ ایسا نہیں ہوا تو دیکھا جاوے گا کہ اگر جکڑے کے وقت واقع میں بھاگا ہوا ہو یا بیمار ہے تو مستاجر کا قول معتبر ہوگا اور جو نہیں تو قول موجر کا۔ کپڑے کے مالک کا قول معتبر ہوگا کرتے یا قبل کے سینے میں اور سنج یا زرد رنگنے میں اور مزدوری لازم ہونے یا نہ ہونے میں صورت اخیر وہ ہے کہ مستاجر کہے کہ یہ کام تو نے اس کپڑے میں مفت کیا ہے اور بحیر کہے کہ اجرت کے عوض میں یہیے کیا تو مالک کا قول معتبر ہوگا

باب ٹھیکہ تو رنیکے بیان میں۔ البسی عیب کے سبب جو نفع لینے سے مانع ہو اور کرایہ کے مکان کے خراب ہو جانی سے اور کبیتی کی زمین اور پنچکی کے پانی بند ہونے سے اجارہ فسخ ہو جاتا ہے۔ اگر عاقدین میں سے ایک ہی مر جاوے دوسرے ٹھیکہ اجارہ اپنی ذات کے واسطے کیا ہو تو اجارہ فسخ ہو جاوے گا اور اگر غیر کے واسطے عقد کیا تھا جیسے وکیل اور وصی اور ستولی وقف کا اجارہ کرتا ہے تو فسخ نہوگا۔ ٹوٹتا ہوا اجارہ خیار شرط اور خیار ردیت سے امثلہ کہے کہ مجھ کو تین روز تک اختیار ہے چاہوں رہنے دوں چاہوں ٹوٹاؤں یا یہ کہے کہ جب دیکھوں تو مجھ کو اجارہ ٹوٹاؤں کا اختیار ہے اور اجارہ عذر دہی فسخ ہو جاتا ہے اور عذر اوسکو کہتے ہیں کہ مستاجر اجارہ کی تعمیل سے بدون برداشت کرتے زیادہ نقصان کے جو عقد اجارہ سے اوپر ضرور نہیں عاجز ہو سکتا

۲  
بنا ہوا ہو یا بیمار ہو گیا

بنا ہوا ہو یا بیمار ہو گیا

کسی نے درد کی جہت سے اپنی دائرہ نکھوانے کو دوسرے کو فروز کر کیا پس درد جاتا رہا یا ولیمہ کا کھانا پکانے کی واسطے مقرر کیا پس عورت نے اس سے خلع کر لیا یا دکان تجارت کے واسطے کرایہ کی پس مفلس ہو گیا یا دکان کرایہ پردی پس اس کے ذمہ قرض لازم ہو گیا یا ہرین یا اس کے بیان سے یا اس کے اقرار سے اور سوائے اس دکان کے اور کچھ مال اس کا تین یا جانور سفر کے لئے کرایا کیا پس ایسی کوئی بات نکل آئی کہ سفر اس کو نہ کرنا مصلحت ہو ان سب صورتوں میں فسخ اجارہ کر سکتا ہے۔ اگر جانور کرایہ دینے والی کو کوئی ضرورت مانع سفر پیش آگئی تو وہ اجارہ نہیں توڑ سکتا کیونکہ دوسرے کو اپنی جگہ جانور کے ساتھ بیچ سکتا ہے۔

**مسائل منفستہ** اگر منگنی کی زمین یا ٹیکہ مین لی ہوئی زمین کی کیتی جلا دی اور اس کے سبب سے دوسرے کی زمین کی کیتی ہی جلا گئی تو اوپر تاوان نہیں آویگا (اگر ہوانہ ہوگی اور اگر جلائے کے وقت ہوا تھی تو تاوان دینا ہوگا) اگر درزی یا دیگر اپنی دکان میں کسی کو بٹال لے تاکہ کام کر دے اور نصف اجرت لے تو صحیح ہے۔ اگر اونٹ کرایا کیا تاکہ تک اوپر کجاوہ رکھے اور دسوار یاں بٹلا دے تو صحیح ہے اور اس کو اختیار ہے کہ ایسا کجاوہ رکھے جو مروج ہو مگر اس کجاوہ کا دیکھ لینا بہتر ہے تاکہ ہر بکھیرا نہو چوٹے پڑے مین اور اگر توشہ کے لئے دینے لئے کرایہ کیا اور مقدار توشہ کی معین کر دی تو اگر اوہ مین سے کچھ کمالے تو دینا ہی وراو کے عوض رکھ سکتا ہے۔ صحیح ہے اجارہ کرنا اس کا فسخ کرنا او کیتی کرنا اور سینہ پور کاٹ کرنا اور مضاربہ اور وکالت اور کفالت اور بیساکہ و ست کرنا اور زنا کی وصیت کرنا اور عاضی کرنا اور اسبہ کرنا اور طلاق دینا اور آزاد کرنا اور وقف کرنا کسی

کے توشہ

وقت کی طرف نسبت کر کر دیکھا کہ میں نے شک کیا مہینے کے شروع سے یا سال کے شروع سے و علیٰ ہذا القیاس دوسری چیزیں (بیع اور بیع کی اجازت اور صورت کسی اجنبی کے بیع کر نیکی اور فسخ کرنا بیع کا خیانت شرط کے بعد اور قسمت اور شرکت اور مہبہ اور کاح اور رحبت بعد طلاق اور صلح مال سے اور بری الذمہ کرنا قرض سے ان امور کو کسی اور وقت کی طرف منہا کرنا نہیں صحیح ہے (مثلاً یون کہنا کہ کل سے بیع کرنا یون یا کل کو اجازت دون کا وغیرہ +

### کتاب المکاتب

بیع

اس میں مکاتب کا بیان ہے (اور مکاتب وہ غلام ہے جس سے مالک نے اس کے آزاد کر نیکی لئے کچھ روپیہ نہرا لیا ہو کہ اس کا دیہے تو آزاد ہے) کتابت میں غلام صرف برقرار ہونے کی راہ سے تو فوراً اس وقت آزاد ہو جاتا ہے اور ذات کے اعتبار سے انجام کو آزاد ہوتا ہے جبکہ کتابت کا بدلہ ادا کر دے۔ زید اگر اپنے چوتھے غلام کو جو عقد کو سمجھ سکتا ہے مال کے عوض میں بالفعل یا مدت ٹھہر کر با قسطوں کے ساتھ مکاتب کرے اور وہ قبول کرے تو صحیح ہے۔ اس طرح اگر مالک یون کہے کہ میں تیرے ذمہ ہزار کئے او کو تو قسطوں میں ادا کر دے جنہیں سے اول قسط اتنی ہو اور آخر اتنی پس اگر تو او کو ادا کر دے تب تو آزاد ہے اور نہیں تو وہ غلام مالک کے تصرف میں ٹکے گا یا اگر وہ اس کی ملک سے (یعنی غلام تجارت اور بیع اور شرٹ وغیرہ کر سکتا ہے اور روپیہ کما سکتا ہے) مالک اگر نوڈی مکاتب سے صحبت کرے یا او سپر یا او سکے لڑکے پر کوئی جنایت یعنی قصور کرے (مثلاً او سکے مار ڈالے یا ہاتھ پاؤں توڑ ڈالے) خواہ مکاتبہ کا مال تلف کر دی تو ان صورتوں میں مالک کو تاوان

دنیا آویجا۔ اگر زید اپنے مملوک کو مکاتب کو سے عوض شراب یا سور یا قیمت اس مملوک کے یا بدلے میں ایسی شے کے جو اس مملوک کی ملک ہو یا عوض سوردیہ کہ اس شرط پر کہ مالک غلام مذکور کو کوئی غلام غیر معین یا لونڈی غیر معین و اگر ان سب کو تو میں کتابت باطل ہو جائیگی پس اگر او کو سے غلام وہ شراب تو آزاد ہو جائیگا اور اپنی قیمت مالک کو کما دینی پڑیگی پس (اگر قیمت غلام کی) شرط سے کم ہوگی تو کم) نہ لیجاو گی اور اگر زیادہ ہوگی تو زیادہ لیجاوے گی۔ اگر ایک جانور کے بدلے میں مکاتب کیا (اور اس کی قسم مثلا اونٹ یا گھوڑا وغیرہ بیان کر دے) تو کتابت صحیح ہے گو وصف اس جانور کا نہ بیان کیا جاوے۔ صحیح ہے مالک کا فرق غلام کا فرق مکاتب کرنا شراب کے بدلے میں اور اون میں سے اگر ایک ہی ایمان لا یا تو مالک کو قیمت شراب کی پہنچگی اور شراب کے بدلے لینے سے بھی آزاد ہو جائیگا

باب جن افعال کا مکاتب کو کرنا درست ہے اور جن کا درست نہیں اون کے بیان میں۔ مکاتب کو بیع اور شرا اور سفر درست ہے گو مالک نے شرط کر دی ہو کہ شہر نہ نکلا اور اپنی لونڈی کا نکاح کر دینا اور اپنے غلام کو مکاتب کرنا پہر اگر مکاتب کے مکاتب نے پہل کتابت مکاتب اول کے آزاد ہونے سے پہلے یا اگر دیا تو اس کی ولار مالک کو پہنچگی اور نہیں تو مکاتب اول کو کما جائیگا اپنا نکاح کرنا بے اذن مالک کے اور سہہ کرنا اور اونے چیز کے سوا القصد کرنا اور کسی کا ضامن ہونا اور قرض دینا اور اپنے غلام کا آزاد کرنا گو مال کے عوض میں ہو اور اپنی ذات کا بیچنا اور نکاح کر دینا اپنی غلام کا درست نہیں۔ باپ اور وصی چھوٹے بچہ کے مملوک کے حق میں حکم مکاتب کا رکھتے ہیں (یعنی جو امور مذکورہ سابق مکاتب نہیں کر سکتا ہو وہ باپ اپنی

مکاتب کو بیع اور شرا اور سفر درست ہے گو مالک نے شرط کر دی ہو کہ شہر نہ نکلا اور اپنی لونڈی کا نکاح کر دینا اور اپنے غلام کو مکاتب کرنا پہر اگر مکاتب کے مکاتب نے پہل کتابت مکاتب اول کے آزاد ہونے سے پہلے یا اگر دیا تو اس کی ولار مالک کو پہنچگی اور نہیں تو مکاتب اول کو کما جائیگا اپنا نکاح کرنا بے اذن مالک کے اور سہہ کرنا اور اونے چیز کے سوا القصد کرنا اور کسی کا ضامن ہونا اور قرض دینا اور اپنے غلام کا آزاد کرنا گو مال کے عوض میں ہو اور اپنی ذات کا بیچنا اور نکاح کر دینا اپنی غلام کا درست نہیں۔ باپ اور وصی چھوٹے بچہ کے مملوک کے حق میں حکم مکاتب کا رکھتے ہیں

بچہ کے مملوک سے اور وصی اپنے موسیٰ کی اولاد صغیر کے مملوک سے بھی نہیں کر سکتا  
 مفسار ب اور شریک کو امور مذکورہ میں سے کسی کا اختیار نہیں ہے۔ اگر زید مکاتب  
 اپنے باپ بابیہ کو خریدے تو وہ زید پر مکاتب ہو جائیگے (یعنی کتابت اول میں داخل  
 ہونگے اور مکاتب کے ساتھ آزاد ہو جائیگے) اور اگر بابائی یا کسی اور شہدہ وارقب کو خرید  
 تو مکاتب نہ ہوگا۔ اگر مکاتب ایسی لونڈی کو خریدے جو اسکی بیٹی تھی غیر شخص کی مملوک اور  
 اس سے اولاد بھی تھی تو اگر لونڈی کو مع لڑکے کے خرید لے تو لڑکا زید پر مکاتب ہو جائے  
 گا اور لونڈی کو بچپنا صحیح نہ ہوگا اور بغیر لڑکے کے خریدے تو اسکا تو بچپنا صحیح ہے۔  
 اگر مکاتب کی لونڈی مکاتب سے لڑکا جنی تو لڑکا مکاتب ہو جائیگا اور جو کائی اوکی  
 ہوگی وہ باپ کو ملیگی۔ اگر مکاتب اپنی لونڈی کا اپنے غلام سے نکاح کر دے پھر دونوں  
 کو مکاتب کر دے اور اداں سے لڑکا پیدا ہو تو لڑکا مان کی کتابت میں داخل ہو کر مکاتب  
 ہو جائیگا اور اسکی کمائی مان کو ملیگی۔ اگر مکاتب یا غلام یا ذون نے مالک کی  
 اجازت سے ایک عورت سے جو اپنی والشت میں اپنے آپ کو آزاد جانتی ہو نکاح کیا  
 اور اس کے اولاد ہوئی پھر معلوم ہوا کہ کسیکی لونڈی ہے تو وہ لڑکا اور سید کا غلام ٹھہریگا  
 جسکی لونڈی ہے۔ اگر مکاتب یا ذون ایک لونڈی خرید کر اس سے صحبت کریں  
 پھر وہ کسی اور کی نکلی یا خرید فاسد سے خریدی تھی اور صحبت کرنے کے بعد وہ واپس  
 ہو گئی تو صحبت کی اجرت و دونوں مسئلہ میں مالک کے ذمہ محسوب ہوگی اور بے اجازت  
 مالک کے نکاح کر کر صحبت کی ہوگی تو اس میں جو تاوان صحبت کا دینا آویگا وہ مکاتب  
 کی ازادی کے بعد اس سے وصول کیا جائیگا **فصل** اگر مکاتب لونڈی کے مالک سے  
 اولاد ہوئی تو مکاتب ہی رہے گی (یعنی بدل کتابت اور اگر آزاد ہو سکتی ہے)

اور اگر بدل کتابت ادا ہو تو اُم ولد نہ ہوگی۔ اگر کوئی شخص اپنے مدبر یا اُم ولد کو مکاتب کا تو صیح ہے اور اُم ولد تو مالک کے مرنے پر صفت بلا عوض آزاد ہو جائیگی مگر مدبر و ثلث اپنی قیمت کے وارثوں کو کما دیگا اور اگر مالک فقیر ہو کر مر گیا ہو تو تمام بدل کتابت اسکو کما دینا ہوگا۔ اگر کوئی اپنے مکاتب کو مدبر کو دے تو یہ بھی صیح ہے پس اگر یہ بدل کتابت ادا کر دیگا تو آزاد ہو جائیگا ورنہ مدبر رہے گا اور اگر مالک اس کا فقیر مرے تو دو ثلث اپنی قیمت کے یا دو ثلث بدل کتابت کے کاوی۔ اگر مکاتب کو مالک آزاد کر دے گا تو آزاد ہو جائیگا اور بدل کتابت اوسکے ذمہ سے ادا کر جائیگا اور اگر ہزار روپیہ پر جو کسی وقت تک ادا ہونا نہ ہوئے مکاتب کیا تھا پھر اوس سے صلح کر لی فی الحال پانسو دینے پر تب بھی صیح ہے۔ اگر کوئی بیمار جس نے اپنے غلام کو دو ہزار کے عوض ایک برس تک کی مدت میں ادا کر دینے پر مکاتب کیا تھا مر جاوے اور غلام کی قیمت ایک ہزار ہے اور وارثوں نے بدل کتابت کو دیر میں دینا روانہ کیا تو غلام مذکور دہتائی بدل کتابت فی الحال ادا کرے اور باقی ایک تھائی سال بہر میں دیتا ہے یا اگر باہر ہو بدل کتابت سے تو غلامی میں رہے۔ اور اگر سال کے اندر تہا رہے اپنے پر مکاتب کیا تھا اور قیمت اوسکی دو ہزار ہے اور وارثوں نے سال بہر کی دیر روا نہ کی تو دو ثلث اپنی قیمت کے بالفعل ادا کرے یا غلامی میں رہے۔ اگر ایک آزاد نے کسی غلام کو اوسکے مالک سے ہزار پر مکاتب کرایا اور بدل کتابت بھی ادا کر دیا تو وہ غلام آزاد ہو گیا پھر اگر غلام نے بعد اطلاق اپنے مکاتب ہونے کو جائز کر لیا تو وہ مکاتب ہو گا (یعنی جو مال آزاد شخص نے اوسکے مالک کو دیا ہے وہ اوسکے ذمہ پر لازم ہو گا) اگر ایک شخص دو غلاموں کو مکاتب کرے جس میں ایک موجود اور ایک غائب



عاجز ہونیکے تاوان صحبت زید کو پہونچے گا نہ لونڈی کو۔ اور اگر عمر و نے اس لونڈی  
مشتربک کو زید کی صحبت کے اور اڑکے کے دعوے کرنیکے بعد مدبر کر دیا اور عمر و نے  
صحبت نہیں کی ہے پر لونڈی اسے بدل سے عاجز ہوئی تو عمر و کا مدبر کرنا باطل  
ہے اور زید کی یہ لونڈی ام ولد ٹھہرے گی اور زید عمر و کو نصف قیمت لونڈی کی زور  
نصف تاوان صحبت کا دے اور لڑکا زید کا ہو گا۔ اور اگر زید عمر و سے کوئی اس  
لونڈی مکاتب کو آزاد کر دے اور وہ مالدار ہو پھر لونڈی اسے زر کتابت سے چٹا  
ہو تو آزاد کرنے والا دوسرے شریک کو نصف قیمت لونڈی کی دے اور یہ نصف اور  
لونڈی سے وصول کرے (اگر دوسرا شریک بھی آزاد کر دے یا اس لونڈی سے  
نصف قیمت کموالے تو پہلے آزاد کرنیوالے سے کچھ نہیں لے سکتا) اگر زید و عمر و میں  
ایک غلام مشترک ہے اور پھر زید نے اسکو مدبر کر دیا اور عمر و نے اپنا حصہ حالت  
توانگری میں آزاد کر دیا تو زید و عمر و سے نصف قیمت لے سکتا ہے اور اگر عمر و کے  
آزاد کرنے کے بعد زید مدبر کرے تو کچھ نہیں لے سکتا (یاں غلام سے چاہے  
تو نصف قیمت کموالے چاہے آزاد کر دے)۔

بہت سہولت ہے  
اگر عمر و نے  
مدبر کر دیا  
تو زید کو  
نصف قیمت  
ملے گی

باب مکاتب کے مرنے اور بدل کتابت سے عاجز ہونے اور اس کے مالک کے  
مرنے کے بیان میں۔ مکاتب اگر بدل کتابت کی ایک قسط کے ادا کرنے سے عاجز  
ہو جاوے اور کہیں سے اسکا مال جلد ملنے کو ہو تو تین روز تک حاکم اسکو عاجز ہونے کا حکم  
نکرسے اور اگر کوئی مال اسکا نہیں ہے تو حاکم اسکو عاجز ٹھہرا کر عقد کتابت منسوخ کرے  
یا مالک اسکی رضامندی سے منسوخ کر دے اور اب اسپر غلامی کے باب احکام  
لوٹ آویں گے اور جو مال اس کے پاس ہو گا وہ مالک کا ہو جاوے گا۔ اگر مکاتب جب



مال چوڑ کر مر جاوے تو عھد کتابت منسوخ نہیں ہوگا بلکہ بدل کتابت اوسکے مال سے ادا کیا جاوے گا اور زندگی کے آخر دونوں میں اوس پر حکم آزادی کا کیا جائیگا (یعنی موت آزادی کے بعد متصور ہوگی)۔ اگر مکاتب نے لڑکا چوڑا کر ایام کتابت میں پیدا ہوا ہے اور کوئی مال بدل کتابت کے ادا کرنے کے لئے نہ تو یہ لڑکا باپ کی طرح بدل کتابت کی مستطون کے ادا کرنے میں کوشش کرے پس اگر بدل ادا کر دے گا تو یہ لڑکا ہی آزاد ہوگا اور اوسکا باپ بھی موت سے پہلے آزاد ٹھہریگا۔ اگر مکاتب نے اپنا لڑکا چوڑا جسکو خرید اٹھا تو اس لڑکے کو بدل کتابت بالفعل اکٹھا دنیا ہوگا نہ مستطون سے پس اگر ادا کر دیا تو آزاد ہے اور نہیں تو غلام ہو جائے گا۔ اور اگر مکاتب نے اپنے بیٹے کو خرید اور مر گیا اور اتنا مال چوڑا کہ بدل کتابت کو کافی ہو تو یہ لڑکا اوسکا وارث ہوگا کیونکہ جب لڑکے نے زر کتابت ادا کیا تو باپ آزاد ہوا اور یہ لڑکا بھی اوسکا تابع ہوا آزاد ہونے میں تو لڑکا باپ کا وارث ہوگا) جس طرح کہ اگر باپ بیٹے دونوں کو ساتھ ہی مکاتب کیا ہوتا اور باپ مرتا تو بیٹا وارث اوس کا ہوتا) اگر مکاتب آزاد عورت سے ایک بیٹا چوڑے اور اس قدر قرض اپنا اور ول چوڑے جو بدل کتابت کو کافی ہو اور اس لڑکے نے کوئی تقصیر کی جس کے تاوان کا قاضی نے اوسکی مان کے کنبے پر حکم کیا تو اوس حکم سے یہ ثابت نہ ہوگا کہ قاضی نے مکاتب کو ادا سے بدل کتابت سے عاجز ٹھہرایا کیونکہ مقتضائے کتابت یہی تھا کہ لڑکے کو مان کے کنبے میں ملا دین تاکہ باپ کی طرف سے بدل کتابت کے ادا ہونے پر باپ سے لاحق ہو جائے) اور اگر بچہ کے مان باپ کے آزاد کر نیوالے اوسکی ولایت میں جس گزین اور قاضی مان کے آزاد کر نیوالے کو ولا بچہ کی دلوادے تو اس حکم

سے مکاتب کا عاجز ہونا ثابت ہو گا اس لئے کہ مان کے آزاد کرنیوالے کو دلا کا دلا نامہ  
 بات کی دلیل ہے کہ اس کا باپ قابلیت اس کی نہیں رکھتا کہ اپنی لڑکے کی دلا اپنے آزاد  
 کرنیوالے کو پہنچا دے اور یہ قابلیت نہ رکھنا آزاد ہونیکے سبب سے ہوتا ہے اور آزاد ہونا  
 بغیر بدل کتابت سے عاجز ہونیکے نہیں ہو سکتا اس لئے اس حکم سے اس کا عاجز ہونا ثابت  
 ہو گا اگر مکاتب (زکوٰۃ و صدقہ وغیرہ کا مال ہو گون سے لیکر مالک کو بدل کتابت میں  
 دیا اور یہ عاجز ہو گیا تو یہ مال اب مالک کو درست ہو گا گو زکوٰۃ و صدقہ مالک کو خود لینا درست  
 نہ ہو اس کی وجہ یہ ہے کہ سبب ملک کا بدل گیا یعنی مکاتب تو اس مال کا بطور صدقہ اور  
 خیرات کے مالک ہوا تھا اور مالک کو اپنی آزادی کی عوض میں ملا اگرچہ آزادی بعد کو  
 ہوتی غلام اگر تقصیر کرے پہر اس کو اس کا مالک مکاتب کر دی اور اس کی تقصیر کرنے کی  
 مالک کو اطلاع نہ ہو پہر یہ مکاتب ادائی زر کتابت سے عاجز ہو تو مالک اس غلام کو اگر  
 شخص کے حوالہ کرے جس کا اس کو نقصان کیا ہو یا اس کے قصور کا تاوان دے  
 اسی طرح اگر مکاتب تقصیر کرے اور ابھی تاوان دینے کا حکم نہ ہوا ہو کہ عاجز ہو جاوے  
 او اسے بدل کتابت سے تو اس صورت میں بھی نقصان والی کو یا غلام دیا جاوے گا یا تاوان  
 پس اگر مکاتب پر حکم تاوان دینے کا کیا جاوے پھر اس کے بعد بدل کتابت سے عاجز ہو تو  
 یہ تاوان اس کی ذمہ منبر کہ قرض کے ہو گا کہ اس میں غلام مذکور پہنچا جاوے گا اگر مالک  
 مر جاوے تو عقد کتابت منسوخ ہو گا بلکہ مکاتب کے وارثوں کو بدل کتابت اپنی قسطوں  
 سے ادا کرے اور اگر وارث اس کو آزاد کر دیں تو آزاد ہو سکتا ہے بے بدل کے اور  
 اگر بعض وارث آزاد کر دیں تو اولی کا آزاد کرنا جاری ہو گا

کتاب اللہ لا یفتیح

اس میں دلا کیا بیان ہے (آزاد کیا ہو املوک اگرچہ واسے اور کوئی وارث نہ چھوڑے تو  
 اور اس کا ترکہ آزاد کرنے والے کو پہنچتا ہے اور اس ترکہ کو ولا کہتے ہیں) ولا اس کو طیلگی  
 جس نے آزاد کیا ہو گو مدبر کرنے یا مکتب کرنے یا ام ولد کرنے یا قریب کے مالک نے  
 سے آزاد ہو (مثلاً زمین نے اپنے کسی ذی رحم محرم کو خرید اور بہ سبب قربت کے  
 مالک ہوتے ہی وہ آزاد ہو گیا تو اس کی ولا زید کو پہنچگی) اور شرط ولا کے نہ پہنچنے  
 کی نوبت ہے (یعنی اگر بروقت آزاد کرنے کے بعد شرط کیجا ہو گی کہ ولا آزاد کرنے والے  
 کو حصے تو بشرط نوبت شریکی ساتھ جو عبارت کثر میں ہے اس کی معنی آنے جاوے  
 کے میں یعنی جو کسی قید میں نہ ہو) اگر زید اپنی لونڈی سہدہ کو آزاد کرے جو اپنے خاوند  
 سے کہ وہ بھی غلام ہے محل رکھتی ہو تو لونڈی کے بچہ کی ولا زید سے کہی تجاؤ نہ کرگی  
 (یعنی اس کی مان کے آزاد کرنے والے کو طیلگی اگرچہ آزادی کے بعد چاہے مہینے سے کم میں  
 رہے اور اگرچہ مہینے سے زیادہ میں جنے تب بھی بچہ کی ولا اس کی مان کے زید مولے کو طیلگی  
 (اگر اس بچہ کا باپ آزاد نہ ہو جاوے) اور اگر وہ آزاد ہو گیا ہو تو اپنی آزاد کرنے والے  
 کی طرف ولا کو پہنچ لیگا (خلاصہ یہ کہ آزادی سے چھ مہینے کے اندر اگر لونڈی جنے تو  
 بہر صورت بچہ کی ولا اس کی مان کے آزاد کرنے والے کو طیلگی اور اگرچہ مہینے سے زائد میں  
 جنے اور شبہ ہو کہ آزاد ہونے کے وقت لونڈی کو محل بتایا نہ تھا تب بھی ولا مان کو  
 پہنچگی لیکن اگر اس بچہ کا باپ آزاد ہو جاوے تو وہ ولا نہ بکورا اپنی آزاد کرنے والے کی طرف  
 پہنچ لیگا اسلئے کہ باپ کی جانب قوی تر ہے) اگر ایک بچہ نے نکاح کیا ایک آزاد کی بیٹی  
 عورت سے یہ بچہ وہ جنی تو اس کے کی ولا اس کی مان کے آزاد کرنے والے کو طیلگی گو اس  
 بچہ نے کسی سے عقد موالات کیا ہو کیونکہ ترکہ ہونے میں مولے اعم و مقدم ہے مولے

علاوہ ازاں اگرچہ مہینے سے زیادہ میں جنے اور شبہ ہو کہ آزاد ہونے کے وقت لونڈی کو محل بتایا نہ تھا تب بھی ولا مان کو پہنچگی لیکن اگر اس بچہ کا باپ آزاد ہو جاوے تو وہ ولا نہ بکورا اپنی آزاد کرنے والے کی طرف پہنچ لیگا اسلئے کہ باپ کی جانب قوی تر ہے) اگر ایک بچہ نے نکاح کیا ایک آزاد کی بیٹی عورت سے یہ بچہ وہ جنی تو اس کے کی ولا اس کی مان کے آزاد کرنے والے کو طیلگی گو اس بچہ نے کسی سے عقد موالات کیا ہو کیونکہ ترکہ ہونے میں مولے اعم و مقدم ہے مولے

موالات پر اور عقد موالات یہ ہے کہ ایک شخص کا فر ایک مسلمان کے ہاتھ پر اسلام لائے اور یہ عہد کرے کہ میرے بعد میرے میراث جملہ کو پہنچاؤں اور مجھ کی قید اس واسطے ہے کہ اگر باپ عربی ہو گا تو لڑکا منسوب ہو گا اپنے باپ کی قوم کی طرف نہ ان کے آزاد کو لے والی کی طرف) آزاد کر نیوالا میراث لینے میں مقدم ہے ذوی الارحام پر اور وہ غریب صہبہ نبی سے پس اگر آزاد کر نیوالا اول مراد پر اور اسکے بعد آزاد کیا ہو امر جاوی تو اس آزاد کو ہونے کی میراث آزاد کر نیوالی کی او س صہبی کو پہنچاؤں جو سب سے نزدیک ہو اور اس کی سب وارثوں کو نہیں ملے گی عورتوں کو ولاعتا نہ نہیں ملتی مگر اس کی جیکو اونوں نے خود آزاد کیا ہو یا اسکے آزاد کئے ہوئے نے آزاد کیا ہو اور ان کے مکاتب کی اور مکاتب کے مکاتب کی (یعنی عورتیں اپنی مورث کی ترکہ میں سے ولا کا حصہ نہیں لے سکتیں مثلاً اگر کوئی شخص مرے اور کچھ ترکہ چھوڑے اور اسکے ترکہ میں سے ولا کا مال بھی ہو اور وارث مرد اور عورتیں ہوں تو عورتوں کو ملا میں سے حصہ ملیگا اور سکر مالک فقط مرد ہونگے یا ان جیکو خود اونوں نے آزاد کیا ہو یا مکاتب کیا ہو یا اس آزاد اور مکاتب نے کسی کو آزاد اور مکاتب کیا ہو اس کی ولا عورت کو ملے گی بخلاف مردوں کے کہ وہ مورث کی ولا میں سے بھی وارث ہوتے ہیں۔

**فصل** ایک شخص کے ہاتھ پر اسلام لایا لیجے اس کی رہنمائی سے مسلمان ہوا اس شرط پر کہ نو مسلم کے مرنے کے بعد اسکے مال کا وارث وہ شخص یا وہی ہو اور اگر وہ نو مسلم کسی کا کچھ قصصان کرے تو اس نقصان کا تاوان بھی وہی یا وہی کے سوا کسی غیر سے یہ حاصل کر لے تو درست ہے (غرض جس سے اس کا عقد کر لیا اس کو مولیٰ موالات کہتے ہیں بعد اس عہد کے) اگر نو مسلم جنابت کر لیا تو تاوان

موسے کو دینا ہو گا (اور اگر مر جاویگا) اور اوسکا کوئی وارث نہ ہو گا تو میراث ہی اسیکو  
 ملے گی اور موسیٰ الموالات میراث لینے میں ذوی الارحام کے بعد ہے (یعنی میت کے  
 ذوی الارحام میں سے ہی اگر کوئی نہ ہو گا تب اوسکو ترکہ پہنچے گا) جائز ہے اس نوسلم کو کہ  
 ایک مولیٰ الموالات سے اوسکے سامنے عقد موالات منسوخ کر کر دے سرے سے منع کرے  
 جب تک کہ اس پہلے اوسکے بدلے تاوان فقور نہ دیا ہو (اور اگر اوسکے عوض کچھ ڈنڈ  
 بہر چکا ہو تو عقد موالات کا ٹورنا درست نہ ہو گا) آزاد کسی ہوئے غلام کو درست نہیں ہے  
 کہ کسی سے عقد موالات کرے (کیونکہ موسیٰ اوسکا وہی آزاد کر نہوا لا ہو گا نہ دوسرا)  
 اگر عورت کسی سے عقد موالات کرے اور پہرے تو اوسکا لڑکا بھی مان کے تابع ہو گا اگر  
 عقد میں لے لینے لڑکا مولیٰ موالات ہی وہی ہو گا جو اوسکی مان کا ہو واللہ اعلم

### کتاب الاکراہ

اس میں کسی سے زبردستی کام لینے کا بیان ہے۔ اکراہ اوس کام کو کہتے ہیں جسکو  
 آدمی دوسرے کے سبب سے کرے تو ظاہر ہے کہ وہ خود اوس کام پر راضی نہیں اور زبردستی  
 میں دو شرطیں ہیں اول یہ کہ زبردستی کرنے والا (مثلاً) بادشاہ ہو یا جو جس  
 چیز سے ڈرتا ہو اسکے کرنے پر قادر ہو (مثلاً پلاؤالنے سے اگر ڈرتا ہو تو یہ شرطی  
 کہ مار ڈالنا اسکے قابو میں ہو) دوسری شرط یہ ہے کہ جبر زبردستی ہو وہ اس شے  
 کے واقع ہونے سے دوسرے (اب اسکے احکام بیان کئے جاتے ہیں) اگر کسیکو دوسرے  
 نے ڈرایا کہ تو یہ چیز بیچ ڈال یا تمول لے یا آقرار کر لے یا اجارہ دیدے ورنہ میں  
 تجھکو مار ڈالوں گا یا سخت مار ماروں گا یا بہت دنوں قید کر دوں گا اور اسنے ڈر کر  
 اختیار کر لیا تو بعد اسکے اوسکو اختیار ہے چاہے اس صبح کو کرے چاہے توڑ دے اور اگر

کتاب الاکراہ

بیچ سے ملک اسوقت ثابت ہوگی جسوقت بیچ پر قبضہ ہو جائیگا (قبضہ سے پہلے ملک  
 ہونگی کیونکہ زبردستی کی وجہ سے بیچ میں فساد لگیا ہے۔ قیمت اپنی خوشی سے لینا  
 بیچ کی اجازت ہے جس طرح بیچ کا اپنی خوشی سے دیدینا اجازت ہے (یعنی اس صورت میں  
 حکم زبردستی کا نکلیا جاویگا) اگر مشتری نے اپنی رغبت سے کوئی چیز مول لی مگر بائع  
 نے کسی زبردستی سے وہ فروخت کی اور وہ نے مشتری کے پاس سبجائی رہی تو  
 مشتری کو اسکا دام (بیع باز) بائع کے حوالے کرنا چاہئے اور بائع کو یہ بھی اختیار  
 ہے کہ جسے اس پر زبردستی کی ہو اس سے چیز کا تاوان لے (مشتری کو دام ملے)  
 اگر تنہا گوشت یا مردار کھانے یا خون یا شراب پینے پر کوئی زبردستی کوے یا باندے  
 یا پیٹنے یا قید کرنے سے ڈراوے تو ان چیزوں کا کھانا پینا حلال نہ ہوگا اور  
 اگر مار ڈالنے یا کسی عضو کے کاٹ ڈالنے سے ڈراوے تو ان کا کھانا پینا حلال  
 ہو جائیگا بلکہ اگر نہ کھاویگا اور اپنے قتل پر یا عضو کے کٹنے پر صبر کرے گا تو گنہگار نہ ہوگا  
 اگر کفر کرنے یا مسلمان کا مال ضائع کرنے پر کوئی قتل کرنے یا عضو کے کاٹ  
 ڈالنے سے ڈراوے تو ان کاموں کے کر نیکے رخصت ہے اور اگر صبر کرے  
 اور یہ کام نہ کرے تو ثواب دیا جائے گا اور سوار خوف قتل اور عضو کٹنے کے اور مالوں  
 سے کفر کرنا اور مسلمان کا مال ضائع کرنا درست نہیں۔ اور جب کا مال تلف ہو  
 وہ اس سے لے سکتا ہے جس نے تلف پر زبردستی کی ہو۔ اگر زید نے عمر کو دبا یا  
 کہ بکر کو مار ڈال دے نہ میں تم کو جان سے مارے دیتا ہوں تو عمر کو بکر کے مار ڈالنے  
 کی اجازت نہیں اگر مار ڈالے گا تو گنہگار ہوگا مگر مقاصد اس میں نہیں لیا جاویگا  
 بلکہ فقط زبیہ سے لیا جاوے گا۔ اگر زید پر کسی نے زبردستی کی تو نڈی کے



یہ قوف اوسکو اوسکا مال مذیا جاوے جب تک کہ ۲۵ برس کا نہوے اور بیوی بچ دشتہ  
 اس حصہ میں کرے گا وہ درست ہوگی جب ۲۵ برس کو پہنچ جاوے تب مال حوالہ کر دیا  
 جاوے گو خراب کرے اور بدکاری اور کاھ بارے نخلت کرنی ہی مانع تصرف نہیں۔  
 اگر قرضخواہ ایسے شخص سے اپنا قرض مانگے تو قید کیا جاوے تاکہ اپنا مال قرض میں  
 بیچے پس اگر اوپر قرض ہی روپیہ ہو اور اوسکا مال ہی روپیہ ہوں تو قرض بیرون  
 اوسکی اجازت کے اول روپیوں سے ادا کر دیا جاوے اور اگر اوسکی ذمہ قرض  
 اشرفیان میں اور مال روپیہ ہو یا قرض روپیہ ہیں اور مال اشرفیان ہوں تو ان  
 روپیوں اشرفیوں کو پیکر قرض ادا کر دیا جاوے اور اسباب اور زمین وغیرہ اوسکی  
 نے اجازت قرض کی واسطے نہ بیچے جاوے لیکن قید کیا جاوے تاکہ خود بیچد۔ یہ  
 مفلسی ہی مانع تصرف نہیں پس اگر کوئی چیز خریدی اور مفلس ہو گیا تو بیچنے والا قیمت  
 کے لینے میں اور قرضخواہوں کی برابر ہے (یعنی وہ چیز پیکر سب کو حصہ بدوام لینے  
 یہ نہیں کہ فقط بائع ہی کو وہ شے بلجاوے **فصل** بائع ہونا لڑکے کا ان امور سے  
 ثابت ہوتا ہے یا احکام سے یا کسی عورت کو حاملہ کرنے سے یا انزال سے پس  
 اگر یہ کوئی بات نہیں ہے تو پوری اٹھارہ برس کی عمر میں بائع ٹھہرے گا اور عورت  
 کا بائع ہونا ان باتوں سے ثابت ہوتا ہے یا حیض کے آنے یا حاملہ ہونے یا انزال  
 سے اگر یہ باتیں نہ ہوں تو جب پوری سترہ برس کی ہو جاوے اور لڑکا لڑکی دونوں  
 کے بائع ہونے پر پندرہ برس کی عمر میں متوی دیا جاتا ہے۔ کم سے کم بائع ہونیکی  
 صغیر کے حق میں بارہ برس ہیں اور صغیر کے حق میں نو برس پس اگر قریب البلوغ  
 ہو گئے صغیر اور صغیرہ اور بولے کہ ہم بائع ہو گئے تو اودکا کہنا مستحب ہوگا اور حکم انوکھا



## بائعوں کا ساہوکار کتاب الماذون

اس میں اذن دئے ہوئے کا بیان ہے۔ اذن روک کے دور کرنے اور اپنے منع کے حق کو ساقط کر نیکو کہتے ہیں اور اذن کسی وقت معین اور خاص میں منحصر نہیں رہتا۔ جو مالک نے خاص کسی تجارت کا اذن دیا ہو، مالک اگر اپنے غلام کو خرید و فروخت کرنے دیکھ کر چپ سو رہے تو اذن ثابت ہو جاتا ہے پس اگر مالک اس کو اذن عام دیکر کسی خاص چیز کے مول لینے کا تو غلام کو درست ہے خرید یا بیچنا۔ خرید و فروخت کی واسطے وکیل کرنا گروہ رکھنا گروہ رکھ لینا بیٹیکہ لیتا مضارب کرنا یا اپنی ذات یا اسباب کو بیٹیکہ میں دینا قرض یا غصب یا امانت کا اقرار کرنا مگر نکاح کرنا اپنی غلام یا لونڈی کا اور بکاتب کرنا اور آدا کرنا اور قرض دینا اور سہیہ کرنا صحیح نہ ہوگا اور اذن کو درست ہے کہ تھوڑا سا کہنا متعذ کے طور پر کسیکو بھیج دے یا جو اس کو کہلاوے اس کی دعوت کر دے یا عیب کے سبب چیز کا دام کم کر دے۔ اذن کے ذمہ پر اگر قرض ہو جاوے تو وہ اس کی ذات سے متعلق ہوگا یعنی اگر مالک اس کی طرف سے دے تو قرض کے عوض میں فروخت ہوگا اور سب قرضوں کو حصہ رسد بتجاوے گا اور اگر پہلی کچھ باقی رہیگا تو آزاد ہو نیکے بعد باقی کا مطالبہ اس پر ہوگا اذن کا تصرف ملک کے روکنے سے رکھا جائیگا بشرطیکہ اکثر بازار اس کے اس کے روکنے سے مطلع ہو جاوے اور اگر مالک مر جاوے یا دیوانہ ہو جاوے یا ذہن سے پر کر دے یا الحرب میں چلا جاوے یا خود غلام اذن بھاگ جاوے تب ہی تصرف سے رک جاوے گا اور مالک اگر اذن نوٹنی کو ام ولد بنائے تو تصرف ہو کر جاوے گی لیکن اگر مالک غلام اذن کو مدبر کر دے تو اذن میں نقصان نہ ہوگا اور ام ولد بنائے اور

مدبر کرنے سے مالک کو انکی قیمت قرض خواہوں کو دینی ہوگی (اسلئے مکان و دونکی بیع ناجائز ہے تو قرض خواہ اپنی قرضہ میں اونکو بیچ نسکیں گے اسلئے مالک کے ذمہ انکی قیمت دینی آویگی) اگر غلام ماذون بعد روک دینے کے اقرار کر دے کہ میرے پاس جو کچھ ہودہ دوسرے شخص کا ہے تو یہ اقرار درست ہے۔ اگر ماذون کے پاس کامل مع اوکی قیمت کے اوکی ذمہ کے قرض کو کافی نہ تو مالک اوکے پاس کے مال کا مالک نہوگا اس سے یہ نکلا کہ اگر غلام ماذون کے پاس کوئی غلام ہوا اور مالک اوکو آزاد کر دے گا تو یہ آزاد کرنا درست نہوگا مان اگر قرض اوکی قیمت اور مال سے کم ہوگا تو آزاد کر دینا اوکی غلام کا درست ہوگا۔ غلام ماذون جو قرضدار ہودہ اگر مالک کے ہاتھ کچھ بیچے تو بیع چھوٹا درست ہوگی کہ وہ قیمت مثل لے (یعنی کم دام پر بیچے) اسی طرح مالک اگر اوکے ہاتھ کوئی چیز قیمت مثل یا کم دام پر بیچے تو درست ہے (زیادہ پر بیچنا درست نہیں اس لئے کہ قرض خواہوں کی حق تلفی ہوگی) اگر مالک غلام ماذون قرضدار کے ہاتھ کچھ بیچ کرے اور قیمت یعنی سے پیشتر بیع کو اوکے حوالہ کر دے تو اب قیمت اوکی جاتی رہی (اسلئے کہ جب بیع اپنے غلام کو دیدے تو منہ اوکے ذمہ قرض ہو گیا اور غلام مالک کا قرضدار ہو چھو نہیں سکتا) مان بیسج کو اگر مالک شمن لینے کے لئے روک رکھے تو درست ہے۔ اگر غلام ماذون قرضدار کو مالک آزاد کر دے تو درست ہے مگر اس صورت میں غلام مذکور کی قیمت قرض خواہوں کو دینی ہوگی اور اگر مالک قیمت ہی قرض خواہوں کو دیدے اور پہر ہی قرض باقی رہے تو بقیہ کا مطالبہ غلام مذکور سے آزادی کے بعد ہوگا۔ اگر ماذون قرضدار کو مالک فروخت کر دے اور شتری اوکو قرض خواہوں سے چھپا دی (اونکے حوالے کرے) تو قرض خواہ اوکی قیمت مالک سے بر لین گاہے اگر غلام

مذکور مالک کے پاس عیب کے باعث پہر کر آوے تو مالک نے جو کچھ قرض خواہوں کو دیا ہو اون سے پیسے لے اور اسکا قرض غلام مذکور سے متعلق رہیگا غلام کو اون کے حوالے کرے کہ اگر قرض خواہ چاہیں تو مشتری سے غلام کی قیمت برلین جسے اوکو چپا دیا ہو یا اس بیج کو جائز رکھیں اور اسکا دام مشتری مذکور سے لے لیں۔ اگر مالک غلام مذکور کو فروخت کر دے اور مشتری سے مالک کمدے کہ اسکے ذمہ قرض ہے تو قرض خواہوں کو اختیار ہے کہ اس بیج کو توڑ والین اور اگر بائع بیج کے بعد چلا جاوے تو مشتری قرض خواہوں کا مدعا علیہ نہ رہیگا یعنی قرض خواہ اس سے مواخذہ نہ کریں بلکہ بائع کو حیب پاویں مواخذہ کریں اگر ایک غلام نے کسی شہر میں اگر کہا کہ میں زید کا غلام ہوں اور خرید اور فروخت کی تو اس پر تجارت میں کی ہر چیز کا مواخذہ لازم ہو جائیگا اور بیخلاف لام سود اگر وہ قرضہ میں فروخت نہ ہوگا جب تک کہ اس کا مالک نہ آوے (اور اس کے لون دینے کا اقرار نہ کرے) پس اگر زید اگر اوکو تجارت کی اجازت دینے کا مقرر ہو گا تب تو وہ قرض میں فروخت ہو گا ورنہ نہ ہوگا۔ اگر لڑکے یا کم سمجھہ شخص کو جو خرید و فروخت کو سمجھتے ہوں اون کا ولی خرید و فروخت کی اجازت دے تو اون کا حکم خرید و فروخت میں غلام

ماذون کا سیلے

## کتاب الغصب

اس میں (غصب یعنی) کسی چیز کو چھین لینے کا بیان ہے۔ غصب اسکو کہتے ہیں کہ ایک شخص جو اپنی چیز پر تصرف حق طور پر کرتا ہے اوہ کو وہ شخص اپنے تصرف ناحق سے دو کر دے مثلاً کسی کا غلام چھین کر اس سے اپنی خدمت کراؤ یا جا

غصب

اس مسئلہ میں جو چیزیں غاصب کے پاس ہیں اور اگر مالک فرشتہ پر بیٹھا ہو اور اس پر کوئی جا بیٹھے تو یہ غصب نہیں (اس لئے کہ امین مالک کے تصرف کو دور نہیں کیا جس چیز کو غصب سے لے لیا ہو اسکے احکام عینہ ہیں) اگر وہ چیز عینہ غاصب یعنی چھیننے والے کے پاس موجود ہو تو واجب ہے کہ اس کو جس جگہ میں چھینا ہو اسی جگہ مالک کو پیر دے اور اگر چھینی ہوئی چیز غاصب کے پاس سے جاتی ہی ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ چیز پیشگی تھی تو اس جیسی اور خرید و بیوے اور اگر اس چیز کا مثل اس وقت نہ پایا جاتا ہو تو اس کا دام جبرکے کے دن جو کچھ ہو وہ مدعی کے حوالے کرے دوسرے یہ کہ چیز مذکور قیمت کی چیزوں میں سے ہو تو اس صورت میں اس کا دام وہ دینا ہو گا جو چھینی کے روز کا ہو گا اگر غاصب نے دعویٰ کیا کہ وہ چیز جاتی رہی تو فاضی اس کو اتنے دنوں کو قید رکھے کہ یقیناً جان لے کہ اگر اس کے پاس ہوتی تو اس اثنا میں ضرور ظاہر کر دیتا ہر اور سپر حکم کر دے کہ اس شو کا عوض حوالہ کرے اور غصب مال منقول میں ہو اگر تباہی پس اگر زمین کو غصب کیا اور وہ غاصب کے پاس سے جاتی رہی (مثلاً دریا برد ہو گئی) تو اس کا دام ان ندیاں ان اگر کان منصوب اسکے رہنے کے باعث یا زمین اس کے زراعت کرنے سے ناؤفس ہو یا ہو گی تو بقدر نقصان ہو گا وہ غاصب کے ذمہ پڑے گا جیسا منقول چیز کا حال ہے کہ اگر غاصب کے استعمال میں یا زمین کہ نہتہ سال آ جاوے گا تو وہ غاصب کو دینا پڑے گا اگر زمین منصوب کا غلہ اور محصول غاصب نے لیا ہو تو اس کو خیرات کر دے اور یہی حال ہو اس نفع کا جو غاصب شو منصوب میں تصرف کرنے سے پیدا کرے یا امین مالک سے ہے تجارت وغیرہ کے نفع حاصل کرے (تو یہ نفع بھی خیرات کر دینا چاہئے)

چھین کر اور سپر اپنا بوجہ لادے تو یہ غصب میں داخل ہے اور اگر مالک فرشتہ پر بیٹھا ہو اور اس پر کوئی جا بیٹھے تو یہ غصب نہیں (اس لئے کہ امین مالک کے تصرف کو دور نہیں کیا جس چیز کو غصب سے لے لیا ہو اسکے احکام عینہ ہیں) اگر وہ چیز عینہ غاصب یعنی چھیننے والے کے پاس موجود ہو تو واجب ہے کہ اس کو جس جگہ میں چھینا ہو اسی جگہ مالک کو پیر دے اور اگر چھینی ہوئی چیز غاصب کے پاس سے جاتی ہی ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ چیز پیشگی تھی تو اس جیسی اور خرید و بیوے اور اگر اس چیز کا مثل اس وقت نہ پایا جاتا ہو تو اس کا دام جبرکے کے دن جو کچھ ہو وہ مدعی کے حوالے کرے دوسرے یہ کہ چیز مذکور قیمت کی چیزوں میں سے ہو تو اس صورت میں اس کا دام وہ دینا ہو گا جو چھینی کے روز کا ہو گا اگر غاصب نے دعویٰ کیا کہ وہ چیز جاتی رہی تو فاضی اس کو اتنے دنوں کو قید رکھے کہ یقیناً جان لے کہ اگر اس کے پاس ہوتی تو اس اثنا میں ضرور ظاہر کر دیتا ہر اور سپر حکم کر دے کہ اس شو کا عوض حوالہ کرے اور غصب مال منقول میں ہو اگر تباہی پس اگر زمین کو غصب کیا اور وہ غاصب کے پاس سے جاتی رہی (مثلاً دریا برد ہو گئی) تو اس کا دام ان ندیاں ان اگر کان منصوب اسکے رہنے کے باعث یا زمین اس کے زراعت کرنے سے ناؤفس ہو یا ہو گی تو بقدر نقصان ہو گا وہ غاصب کے ذمہ پڑے گا جیسا منقول چیز کا حال ہے کہ اگر غاصب کے استعمال میں یا زمین کہ نہتہ سال آ جاوے گا تو وہ غاصب کو دینا پڑے گا اگر زمین منصوب کا غلہ اور محصول غاصب نے لیا ہو تو اس کو خیرات کر دے اور یہی حال ہو اس نفع کا جو غاصب شو منصوب میں تصرف کرنے سے پیدا کرے یا امین مالک سے ہے تجارت وغیرہ کے نفع حاصل کرے (تو یہ نفع بھی خیرات کر دینا چاہئے)

منصوب چیز کو اگر غاصب اپنی تصرف سے کچھ کا کچھ کر دے تو وہ چیز اس کی ملک ہو جاتی ہے مگر اس سے تاوان دینی کے پیشتر نفع لینا حلال نہیں مثلاً بکری چھین کر اسکو ہونی چکا ہو یا گھوٹن منصوب کو پیسے ہو دی یا لوہا چھین کر تلوار بنا کر خواہ سو فی چاندی کے سوا اور چیز تانیا وغیرہ چھین کر برتن بناوے یا سال کی لکڑی چھین کر اوپر عمارت قائم کرے (توان اس حال سے ان چیزوں کا مالک تو ہو جاوے گا مگر ان سے نفع جب حلال ہو گا کہ ان کی قیمت مالک کو حوالے کرے اور اگر چاندی سونا چھین کر برتن بنا لیا گاتو اونکا مالک بٹھی ہو گا) اگر غاصب نے بکری چھین کر ذبح کی یا کپڑا چھین کر بہت سا بھاڑا لاتو مالک کو اختیار ہے کہ خواہ قیمت ان کی غاصب سے لیوے اور وہ چیزیں اس کے حوالہ کرے یا چیزیں آپ رکھے اور غاصب سے اونکا نقصان بہرے اور اگر تھوڑا بھاڑ دیا ہو تو اس صورت میں مالک کپڑا آپ رکھو اور غاصب سے نقصان لیوے اگر غاصب نے ٹیسی کی زمین میں عمارت بنائی یا درخت لگا دئے تو عمارت و درخت اکھاڑ کر زمین مالک کو دیا جائیگی اور اگر اونکے اکھاڑنے سے زمین کا نقصان ہوتا ہو تو مالک اُنکو ترس دے گا اور اکھاڑنے کے بعد جو دام اونکے ہوتے وہ غاصب کے حوالے کرنے پڑینگے۔ اگر غاصب نے کپڑا لیکر کو رنگ لیا یا ستو چھین کر او میں گئی ملا دیا تو مالک کو خست یا بری چاہے سفید کپڑے اور نرے ستو کے دام غاصب سے بہرے چاہے یہ چیزیں آپ لے لے اور جو قدر رنگ اور گئی ہو اونکا دام پڑے یا وہ غاصب کو دیے **فصل** اگر غاصب نے منصوب چیز کو چھپا دیا اور اس کی قیمت مالک کو دیدی تو اس چیز کا مالک ہو جاوے گا۔ قیمت کے باب میں قول غاصب کا مع قسم معتبر ہے اور اگر مالک زلیانی قیمت کے گواہ پیش کرے تو اس کے گواہ معتبر ہونگے اگر غاصب نے منصوب کو چھپا کر اس کی قیمت جو مالک نے

۴  
اگر غاصب نے چیز کو چھپا دیا تو مالک کو اختیار ہے کہ خواہ قیمت ان کی غاصب سے لیوے اور وہ چیزیں اس کے حوالہ کرے یا چیزیں آپ رکھے اور غاصب سے اونکا نقصان بہرے اور اگر تھوڑا بھاڑ دیا ہو تو اس صورت میں مالک کپڑا آپ رکھو اور غاصب سے نقصان لیوے اگر غاصب نے ٹیسی کی زمین میں عمارت بنائی یا درخت لگا دئے تو عمارت و درخت اکھاڑ کر زمین مالک کو دیا جائیگی اور اگر اونکے اکھاڑنے سے زمین کا نقصان ہوتا ہو تو مالک اُنکو ترس دے گا اور اکھاڑنے کے بعد جو دام اونکے ہوتے وہ غاصب کے حوالے کرنے پڑینگے۔ اگر غاصب نے کپڑا لیکر کو رنگ لیا یا ستو چھین کر او میں گئی ملا دیا تو مالک کو خست یا بری چاہے سفید کپڑے اور نرے ستو کے دام غاصب سے بہرے چاہے یہ چیزیں آپ لے لے اور جو قدر رنگ اور گئی ہو اونکا دام پڑے یا وہ غاصب کو دیے



مستافع کا تاوان غاصب کے ذمہ کچھ نہ ہوگا (مثلاً اگر کسی شخص کی سواری چھین کر اوپر سوار ہوا یا گھر چھین کر اس میں رہا تو سوار ہونے اور رہنے کی اجرت اوپر لازم نہ ہوگی) اگر غاصب کسی مسلمان کی شراب یا سویر چھین کر ضائع کر دے تو اوپر تاوان نہ ادا ہوگا لیکن اگر شراب اور سویر آدمی کے ہونگے اور تلف کر دی گا تو قیمت دینی ہوگی۔ اگر غاصب نے مسلمان سے شراب چھین کر سر کا بنا لیا یا مردار کی کھال چھین کر اوسکو دباغت دی تو مالک کو اختیار ہے کہ یہ چیزیں غاصب سے لے لے اور جہد رک دباغت سے دام چمڑے کے بڑے گئے ہوں وہ غاصب کو دیدے اور اگر غاصب ان دونوں چیزوں کو تلف کر دے تو تاوان صرف سر کے کا دینا ہوگا چمڑے کی قیمت ندینی پڑیگی اور جو شخص گالے کے آلات توڑ دالے یا چھوٹا شراب یا شراب نصف گرا دے تو اوسکو انکی قیمت دینی ہوگی اور ان چیزوں کا پختہ دست ہر اور نصف اوسکو کہتے ہیں کہ انگور کے شیرہ کو جو شکرین یہاں تک نصف بچاؤ کر پھراؤ سکو رہی دین تاکہ شراب بنجا دی اگر کوئی شخص کسی ام ولد مرد یا عورت کو چھینے اور وہ غاصب کو یہاں مر جاؤ تو مرد یا عورت کی قیمت دینی ہوگی ام ولد کی ندینی ہوگی

کتاب الشفعہ

اس میں شفعہ کا بیان ہے۔ شفعہ اوسکو کہتے ہیں کہ جتنے کو کوئی زمین مشتری کو پھی ہو دیتی کے عوض بدو ن اوسکی رضامندی کے دوسرے شخص زمین کا مالک ہو جائے اور اوس سے وہ زمین پہلے شفعہ اول غلبہ کو پہنچتا ہے یعنی ایسے شریک کو جو سب سے پہلے کی ذات میں شریک ہو پھراؤ سکو جو بیع کے حقوق میں شریک ہو مثلاً گھاٹ اور راستہ میں اگر یہ دونوں حق خاص ہوں (اور اگر سب لوگوں کے ہونگے تو ان میں حق شفعہ

کسی کا نہیں) پہر اوسکے بعد حق شفعہ ہمسایہ کا ہے جو متصل مسیح کے ہو (اور امام غافقیؒ کے نزدیک ہمسایہ کو حق شفعہ نہیں ہو چنچا اور امام اعظمؒ کی دلیل آنحضرت صلیعہ السلام کا قول ہے کہ جارالدہ راحق بالدار یعنی مکان کا ہمسایہ مکان کا مسحق زیادہ ہے اوسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے) اور جب کسی جہت کسی مکان کی دیوار پہ ہو یا ایک گھسی میں شریک ہو جو مکان کی دیوار پر رکی ہو تو وہ اوس مکان کا ہمسایہ ہے (شریک نہیں ہے یعنی اگر کوئی شریک بنو گا تو اوسکو شفعہ ہو چنچکا) شفعہ غنیوں کی گنتی کے موافق ہوتا ہے (یعنی جتنے شفعہ ہونگے اوتنے حصے برابر اوس زمین کے کر کے ہر ایک کو ایک ایک پونچھیکا یہ ہنو گا کہ جو شریک زیادہ سهام کا ہے اوسکو زیادہ ملے اور کم سهام والے شریک کو کم ملے) شفعہ زمین کے بیج ہونے پر ثابت ہوتا ہے اور طلب شفعہ پر گواہ کر دینے سے مقرر ہو جاتا ہے (اور زمین بیع ملک میں شفعہ کے یا مشتری کی رضامندی سے آتی ہے یا قاضی کے حکم سے نہ)۔

**باب** شفعہ کے طلب کرنے کے بیان میں جب شفعہ کو زمین کے فروخت کرنیکی خبر ہو تو اسی مجلس میں طلب شفعہ پر گواہ کر دے پہر بائع پر گواہ کرے اگر اوس نے زمین مذکور مشتری کے حوالے نہ کی ہو یا مشتری پر یا زمین بیع پر گواہ کر دے (یعنی اول گواہ کرے اپنی طلب پر پہر گواہ کرے بائع پر کہ یہ بیچتا ہے یا مشتری پر کہ وہ خریدتا ہے یا زمین پر کہ یہ کبی ہے اور میں اوسکا شفعہ ہوں تم گواہ رہو کہ میں اوسکو چاہتا ہوں جب اس طرح گواہ کر چکے گئے تو اب طلب میں تاخیر کرنے سے حق شفعہ کا جانا نہ ہوگا (جب چاہے لیوے) جب شفعہ قاضی کے یہاں شفعہ طلب کرے تو قاضی مدعا علیہ لیے مشتری سے) سوال کرے کہ جز میں کی ملکیت

مسئلہ شفعہ

سنت



سے شفیع حق شفیع کا طالب ہے وہ اسکی ملک ہے یا نہیں اگر مشتری اقرار کرے کہ جسر  
 زمین کے ہمسایہ کے باعث شفیع چاہتا ہے وہ شفیع کی ملک ہے یا مشتری پر قسم لازم  
 ہوئی اور وہ قسم سے انکار کر گیا یا شفیع نے اپنی ملکیت کے گواہ قائم کر دے (تو ان صورتوں پر)  
 دعویٰ شفیع کا مسموع ہو گا) پھر قاضی مشتری سے زمین مستثنیٰ کے خریدنے  
 کا حال پوچھے کہ تو نے مولیٰ لی ہے یا نہیں اگر وہ اقرار خریدنے کا کرے یا قسم کھائے  
 سے انکار کرے یا شفیع گواہوں سے اسکی حزیہ ثابت کر دے تو قاضی حکم کر دے کہ یہ  
 زمین شفیع کو پہنچتی ہے اور مشتری سے اسکو دلاوے۔ اور شفیع پر لازم نہیں کہ دعویٰ شفیع  
 کیوقت ثمن ہی لاوے بلکہ بعد حکم قاضی کے ثمن کا موجود کرنا زمین کر لینے کے لئے  
 ضرور ہے۔ اور اگر بیع بائع ہی کے فیضہ میں ہو تو شفیع اسی پر نالاش زمین کو دلا پائے  
 گی کرے اور قاضی شفیع کے گواہ نہ سے موجب تک کہ مشتری حاضر نہ ہو جب مشتری حاضر نہ ہو  
 اس کے سامنے بیع کو توڑ دے (اور زمین شفیع کو دلاوے) اور زمین کی قیمت کا ضمان  
 بائع پر ہے (یعنی زمین اگر دوسرے کی نکلے تو ثمن کا ضمان بائع دیگا مشتری اس سرکار  
 نہیں) اور جو شخص خریدتے کو لئے وکیل ہو وہ شفیع کا مدعا علیہ ہو سکتا ہے جب تک کہ بیع  
 بیع کو اپنی موکل کے سپرد کر دے (یعنی قاضی کے یہاں شفیع او سپر نالاش طلب شفیع  
 کی کر سکتا ہے اور اگر وکیل زمین کو موکل کے سپرد کر دے تو اسوقت وکیل سے کچھ روکا  
 نہیں مدعا علیہ موکل ہی ہو گا۔ شفیع کو دیکھنے کے بعد اور عیب نکلے پر بیع کو سپر  
 دینے کا اختیار ہے گو مشتری نے بائع سے کہہ لیا ہو کہ عیب نکلے گا تو نہ پھر ونگا  
 ۔ اگر شفیع اور مشتری قیمت بیع کی مختلف بناوین تو مشتری کا قول معتبر ہو گا اور اگر  
 وہ دونوں گواہ پیش کریں تو شفیع کے گواہ مقبول ہونگے۔ اگر مشتری کچھ قیمت کے اور

بائع اوس سے کم کئے اور ابھی بائع نے قیمت وصول نہ کی ہو تو شفیع اوس قدر قیمت دیو  
 جو بائع گستاخ اور اگر بائع قیمت مشتری سے لے چکا ہو تو شفیع اوس قدر کو لے جو مشتری  
 بیان کرتا ہے۔ غن میں سے کچھ کم کر دینا شفیع کے حق میں ظاہر ہو گا۔ یعنی اگر مشتری  
 کے دیو بائع نے کچھ غن کم کر دیا ہو تو شفیع بھی اوس قدر کم کو لے گا۔ لیکن اگر بائع نے  
 مشتری کو بالکل معاف کر دیا ہو یا مشتری نے کچھ زیادہ غن سے دیا ہو تو وہیہ دونوں  
 شفیع کے لئے لازم نہ ہونگے۔ اگر مشتری نے زمین کے عومن میں اسباب یا کوئی زمین  
 دی ہو تو شفیع کو مشتری کے اسباب یا زمین کی قیمت دینی آویگی اور اگر اسباب مشلی  
 چیزوں میں سے ہو گا تو اوس جیسا دینا آویگا۔ اگر مشتری نے غن کو دیو کی کوئی مدت  
 نہرائی ہو تو شفیع کو اختیار ہے چاہے اوس وقت دام دیکر زمین لیلے خواہ مہر کرے یہاں تک  
 کہ مدت گزر جائے اور وعدہ پر غن دیکر لیوے۔ اگر ذمی نے شراب یا سوکے بدلیں زمین  
 خریدی ہو تو شفیع بھی اگر ذمی ہو تو شراب و رسوردیکر اوسکو لیلے اور اگر شفیع مسلمان ہو تو  
 ان دونوں کی قیمت دیکر لیوے۔ اگر مشتری نے زمین بیج میں عمارت بنائی ہو یا درخت لگا  
 ہوں تو شفیع کو اگر وہ عمارت و درخت لینے منظور ہوں تو زمین کے ساتھ اون کی  
 قیمت جس قدر لوگ دیوین مشتری کے حوالے کر دیو مشتری کو بنو اور انکو الٹو اور  
 اور غن دیکر زمین لے۔ اگر زمین خفہ میں عمارت و درخت شفیع کو قائم کم ہر وہ زمین  
 دوسری کی ٹکلی اور اوس کو سنبلی تو شفیع بائع سے صرف زمین کا غن پیر (عمارت اور  
 درخت کے دام اوس زمین پیر سکنا) اگر زمین بیج میں کوئی مکان ہنا کہ وہ مشتری  
 کے قبضہ میں اگر لگا یا درخت ہنا کہ سو کہ گیا تو شفیع کو زمین کا کل غن دینا ہو دیگا  
 (اس نقصان کا اعتبار نہ کیا جاویگا) اگر مشتری زمین بیج کے مکان کو توڑا لے تو

شفیع صرف میدان کی قیمت دیکر زمین لے لے ملہ مشتری کا میگا (اوسکے دام نہی)  
 اگر مشتری نے زمین اور اس کے اندر کے درخت مع پہل پہول کے پودختوں پر پہل مشتری کو  
 پاسا اوسکے تو شفیع زمین اور درخت مع پہلون کے لے گا اور اگر پہل پہلے سے لگے  
 ہوتے مشتری لے لے اوکو تو لے لیا تو شفیع شمن میں سے اونکا دام کم کر دے  
**باب** اون چیزوں کے بیان میں زمین شفیع ہوتا ہے اور زمین میں ہوتا شفیع اوسی زمین  
 میں تحقق ہوتا ہے جو مال کے بدلے میں ملک میں آوکر اور جس صورت میں کہ عوض مال ہوگا  
 اوسمین شفیع ہی ہوگا (مثلاً کوئی مکان مہر میں لیا جاوے تو اوسمین شفیع ہوگا) اسباب بقول  
 میں اور شتی میں اور عمارت اور درخت میں جو بدون زمین کے فروخت ہوں حق شفیع  
 نہیں ہوتا۔ مکان جو مہر مہر ادا ہو یا اجرت کے عوض میں کسیکو دیا ہو یا عورت نے  
 طلاق لینے کے عوض شوہر کو دیا ہو یا خون کے مقدمہ میں کسی مکان پر صلح ہوئی  
 ہو یا غلام کے آزاد کرنے کے عوض میں کسی کی ملک میں آیا ہو یا کوئی مکان کسی نے دوسرے  
 کو ہبہ کر دالا ہو اور سوہوب لے سے اوسکا عوض کچھ نہ ٹھہرایا ہو تو ان صورتوں میں حق شفیع  
 شفیع کو نہیں پہنچتا اگر مکان یا زمین اسطرح بیچ ہوئی کہ بائع کو اوسکے پیر لینے کا اختیار رہا  
 تو جب تک بائع کو اختیار بریگات تک اوسمین شفیع ثابت ہوگا۔ اگر بیع فاسد سے کوئی  
 زمین بکی تو جب تک اس بیع کے فسخ کرنے کا حق مشتری کو بریگات تک اوسمین شفیع  
 ہوگا تاں اگر مشتری اوس زمین میں مکان یا درخت تیار کرے اور حق فسخ جاتا رہے اوس  
 صورت میں البتہ شفیع ثابت ہوگا۔ اگر شرکت کی زمین شریکوں نے باہم تقسیم کی تو  
 اوسمین شفیع ہوگا۔ اگر شفیع نے حق شفیع مشتری کو دید یا پھر زمین بیع مشتری نے  
 بسبب خیار رویت یا خیار شرط یا خیار عیب کے بائع کو ماکم کے حکم سے پیر دی

شفیع  
 کا  
 پیر  
 لینے  
 کا  
 حق

تو اب اس میں حق شفعہ ثابت ہو گا مان اگر مردن حاکم کے حکم کے واپس کی یا بائع مشتری  
لے بیع کا اقالہ کر لیا ہو تو شفعہ ثابت ہو گا

باب شفعہ کی باطل کرنے والی چیزوں کے یا ملین رجائنا چاہئے کہ شفعہ کی طلب کے دو  
طور ہیں ایک طلب مواثت (کہ بغور سننے خبر بیع کے اوٹھ کھڑا ہو) اور اپنے شفعہ کے طلب  
کرنے پر گواہ کر دے (دوم) طلب تقریر (کہ بائع پیش بی بی یا بیع کے پاس جا کر گواہ طلب  
شفعہ کی کر دے پس ان دونوں کے نہ کرنے سے شفعہ باطل ہو جاتا ہے (یعنی اگر  
بیع کی خبر سنی ہے شفعہ کی طلب کے گواہ نکلے نہ بائع یا مشتری یا بیع کے پاس جا کر گواہ  
کئے تو پھر اگر شفعہ طلب کرے گا تو دھوے سنا نہ جائیگا۔ اگر شفعہ مشتری سے چلیا کر  
شفعہ سے دست بردار ہو تو شفعہ باطل ہے اور شفعہ پر اس شخص کا مشتری کو پھر دنیا  
واجب ہے۔ شفعہ اگر مرد یا دے تو شفعہ باطل ہو گا مگر مشتری کے مرنے سے شفعہ باطل  
ہو گا اگر شفعہ نے کسی زمین کی جہت سے دھوے شفعہ کیا اور بیہوش قاضی نے حکم شفعہ کے  
ملنے کا نہیں کیا تا کہ شفعہ نے وہ زمین بیچ پالی تو اس کا حق شفعہ باطل ہو جائے گا۔  
اور شفعہ نہیں ہے اس شخص کو جو کسی کے لئے وکالتاً فروخت کرے یا خود اس کے لئے  
فروخت ہوئی ہو (اول مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ بائع نے ایک مکان کے فروخت کا  
زید کو وکیل کیا اور اس مکان کو فروخت کیا مگر اس کا شفعہ ہی زید ہے تو اب زید کا شفعہ  
بیع کا وکیل ہونے سے جاتا رہا اور دوسرے صورت یہ ہے کہ مکان کا بائع زید کا مضارب  
ہے کہ اس کی لئے مال فروخت کرتا ہے اگر مضارب مذکور مال مضاربیت میں کسی مکان کو  
بیچا تو زید کو اس میں شفعہ نہ پہنچے گا۔ اگر زید نے ایک مکان بیچا اور عمرو نے مشتری  
سے ضمان درک کیا دینے یہ کہا کہ اگر کسی کا نکلے گا تو میں ضمان ہوں تو اس ضمانت

سے عمر و کا شفعہ جاتا رہیگا۔ اور جو شخص کسی کی لئے وکالتہ خریدے یا خود اس کے لئے خرید واقع ہو تو اسکو شفعہ پہونچیکا (یعنی خریدنے کا وکیل اگر شفعہ کا مدعی ہو یا مضارب کسی مکان کو مال مضارب سے خریدے اور رب المال دعویٰ شفعہ کرے تو دعویٰ مسیح ہوگا) اگر شفعہ نے تو کون سے سنا کہ مکان ہزار روپیہ کو بکا تو اس (شفعہ طلب نہ کیا لیکن پہ معلوم ہوا کہ وہ کم کو بکا ہے یا گہون خواہ جو کے عوض میں بکا ہے جسکی قیمت ہزار یا زیادہ ہے تو اسصورت میں شفعہ کا دعویٰ کر سکتا ہے اور اگر یہ معلوم ہوا کہ اشرفیون کے عوض میں فروخت ہوا ہے جسکی قیمت ایک ہزار ہے تو شفعہ نہ پہونچیکا۔ اگر شفعہ نے سنا کہ مشتری زیر پلہ و شفعہ سے دست بردار ہوا پہ معلوم ہوا کہ مشتری عمر ہے تو اسکو شفعہ پہونچ سکتا ہے۔ اگر کسی نے اپنی زمین اس طرح بیچے کہ جو جانب شفعہ کی طرف ملی تھی او دوسرے ایک کڑم کر کے بیچ دی (یعنی شفعہ کی طرف کی گز بہر زمین فروخت نہ کی) تو شفعہ کو شفعہ نہ پہونچے گا (اسلئے کہ شفعہ کی زمین زمین بیچ سے ملی ہوئی نہی اور یہ امر شفعہ کے ساقط کرنے کا ایک حیلہ ہے) اگر مکان میں سے ایک حصہ مثلاً تائی یا چٹائی کسی شخص کے عوض مشتری نے خرید بعد اسکے باقی سهاموں کو خرید لیا تو ہمسایہ کا حق شفعہ صرف پہلے حصہ میں ہوگا باقی حصوں میں نہوگا (اسلئے کہ مشتری جب اول خرید چکا تو صرف مشتری ہی نہیں رہا بلکہ اس مکان کا شریک ہو گیا اور شریک ہمسایہ سے مقدم ہوتا ہے اور یہ صورت ہی شفعہ کے ساقط کرنے کی تدبیر ہے کہ اول ایک سهام کو بہت سے دام دیکر لے لیا بعد اسکے باقی شخص سے بقیہ سهاموں کو خرید لیا تاکہ ہمسایہ باقی سهاموں کو تو اسوجہ سے نہ لے کہ مشتری بوجہ خرید اول کے شریک ہو گیا ہے اور اول سهام کو بہ سبب گرائی قیمت اور کار آمد نہونے کے خریدے) اگر نہ زمین کو شریک و عوض

سے  
بہت  
بہت  
بہت

خرید کر اوسکے بدلے میں کپڑا بائع کو دے تو شفیع کو شفیع وہی نہیں دینا ہو گا نہ کپڑا۔  
 اور شفیع کے ساقط کرنے اور زکوٰۃ کے نہ واجب ہونے کی لئے حیلہ کرنا مکروہ ہے  
 (لیکن علما کے نزدیک محتاج ہے کہ اگر حیلہ شفیع کے مزرعہ پختہ کے لئے ہو تو اسکا کچھ  
 مضائقہ نہیں جائز ہے اور اگر ایسا نہیں تو مکروہ ہے باقی رہا زکوٰۃ کے ساقط کرنے  
 کی تدبیر تو وہ دینداری کے خلاف سے چنانچہ دیندار پر یہ امر ہی مخفی نہیں بلکہ بائع ایک  
 ہو اور کسی مشتریوں کے ہاتھ اپنی زمین فروخت کرے تو شفیع کو اختیار ہے کہ کچھ شہرینوں کا  
 حصہ لے لے اور بعض کا ترک کرے اور اگر چند بائع زمین مشترک کو ایک مشتری کے  
 ہاتھ نہیں تو شفیع کو اختیار نہیں کہ بعض کا حصہ لے اور بعض کا چھوڑ دے۔ اگر مشتری  
 نے آواہ مکان بغیر تقسیم کیا ہو ایسا تو شفیع مشتری کا حصہ لے سکتا ہے جو بائع تقسیم  
 کر دے۔ اگر مالک کوئی مکان بیچے اور غلام ماذون قرصندار اسکو شفیع میں  
 لے لے تو درست ہے اسی طرح اسکا عکس بھی جائز ہے (یعنی مالک کو بھی حق شفیع  
 غلام مادیون ماذون کے فروخت میں ہو چتا ہے) اگر کم سن لڑکے کا باپ یا دوسری عز  
 شفیع سے دست بردار ہوں تو درست ہے اور اگر وکیل شفیع لینے کے لئے موکل  
 کی طرف سے حق شفیع سے درگزرے تب بھی درست ہے

کتاب الصمتہ

کتاب الصمتہ

اس میں مشترک چیز کے ہاتھ لے کر بیان ہے۔ جو حصہ سب چیز معین میں پیدا ہوا ہے  
 اسکو اکٹھا کر دینے کا نام قسمت ہے (مثلاً نصف زمین کا حصہ چھ معین نہیں کہ کونسا  
 ہے قطعہ خاص میں اسکو علاحدہ اور معین کر دین تو پھر قسمت ہوگی) پھر قسمت میں  
 وہ باقی ہوتی ہیں ایک حصہ کا جو اگر ناچھوڑے ایک حق سود و سہری حق کا بدلہ جانا

واسطی کہ حصہ دونوں شریکوں کا ہر جزو میں مشترک چیز کے موجود ہے تو بانٹنے میں  
 مبادلہ ضرور ہوگا، اور مثلی چیزوں (یعنی کیل اور موزوں وغیرہ کے بانٹنے) میں  
 جدا کرنے کو غلبہ ہے اسی لئے ایک شریک اپنا حصہ دوسرے شریک کے غائب ہونے  
 کی صورت میں مثلی چیزوں میں لے سکتا ہے (کیونکہ اپنے حق کے جدا کرنے میں  
 حاجت دوسرے کی آنے کی نہیں) اور جو چیزیں غیر مثلی ہیں ان کی تقسیم میں مبادلہ  
 کو غلبہ ہے اسی وجہ سے ایک شریک دوسرے کی غیبت میں اپنا حصہ نہیں لے سکتا  
 (کیونکہ ایک مال کو دوسرے مال سے بدلے میں دونوں بدلنے والوں کی حاجت  
 ہوتی ہے) اگر مال ایک جنس کا ہو جس میں بہت لوگ شریک ہیں اور کوئی شریک دوسرا  
 اسکی تقسیم کی ایک شریک موجود سے کرے تو شریک مذکور پر تقسیم کرنے کے لئے خیر کیا  
 جاویگا اور شریکوں کا انتظار رہوگا لیکن اگر مال مختلف جنسوں کا مشترک ہوگا تو اوپر  
 میں زبردستی موجود شریک پر تقسیم کے لئے نہوگی (اس لئے کہ ایک جنس ہونے میں  
 تو جدا کرنے کو غلبہ ہے پس حاکم حق جدا کرنے پر جبر کر سکتا ہے اور مختلف جنسوں میں  
 مبادلہ کی صورت کو غلبہ ہے جس کے لئے جبر نہیں کر سکتا) مستحب یہ کہ قاضی ایک بانٹنے  
 والا مقرر کرے جو شرکا میں مال کو تقسیم کر دیا کرے اور ان ہی اپنی اجرت ملے بلکہ  
 اسکا روزیہ بیت المال میں سے ملے۔ اگر بیت المال میں گنجائش نہ ہو تو بانٹنے  
 والی کو اجرت شرکا سے حسب شمار شریکوں کے ملنی چاہئے (یعنی اجرت سهام پر  
 موقوف نہو بلکہ شرکا کی شمار پر ہو مثلاً اگر ایک مال میں دو شخص شریک ہوں ایک  
 تہائی کا اور دوسرا دو تہائی کا اور قاضی کا امین دونوں میں اسکو تقسیم کر دے تو  
 اسکی اجرت دونوں سے آدھوں آدھ ہوگی تہائی اور دو تہائی نہ ہوگی) —

بانٹنے والے کا عادل اور امانت دار اور تقسیم کے علم سے واقف ہونا ضروری قسمت ہے  
 کرنے کو ایک ہی شخص غاص نہ کرنا چاہئے کہ اس کے سوا دوسرا تقسیم نہ کرے۔ ایک اسباب  
 کی تقسیم میں چند قسمت کر نولے شریک ہونے پادین۔ اگر وارث کسی زمین کو میراث میں  
 ملنے کا اقرار کریں اور تقسیم کے خواہان ہوں تو وہ زمین تقسیم نہ کیجاوے جب تک کہ  
 وارث اپنے مورث کے محلے کر اور وارث کی شمار کے گواہ نہ گذارین۔ اور اگر چند شرکا  
 منقول چیز کی تقسیم کے خواستگار ہوں یا یہ کہیں کہ یہ زمین مجھے خریدی ہے اس کی تقسیم  
 چاہتے ہیں یا ملک کا دعویٰ کریں کہ ہماری ملک میں ہے (سبب ذکر نہ کریں کہ کس وجہ  
 سے ملک میں آئی) تو ان صورتوں میں تقسیم کر دینا درست ہے۔ اور اگر دو شریک دعوے  
 کریں کہ یہ زمین ہماری تصرف میں ہے اس کو تقسیم کر دو تو تقسیم نہ کیجاوے جب تک کہ وہ  
 اپنی ملکیت کے گواہ پیش نہ کریں۔ اگر دو وارثوں نے گواہ گذرائے کہ ہمارا مورث  
 مر گیا اور اس کے وارث اتنے ہی ہیں جتنے ہم کہتے ہیں اور مکان سوڑائی اس کے  
 قبضے میں ہے اور اس کے ساتھ ایک وارث ہے جو اس وقت موجود نہیں باغیر  
 ہے اور درخواست تقسیم کی کریں تو قاضی اس مکان کو تقسیم کر دے اور غائب کی طرف  
 سے وکیل خواہی کی کی طرف کے دسی مقرر کر دے کہ وہ اپنا موکل خواہ بیچ کا حصہ اپنے قبضے  
 میں رکھے۔ اور اگر جو لوگ باہم تقسیم مکان چاہتے ہیں وہ سب خریدار ہوں اور ایک شریک  
 اول میں سے غائب ہو یا مکان مشترک صورت سابقہ میں غائب وارث کے یا  
 صغیر کے قبضے میں ہو یا قاضی کے سامنے وارثوں میں سے ایک ہی ہو اور باقی غائب  
 ہوں تو ان سب صورتوں میں مکان تقسیم نہ کیا جاوے گا۔ اگر مال مشترک کی تقسیم کا ایک  
 شخص خواستگار ہو اور تقسیم سے ہر شریک اپنا حصہ سے نفع لے سکا تو تقسیم



کر دیا جاویگا اور اگر سب کا نقصان مقصور ہے تو قسمت نکلیا جاوے گا جب تک کہ سب  
 راضی ہوں اور اگر بعضوں کا فائدہ ہوتا ہو اور بعضوں کو توڑا حصہ ملنے کی ہمت نہ نقصان  
 ہونا ہو تو اس صورت میں اگر بڑا حصہ دار خواستگار تقسیم ہوگا تو تقسیم کر دیا جاوے گا جو ملے حصہ  
 دانی کی درخواست سے تقسیم نہ ہوگا۔ اگر اسباب ایک مجلس کا ہو تو شرکاء میں تقسیم کر دیا  
 جائے۔ کو سب رضی ہوں یا نہ ہوں۔ اور اگر مال مشترک دو جنسین ہوں خواہ جواہر یا  
 غلام یا مائیدان یا کس بہ نوہ کو تقاضی ہوں سب شرکاء کی مرضی کے تقسیم کرے  
 اگر کسی نے اپنی حیدر ہوا ایک مکان اور زمین زراعت ہو یا مکان اور  
 دیوانہ ہو ذہریہ چیز کی تقسیم جدا جدا ہوگی کیونکہ ہر ایک چیز میں سب شریک مشترک  
 ہیں تقسیم کرے واسطہ و پیاب کہ میں مکان یا زمین کو تقسیم کرے اس کا نقشہ کھینچے اور جسے  
 برابر رشتہ لگاؤ جو و گز سے پیمائش کرے اور ایک دھام لگاؤ جو اور ہر ایک شریک کا حصہ  
 سے راہ آمد۔ رفت اور پانی کے حق کے جدا کر دے اور ان حصوں پر نشان اول اور دوم  
 اور سوم لکھ دے ہر شریکوں کے نام لکھ کر قرعہ والدے جب کا نام پہلے نکلے اس کو پہلا  
 حصہ دو جب کا دوسری بار نکلے اس کو دوسرا اور غلہ یا عقیاس۔ اور روپیوں کو بہون  
 رصاصہ دی شہ کا کے قسمت میں داخل کرے (اس لئے کہ روپیوں میں کسی کے تقسیم کر دینے  
 کی حاجت نہیں انہیں گن لینا کافی ہوتا ہے) اگر مکان یا زمین کی تقسیم ہوئی اور ایک  
 شریک کے پانی بہنے کی راہ یا آمد و رفت کا راستہ دوسرے کی ملک میں رہا  
 اور تقسیم کے وقت اس طرح نہیں چھوڑا جاتا تو اگر ہو سکے تو اس کا راستہ اوسکی ملک میں کو  
 کر دیا جاوے اور اگر نہ ہو سکے تو جسے تقسیم توڑ دیا وے (اور اگر سر نہ تقسیم ہو کہ اوس میں  
 جسے خلیان نہ چسے) اگر مال مشترک ایک مکان ہو جس کے اوپر بالظاہر ہو

اور ایک مکان بدون بالا خانہ کے ہوا اور ایک مکان صرف بالا خانہ ہی ہو تو اون کی تقسیم اسطرح ہوگی کہ ہر ایک کی علیحدہ علیحدہ قیمت لگا کر قیمت کے اعتبار سے تقسیم کر دیا جائیگا۔ اگر شرکا میں سے کوئی کہے کہ میں نے اپنا حق نہیں پایا اور دو باقی رہنے والے کو ابھی حق پالینے کی دیوین تو اون کی گواہی مقبول ہوگی۔ اگر اول ایک شریک نے اقرار کیا کہ میں اپنا حصہ پا چکا پھر دعوے کیا کہ میرا کس قدر حصہ فلاں شریک کے قبضہ میں ہے تو بدوین گواہی کے اور سکا قول معتبر ہوگا (اور) اگر دوسرے شریک سے کوئی کہے کہ میں اپنا حق سارا پا چکا ہوں مگر بعد کو تو نے کچھ دے دیا تو مدعا علیہ یعنی دوسرے شریک کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اور اگر مدعی نے اپنے حصہ کے برابر پانے کا اقرار نہ کیا ہو اور دعوے کرے کہ فلاں جگہ تک میرا حصہ ہے مدعا علیہ نے مجھے نہیں دیا اور مدعا علیہ نے اسکو جو ٹا بنایا تو وہ توں کو قسم کھانی پڑے گی اور قسم کے بعد قسمت توڑ دیا ہوگی اگر حاکم کو تقسیم میں بہت سا غبن معلوم ہو تو تقسیم کو توڑ دے۔ اگر شرکا میں مکان تقسیم ہو گیا اور ایک شریک نے حصہ میں سے کچھ سهام کا حقدار کوئی اور نکلا جسے اپنا حق اس شریک سے لے لیا تو یہ شریک دوسرے شریکوں سے بقدر حقدار کے حصہ کے دلا پادے گا اور تقسیم کو منسوخ کرینگے۔ اگر دو شریک ایک مکان یا دو مکان میں رہنے کی باری مقرر کر لیں یا ایک غلام خواہ دو غلاموں سے خدمت لینے کے ذمت مقرر کر لیں یا ایک احاطہ یا دو احاطہ کے کرایہ کی باری شرا لیں (مثلاً یوں شرا لیں کہ اس گھر میں ایک مہینہ ایک رہے اور ایک مہینہ دوسرا ایک مہینے کا کرایہ ایک لے ایک کا دوسرا یا غلام سے ایک مہینہ ایک کام لے اور ایک مہینہ دوسرا تو درست ہو۔ اگر ایک غلام کی یا دو غلاموں کی اجرت میں یا ایک خیر یا دو خیر و

کے کرلو مین یا اون کی سواری مین یا کسی درخت کے پہل مین یا کبری کے دودھ مین  
باری تھراوین تو درست نہیں۔

## کتاب المزارعت

حسن السائل

اس مین زراعت کا بیان ہے۔ زراعت اس معامل کو کہتے ہین کہ زمین کی پیداوار  
مین سے کسی قدر کے عوض مین او سکو کاشت کرا یا جاوے اس معامل کی درستی کیلئے  
اتنی شرطین مین اول زمین کا قابل زراعت ہونا دوم زمیندار و کسان کا عاقل بالغ  
ہونا سوم مدت زراعت کا بیان کر دینا چہارم بیج کے مالک کا بیان کرنا کہ زمیندار کا  
ہو گا یا کسان کا پنجم اوسکی جنس بیان کرنی کہ گھون بونگے یا جو ششتم کسان کے  
حصے کا ذکر ہو جانا کہ کل پیداوار مین سے کس قدر ہو گا ہنتم زمین کو خالی کر کے کس  
کے حوالے کرنا ہشتم زمین کی پیداوار مین مالک اور کسان کا شریک رہنا ہنم زمین ہا  
تتم ایک شخص کا ہونا اور بیل اور سنت وغیرہ امور دوسرے کے ہونے یا ایک کی فقط  
زمین ہو اور باقی چیزین دوسرے کے متعلق ہون (ان شرائط سے اگر کاشت کرائی  
ہاو گی تو درست ہو گی) اگر زمین اور بیل ایک کے ہون اور بیج اور محنت دوسری کی  
یا بیج ایک کا ہو اور باقی لوازم دوسرے کے یا بیج اور بیل ایک کے ہون اور باقی  
دوسری کے یا زمین کی پیداوار مین سے ایک کے لئے چند پیانے معین کر دے (سب کو  
مشترک نہ کرنا) یا یوں تھراو کہ جو کچھ پانی کی نالیوں اور گولوں کے قریب اوگے  
وہ ایک کا اور باقی دوسرے کا یا بھیج بیج والا صرف اپنا بیج لے لے باقی دونوں کو  
ساجے مین ہے یا خراج یعنی حق حاکم پیداوار مین سے مجراو کر باقی مشترک رہیوں  
سب صورتوں مین مزارعت فاسد ہو جاوے گی ہاں اگر خراج معین بجا نہ ہونگے بلکہ

پیداوار کا کوئی حصہ غیر معین مثلاً تائی یا چوتائی ہوگا تو مزارعت درست ہوگی کھلی صورت میں) مزارعت فاسد میں پیداوار سب بیچ والے کی ہوگی اور دوسرے کو بعد اوس کام کیا ہوگا اوس کی مزدوری معمول کے موافق ملے گی اور (یہ صورت اوس وقت ہے کہ زمین دوسرے کی ہو اور اگر زمین ہی اویسی ہو تو زمین کا کرایہ بھی ملے گا مگر یہ مزدوری اور کرایہ اوس قدر سے زیادہ نہ دیا جاوے گا جو آپس میں دونوں کے پہرے کا تھا اور اگر مزارعت شرط کے ساتھ درست ہو تو پیداوار اویسی طرح پر تقسیم ہوگی جو دونوں نے آپس میں شرط کر لی ہو اور اگر زمین میں کچھ پیدا ہو تو محنت کرنے والے کو کچھ نہ ملے گا بعد معاملہ مزارعت کے اگر دونوں میں سے کوئی شرط کرے جو جب کام کرنے سے انکار کرے تو اوس سے بزور کام لیا جاوے گا لیکن اگر بیج ڈالا انکار کرے تو دوسرے پر برستی نیکی جاوے۔ اگر دونوں عقد کر لیں تو کوئی مر جاوے تو مزارعت باطل ہو جاوے گی۔ اگر مدت جو مزارعت کے لئے معین کی تھی گزر جائے اور کھیتی پکی ہو تو کسان کو زمین کی اجرت اس جگہ کے معمول کے موافق دینی ہوگی جب تک کہ کھیتی تیار ہو یعنی زائد دونوں کا کرایہ پیش اوس کے ذمہ ہوگا) کھیتی میں جو خرچ پڑے (مثلاً کاٹنے اور اٹھانے اور دائیں چلانے اور سیلانے میں) وہ دونوں کے ذمہ حقوق کے موافق پڑے گا اور اگر شرط کر لیں کہ سب خرچ کسان کے ذمہ رہے تو عقد فاسد ہو جاوے گا

### کتاب المساقاة

اس میں درختوں کو پانی دینے کے معاملہ کر نیک بیان ہے۔ مساقات اس عقد کو کہتے ہیں کہ اپنے درخت کسی شخص کو پرورش کیلئے پیش کر دے کہ انہیں جو پھل ملی وہ ہم دونوں میں مشترک ہوگا اس عقد کا حل سب باتوں میں مثل مزارعت کے ہے

سب کے درخون اور گورون اور رطلہ من اور بنگنوں کی جڑوں میں بھیہ حاملہ  
 کرنا درست ہے۔ اگر بیل کے رخت پر ورش کو دے اور چیل ایسے ہوں کہ پانی  
 دینا اور صحت کرنے کی ترستہ موت نو دست ہے اور اگر اٹکا رہنا پورا ہو چکا ہو تو ساقا  
 درست نہوگی جیسے ذرا رست (اگر کسی تیا ہونے کے بعد رست نہیں ہوتی) اور عقد  
 مساقات بیٹا ہو مہا ہو تو یہ جہاں رہتا ہو اس کے ہونے اور کام کرنا اور مہولی مہوری  
 ملکی یہ عقد دونوں عقد ہیں۔ یہ اس کے چار تہ نام ہے جو جانا کر اور بعد کے سبب  
 سے فسخ ہو جاتا ہے جسیت نزارت مذکر کے سبب تو بخانی ہے اور عاریہ ہے کہ  
 مثلا کارکن چور ہو یا بھیا رہو کہ کام نہ کر سکے یا

### کتاب الزماح

اس میں فح کی ہوئے جانور ان کیا جان ہے۔ ذباحہ حج فح کی ہے اور وحیہ  
 اس جانور کی کہتے ہیں جو فح یا جاوے اور فح گھا کی رگین کاٹے کو کہتے ہیں  
 مسلمان اور اہل کتاب (یعنی یزدی اور صرائی کا) اور لکے اور عورت اور  
 گائے اور بے فتنہ شخص کا ذبیحہ (یعنی صلا کیا جانور حلال ہے۔ اور فح پر  
 اوریت پرست اور مرتد اور احرام باندے ہوئے شخص کا اور فح کی وقت جانکر  
 بسم اللہ کے چوڑنے والے کا ذبیحہ درست نہیں لیکن اگر بول کر بسم اللہ  
 نہ کہے تو وہ ذبیحہ حائل ہے اور امام شافعی کے نزدیک اگر جانکر ہی بسم اللہ  
 نہ کہے تو اس کا ذبیحہ حلال ہے اور دلیل امام اعظم کی قول اللہ تعالیٰ کا ہے  
 ولا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ یعنی مت کھاؤ ان جانوروں میں

عسرہ حج  
 عسرہ حج  
 عسرہ حج  
 عسرہ حج  
 عسرہ حج

عسرہ حج

سے کہ جبکہ فوج کی وقت خدا کا نام ذکر کیا گیا ہو اور اگر بھول کر بسم اللہ سوڑی ہو تو  
 حلال ہو گا اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ رفع عن امتی الخطا و  
 النسيان یعنی میری امت کو بھول چکے معاف ہے اور فوج کی وقت خدا تعالیٰ کو نام  
 دے ساتھ اور کسی کا نام لینا یا بول کر کہنا کہ الہی اس کو فلا نے کی طرف سے قبول کر دیکر وہ  
 کر دیتا ہے اور یہ الفاظ اگر اللہ سے اور جانور کے لئے سے پیشتر کیا گیا تو مکروہ نہیں اور  
 فوج کا مقام گلے کے اور سینہ کی اوپر کی ہڈی کے بیچ میں ہے اور فوج میں نرسا یعنی  
 سانس کی رگ اور کھانے پینے کی رگ اور دوشہ رگین اور کمر کی رگ کی کانٹ  
 چار سینہ اور ان چار دھنیں سے اگر تین بھی کٹجاوین کی تو کافی ہو گا اگر چہ ناخن سے یا دانت  
 سے کہ بدن میں نہ لگے ہوں علیحدہ ہوں یا سنگ سے یا ہڈی سے یا رگ کے پوست یا تیز  
 پتھر سے یا ایسی چیز سے جو خون جاری کر دے فوج کیا ہو لیکن اگر دانت اور ناخن یا دھنیں  
 لگے ہوں تو اول سے فوج درست ہو گا۔ فوج کی واسطے چھری کا تیز کر لینا مستحب ہے۔ فوج  
 میں اتنا کاٹنا کہ گلے کی ہڈی کے گودے تک چھری پہنچ جاوے یا سر علیحدہ ہو جاوے مکروہ  
 ہے اور گدی کی طرف سے بھی فوج کرنا مکروہ ہے۔ اور جو شکار وحشی کہ ہل گیا ہو اس کو  
 فوج کرنا چاہئے اور جو چوہا یا بیلہ یا کدو کہ وحشی ہو کر بھاگتا ہو یا کتوں میں گر پڑے اور  
 اس کا فوج کرنا ممکن نہ ہو تو اس کو زخم لگا دینا چاہئے (کہ پہر فوج کی حاجت نہ ہوگی)۔  
 اونٹ کے لئے خر مسنون ہے (یعنی اس کے سینہ کے اوپر اور گردن کے نیچے نیزہ یا کھنجر یا  
 اور گائے بکری کا فوج کرنا مسنون ہے اور اس کا اولٹا کرنا کہ گائے  
 بکری کو خر کرین اور اونٹ کو ذبح یہ مکروہ ہے (ایسا نہ کرنا چاہئے) اور اگر ایسا  
 کریں تو جانور حلال ہو جاوے گا۔ مان کے بچے ہوئے سے اس کے پیٹ کا بچہ فوج

۱۰  
 حکم  
 میں  
 ہے  
 کہ  
 اگر  
 فوج  
 کرنا  
 چاہئے  
 تو  
 اس  
 کو  
 زخم  
 لگا  
 دینا  
 چاہئے  
 کہ  
 پہر  
 فوج  
 کی  
 حاجت  
 نہ  
 ہوگی

نہیں ہوتا یعنی اگر کسی گائے بکری کو فوج کیا اور اس کے پیٹ کے اندر سے مرا ہوا بچہ نکلا تو وہ ذبیحہ میں داخل نہوگا مردار ہوگا اور اگر زندہ بچہ نکلا تو اس کو فوج کرنا چاہیے ورنہ حرام ہوگا اور امام شافعیؒ کے نزدیک مان کے فوج سے بچہ بھی فوج ہو جائے اور اس کا کمانا حلال ہے چنانچہ بعض حدیثوں کی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور دلیل امام اعظمؒ کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے منقحہ کو حرام فرمایا ہے (یعنی اس جانور کو جو سانس رک کر مر جاوے اور یہ بچہ بھی ایسا ہی ہے کہ سانس رکنے سے مر جاتا ہے یا اس میں شبہ ہے کہ مان کے فوج سے مر جاتا ہے یا سانس رکے اور جس چیز میں شبہ حلال اور حرام ہونیکا ہوتا ہے اس میں حرام ہونیکی طرف کو غلبہ ہوتا ہو اسلئے حرام ہے

**فصل ان جانوروں کے بیان میں جن کا کمانا درست ہے اور جن کا نادرست۔** دزدوں میں کچلیوں والے جانور یعنی تیرے دانت کے اور پرندوں میں سے جو پنجہ سے نکلا کر بن حرام ہیں۔ جو کوا کہیتی کمانا ہے (اور زنا پاکی نہیں کمانا) حلال ہے مگر جو کوا ابلق کہ مردار کمانا ہے حرام ہے (اور مراد ابلق سے یہی دیسی کوا ہے کہ اسکی گردن کا رنگ بہ نسبت پروں کے تغیر ہوتا ہے کمانا حرام ہے کفتار اور گویہ اور بٹرا اور کچھو اور زمین میں رہنے والے جانور (جیسے چوہا اور سانپ اور بھوٹا اور بستی کا گدھا اور خرچہ اور گھوڑا حلال نہیں) اور دیسی کا گدھا اسلئے کما کہ وحشی گدھا یعنی گور خر حلال ہے) اور خرگوش حلال ہے۔ جس جانور کا کمانا درست نہیں فوج کرنے سے اس کا گوشت اور پوست پاک ہو جاتا ہو (اگرچہ کمانا حرام ہے لیکن آدمی اور سور کو اگر فوج بھی کر بن چمڑا اور گوشت پاک نہوگا) پانی کے جانوروں میں سی مچھلی کے سوا اور کوئی حلال نہیں اور اس میں بھی یہ شرط ہے کہ خود مر کر پانی پر نہ تیر آتی ہو کہ اس کا کمانا حرام ہے

اور مچھلی بدون قبیح کے حلال ہے جیسے پیڑی ابلے قبیح کے ہوئے حلال ہے اور  
 امام شافعیؒ اور امام مالک کے نزدیک سب جانور دریائی پیدائش کے حلال ہیں  
 اور دلیل امام اعظم کی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ویکرم علیہم الجائش یعنی حرام کوتا  
 ہے اونپر خبیث چیزیں اور مچھلی کے سوا دریائی جانور لطیف بلعون کے نزدیک سب  
 خبیث ہیں اور یہ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے واصل لکم صید البحر یعنی مٹکودیا  
 کا شکار حلال ہے اس سے مراد مچھلی ہی ہے کہ عرف میں اوسکو سوا اور چیز کا شکار  
 نہیں کرتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس واد میں مٹک ہو اوسکے کمانے سے منع فرمایا  
 کیلکڑی کی بیج سے منع فرمایا اگر قبیح کرنیوالے کو کبھی خواہ دوسرے جانور کی موت  
 حیات کا حال نہ معلوم ہو اور قبیح کیلکڑی سے وہ حرکت کرے یا خون نکلے تو وہ حلال  
 ہے اور اگر ان دونوں میں کچھ نہ ہو تو حرام ہے اور اگر اوسکو قبیح کے وقت اوس کا  
 جینا معلوم ہو تو حلال ہے اگرچہ حرکت نہ کرے اور خون نہ نکلے۔

### کتاب الاضغیۃ

اسمین قربانی کا بیان ہے۔ قربانی کرنا اوس مسلمان پر واجب ہے جو آزاد اور مقیم اور  
 نو بکر ہو قربانی اپنی طرف سے چاہے مالدار لڑکے کی طرف سے اوسپر واجب نہیں اور  
 قربانی کم سے کم ایک بکری کی یا ساتواں حصہ بدنہ کا یعنی گائے اور اونٹ کا ہے  
 عید اضحیٰ کی صبح کو بیکر بارہویں تا صبح کی شام تک اوسکا وقت ہے شہر کارہنوالا نماز  
 عید کو پہلی قربانی قبیح بکرے گاتوں والیکو اختیار ہے کہ نماز سے پہلے قربانی کرے  
 قربانی کا جانور اگر نرے سنگ کا ہو یا خصے ہو یا دیوانہ اوسکی قربانی درست ہے لیکن انڈیا  
 لاگانا اور اتھا دیا کہ بڑیوں میں گودا، انہو اور سنگرا اور کان اور دم اور آنکھ اور چکڑی



مین سے زیادہ حصہ کٹا ہو درست نہیں۔ اونٹ کی اور گائے کی اور بٹیر بکری کی قربانی درست ہے نہ ہون یا مادہ اونٹ کی عمر پانچ برس سے کم نہ ہو اور گائے کی دو برس سے کم نہ ہو اور بکری سال بہر سے کم نہ ہو اور بٹیر مین سے وہ بھی درست ہے جس کی عمر چھ مہینے سے زیادہ ہو (بشرطیکہ بڑی بیٹروں میں بھاوے یعنی بچہ نہ معلوم ہوتی ہو) اگر سات شریکوں نے ایک گائے یا اونٹ کی قربانی کرنی چاہئے اور ایک ان میں سے مرگیا اور اس کو وارثوں نے کھا کہ اسکو میت کی طرف سے اور اپنی طرف سے بیچ کر نو تیر قربانی کرنی درست ہے۔ اگر چہ آدمی قربانی کرنی چاہتے ہیں اور ساتواں شریک نصرانی یا مرتد ہے یا مسلمان ہے کہ اسکی نیت قربانی کرنے کی نہیں بلکہ گوشت کا شریک ہو تو یہ قربانی کسی کی طرف سے درست نہوگی۔ قربانی کے گوشت میں سے آپ کھانا اور مغس اور تو نگر کو کھانا اور رکھ چوڑا درست ہے اور مستحب ہے کہ مغسوں کو تنائی سے کم خیرات کرے۔ قربانی کے چمڑے کو خیرات کر دینا چاہئے یا اسکا کوئی تیل یا چلنی بنائے کہ لوگوں کے کام آوے۔ اگر بیچ کرنا جانا ہو تو مستحب یہ ہے کہ اپنے ہاتھ سے بیچ کرے۔ یہودی اور نصرانی سے بیچ کرنا مکروہ ہے۔ اگر دو شخص غلطی سے ایک دوسرے کی قربانی کو بیچ کر دیں تو دونوں کیطریقہ قربانی ہو گئی اور کسی کو دونوں میں سے دوسرے کے جانور کی قیمت دینی نہ پڑے گی

**کتاب الکراہیۃ**

اس میں منوع خیر و نکایا بیان ہے۔ مکروہ خیر حرام کے قریب ہے اور امام محمد صاحب نے تصحیح فرمائی ہے کہ ہر مکروہ حرام ہے فصل کھانے پینے کی چیزوں کے بیان میں مکروہ ہے گدھے کا دودھ پینا اور سونے اور چاندی کے برتن میں کھانا اور پینا اور تیل اور خوشبو لگانا مردوں و عورتوں سب کو مگر راگ اور کاج اور بلور اور

عقیق کے برتن میں کھانا پینا وغیرہ کروہ نہیں جس برتن پر چاندی لگی ہو یا زین پر یا  
 کرسی پر چاندی کا کام ہو اوسکا استعمال حلال ہے مگر اس طرح استعمال کہے کہ چاندی کی  
 جگہ نجی ہے مثلاً برتن کے کنارے پر ہو کہ منہ اوپر لگے یا زین اور کرسی پر بیٹنے کی جگہ غلطی  
 ہو اور کافر کا قول حلال اور حرام ہونے میں مقبول ہو گا (مثلاً کسی مسلمان کا خادم اس کے  
 ہو اور وہ گوشت لادے اور کہے کہ یہ مسلمان کا بیچ کیا ہوا ہے تو اس مسلمان کو اوس کا  
 کھانا درست ہو گا) غلام اور لڑکے کا قول ہدیہ اور اذن کے باب میں مقبول ہو (مثلاً  
 غلام یا لڑکے کہ یہ کھانا تمکو ہدیہ بھیجا ہے یا کسی شخص سے کہے کہ تمکو صاحب خانہ اندر  
 بلاتا ہے تو اوسکا کھانا لیا جاوے گا) بدکار شخص کا قول معاملات میں مقبول ہے اور دین  
 کی باتوں میں معتبر نہیں (مثلاً اگر مضاربیت اور وکالت اور قاصدی اور تجارت میں بدکار  
 کچھ کہے گا تو ان لینے اور اگر پانی کی نجاست وغیرہ امور دینی میں کچھ کہے گا تو نہ مانیں گے  
 اور جس شخص کی کوئی ضیافت و میہ میں کرے اور وہاں راگ رنگ ہو تو یہ شخص جھٹیکر کھانا  
 کھائے معتبر سم کہتا ہے کہ اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے کہ اگر شخص مذکور ان لوگوں  
 میں سے ہو جنکے افعال کی سند لوگ پکڑتے ہوں اور وہ راگ رنگ کو منع ہی کر سکتا  
 ہو تو وہ بکبیر اسوقوف کر اے اور کھانا کھاوے اور اگر منع نہیں کر سکتا تو شریک دعوت  
 نہو چلا آوے اور اگر عامی شخص ہے تو اوس کا حکم وہی ہے جو کتاب میں ہے اور وہ ب  
 اسوقت ہی کہ پہلے علم نہو اور اگر پہلے سے معلوم ہو کہ وہاں بدعت ہو تو جانا ہی نہ چاہیے  
 کہ انی العینی فصل پہننے کے احکام کے بیان میں - مرد و ن کو ریشمی کپڑا پہنا حرام ہے  
 (پہننے جھکاتا نا باند و لون ریشم ہوں) مرد و ن کو (حرام ہے) عورت کو حرام نہیں اور ریشمی  
 کپڑے کی گوٹ مقدار چار اونچل کے مرد و ن کو بھی حلال ہے - ریشمی کپڑے کا ٹکڑا

یا چھوٹا مردہ کو درست ہے۔ جس کپڑے کا نام ایشیم کا ہو اور بانہ دلی یا اونکا اوس کا  
پہنا مرد کو حلال ہے اور جہکنا سوت یا اون کا ہو اور بانہ ایشیم کا اوس کا پہنا مرد کو  
صرف لڑائی میں حلال ہے۔ مرد سونے چاندی کا زیور نہ پہنے کہ حرام ہے ہاں اگر  
چاندی کی انگوٹھی اور بیٹی اور تلوار کا ساز ہو تو مضائقہ نہیں۔ اور سواے  
بادشاہ اور قاضی کے اور لوگوں کے حق میں افضل یہ ہے کہ انگوٹھی نہ پہنیں۔ اور تہر  
اور لہو ہے اور پٹل اور سونے کی انگوٹھی پہنی حرام ہے گھینے کے سوا رخ میں سونے  
کی کیل لگانی اور دانتوں کو چاندی کے تاروں سے باندھنا درست ہے سونیکے تاروں  
سے درست نہیں۔ لڑکو کو سونا اور ریشمی کپڑا پہنا کر وہ ہے۔ وضو کا پانی خشک  
کرنے کو رد مال رکنا یا ناک صاف کرنے کو کپڑا رکنا یا بات کے یاد رکھنے کو اونگلی میز  
دھالنا گناہنا کر وہ نہیں افضل دیکھنے اور ہاتھ لگانے کے بیان میں۔ آزاد  
عورت جو اجنبی ہو مرد کو اوسکے چہرے اور ہتھیلیوں کے سوا اور کچھ دیکھنا درست نہیں  
اور جس مرد کو دیکھے سے شہوت ہوتی ہو اوسکو چہرہ کا دیکھنا ہی نہ چاہئے مگر حاکم اور  
گواہ اور نکاح کا پیام دینے والا (یعنی جو اس عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہو وہ اگر  
چہرہ دیکھے تو مضائقہ نہیں) اور طبیب کو بیماری کی جگہ کا دیکھنا درست ہے۔  
مرد کا تمام بدن سوا می برہنگی (یعنی ناف سے زانو تک) کے مرد کو دیکھنا جائز ہے  
اور عورت کا دیکھنا مرد اور عورت کو بھی ایسا ہی ہے (یعنی عورت دوسری عورت  
یا مرد کے تمام بدن کو سوا می برہنگی کے دیکھ سکتی ہے) مرد اپنی بیٹی اور نوٹھی  
کے مکان مخصوص کو دیکھ سکتا ہے اور محرم عورت کے چہرہ اور سر اور سینہ اور  
ہتھیلیاں اور بازوؤں کو دیکھ سکتا ہے مگر پیٹ اور پٹ اور رانوں کو دیکھنا درست

نہیں۔ جن اعضا کو دیکنا جائز ہے اور کو ہاتھ لگانا بھی درست ہے۔ غیری لونڈی مثل محرم عورت کے ہے (یعنی اس کے سر اور بازو وغیرہ کا دیکنا درست ہے) اور اگر اس کو خریدنے کا ارادہ ہو تو جن اعضا کو دیکنا درست ہے اور کو ہاتھ بھی لگاؤ گو شہوت ہو۔ جب لونڈی بالغ ہو جاوے تو اس کو صرف ایک ہتھ بندھا کر مردوں کے سامنے نہ آنے دین (بلکہ اوپر کوئی کپڑا ضرور ہونا چاہیے) اور خفی اور آلت کٹا ہوا اور پتھر اور دھن میں شمار ہیں (یعنی دیکھنے اور ہاتھ لگانے میں جو مردوں کو جائز ہے وہی اس کو بھی درست ہے) عورت کا غلام مثل اجنبی مرد کے ہے (یعنی عورت کو اس کی بی پردہ ضروری مرد کو اپنی لونڈی سے بدو ن اجازت اور زنی بی سے اس کی اجازت کے ساتھ غسل درست ہے) (یعنی صحبت کیوقت انزال اور ہر کرنا لونڈی سے بلا اجازت اور یہی سے با اجازت ہے)

**فصل** عورت کی رحم کو صاف کر لینے کے بیان میں۔ جس شخص کی ملک میں کوئی لونڈی آوے تو اس کو اس کے ساتھ صحبت کرنا اور ہاتھ لگانا اور اس کی شرم گاہ کو شہوت سے دیکنا درست نہیں جب تک کہ اس کو ایک حیض نہ آجکے۔ ایک شخص کے پاس دو بہنیں اس کی لونڈیاں ہیں اور اس کو دو وزن کا بوسہ شہوت سے لیلیا تو اب اس کو بوسہ کر کے ساتھ صحبت کر لینی یا بوازم صحبت کرنے (مثلاً ساس یا گلے چٹانا حرام ہے) جب تک کہ ایک کی شرم گاہ کو اپنے اوپر حرام نہ کر دے (یعنی جب تک ایک کو اپنی ملکیت سے باہر نہ کر دے) مثلاً دوسرے کے ہاتھ پر چمکے یا سپرے یا کسی کے ساتھ نکاح کر دے یا آزاد کر دے تب تک دوسری سے صحبت کرے۔ مرد کو مرد کا بوسہ لینا اور محافظہ کرنا ایک ہتھ باندھے ہوئے کر وہ ہے اور اگر ہتھ پر کرنا بھی بہن ہو تو درست ہے چھ ہتھ باندھنا جائز ہے

**فصل** بیع اور غلہ بھر لے کر اور اجازہ وغیرہ کے بیان میں۔ آدمی کے پاخانہ کا

بیچنا کر وہ ہے مگر گوبر اور لید کی بیج کر وہ نہیں۔ اگر بیکر نے عمرو سے کہا کہ یہ نوٹ دی نہ  
 کی ہے اور اسے اس کے بیچنے کے لئے مجھ کو کیل کیا ہے تو عمرو کو اس کا خریدنا جائز ہے  
 گو اہوں کی گواہی پر خرید کو موقوف نہ کہے (کہ وکالت ثابت ہو تو خریدہ کون) اگر خرید  
 کا قرضہ عمرو کے ذمہ ہے اور دونوں مسلمان ہیں اور عمرو نے شراب بیچ کر وہ قرضہ ادا  
 کیا تو خرید کو شراب کا دام قرضہ میں لینا مکروہ ہے اور اگر عمرو کا قرضہ شراب بیچ کر  
 اگر قرضہ ادا کرے تو خرید کو وہ دام لینے مکروہ نہیں۔ آدمی کی غذا مثل گھون وغیرہ  
 کے اور جانوروں کی غذا مثل بس وغیرہ کے گرانی کی نیت سے ایسے شہر میں بند کر رکھنا  
 مکروہ ہے جہاں بند کر رکھنے سے لوگوں کو تکلیف ہو لیکن اپنی زمین کا غلہ بند کر رکھنا یا دوسرے  
 شہر سے تجارت کے لئے لا کر روک رکھنا مکروہ نہیں۔ عالم اپنی طرف سے رخ مقرر نہ کرے  
 مگر جس صورت میں کہ غلہ فروش نہایت گران کر دین (اسوقت رخ مقرر کرنا درست ہے)  
 شراب بنایا لیکے مانتہ غیرہ بیچنا جائز ہے اور نواح شہر میں گھر کا کرایہ دینا کہ کرایہ دار  
 اوس میں آگ کو پوچھے یا یہودی خواہ نصرانی اوس کو اپنی عبادت گاہ مقرر کریں یا اوس میں نماز  
 کا کرایہ درست ہے (اور نواح شہر کی قید اسلئے ہے کہ خاص شہر کے اندر یہ ہو سکتا ہو یا  
 کہ بظرف و منفی ہو چاہئیں اسلئے یہ بائیں شہر کے باہر ہی ہونگی تو ادا کر لئے وہاں مکان  
 کرایہ دینا جائز ہے) آدمی کی مزدوری کرنی شراب اوتھانے کے لئے جائز ہے (اور وہاں  
 کے نزدیک مکروہ ہے شہر کے مکانوں کی عمارت اور زمین کا بیچنا اور قرآن مجید میں  
 آیتوں پر نشان (عَب یا سَے کا) کرنا اور اس کے حروف پر نقطے اور اعراب لگانے  
 اور سونے چاندی سے اوس کو مزین کرنا اور آدمی کا مسجد کے اندر آدمی کی بیانی  
 کرنی اور چوبایوں کو بہ سپاگانہ اور گدھوں کو گوزیوں پر بٹھانے کی تسبیح کے قیود ادا اور اذان

غلام تاج کا ہدیہ قبول کرنا اور اسکی فیاضیت ماننی اور اس سے سولاری کا جانور لینگ لینا یہ سب باتیں جائز ہیں۔ اور اگر غلام ماؤن کسی کو کپڑا پہنے کو دے یا ہم یہ مین روپیہ اشرفی بیچے تو مکروہ ہے۔ نصے نکلے ہوئے آدمی کو زمانہ مکان میں آنے دینا اور یون دعا مانگنی کہ الہی عرش پر اپنی عزت کے انعقاد کی جگہ کے طفیل سے یہ کام کر دے یا یون دعا مانگنا کہ الہی بحق فلان یہ کام کر دے کر وہ ہے۔ شطیح کیلنا اور گھٹون سے کیلنا اور تمام کیل مکر وہ ہیں اور غلامی کا نشان مثل لوہے کے طوق وغیرہ کے غلام کے نکلے میں ڈالنا مکروہ ہے مگر اسکو قید کرنا درست ہے۔ دوا کے لئے حقنہ کرنا۔ اور قاضی کار و ذریعہ بیت المالین سے مقرر کرنا۔ اور نوٹدی اور ام ولد کو بدون محرم سفر کرنا۔ اور جو چیزیں بچہ کے لئے ضروری ہوں اون کو اس کے چچا خواہ مان کا سول لینا یا بیچنا ناجائز ہے اسطرح جو شخص کوئی بچہ پڑا ہوا پا دے وہ بھی بچہ کی ضروریات کی بیج و شرار کر سکتا ہے۔ بچہ کو کسی کا مزدور کرنا یا نوکر کرنا صرف مان کو جانوسے (دوسرے کو اختیار نہیں ہے)۔

### کتاب احیاء الموات

اس میں دیران زمین کے زراعت کرنے کا بیان ہے۔ موت اوس زمین کو کہ جس میں زمین کہیتی پانی کے نہونے یا پانی کی کثرت کے باعث نہونے اور وہ زمین بستی سے دور ہو کہ چلانے کی آواز دہان و بستی میں نہ ہو بونچے اور کسی ملک نہونے الہی زمین کو اگر کوئی شخص بادشاہ کی اجارت سے آوٹا دے (یعنی کہیتی کے قابل کرے) تو وہ زمین اوسکی ہو جاتی ہے۔ اگر موات زمین کے گرد کوئی پتھر رکھی جیٹہ بانڈہ دے (یا اور کوئی نشان ہو) خندق وغیرہ کا کردی تو اس سے اسکا مالک نہونگا اور آبادی کے قریب کی زمین کا رخصت

عن ابی خباب

عن ابی خباب

کے قابل کرنا جائز نہیں (یعنی زراعت کے قابل کیسے اشکا مالک نہ ہوگا) ویران زمین میں اگر کوئی شخص کنواں کندہ کرے تو کوئٹن کے سب طرف سے ہم گزادسکا حق ہوگا اور چٹپہ (یعنی تالاب وغیرہ) کا گزاد چار طرف۔ ۱۰۰ گز (ہوگا) پس اگر کوئی شخص کنوئین کے گرد ۱۰۰ گز کے اندر اور چٹپہ کے گرد ۵۰۰ گز کے اندر دوسرا کنواں یا چشمہ بنایا چاہے تو اسکو بنانے میں غلطی نہ ہوگی۔ بہتے کا گزادہ اس قدر ہوتا ہے جو اس کے مناسب ہو۔ دریا براہِ درہ زمین اگر ایسی ہو کہ بہرہ بان دریا نہ آوے گا تو اسکا حکم موات کا ہے اور اگر احتمال دیا کہ بہرہ بان کا ہو تو موات نہیں۔ اگر موات زمین میں کوئی نہر کندے تو اسکا گزادہ کچھ نہوگا یعنی صرف کنارہ کی مٹی جس جگہ بڑی ہے وہی اسکا حق ہے اور کچھ نہیں) **فصل مانی**  
**کے گھاٹ کے مسائل میں گھاٹ میں سے کیتی اور جانوروں کے گھوڑے**  
حصہ اور باری ہونیکا نام شرب ہے۔ بڑی نہرین مثلاً دجلہ اور فرات اور گنگا جناکیا ملک نہیں اون سے اپنی زمین کو پانی دینا اور وضو کرنا اور پینا اور اونہیں چلی قائم کرنی اور اونہیں سے نہر کندہ کر اپنی زمین میں لانی بشرطیکہ عام لوگوں کا ضرر نہ ہو شخص کو اختیار ہے۔ اور جو نہرین کہ کسی ملک ہوں اولیٰ اور کنوون اور حوضون سے ہر شخص کو پانی پینے اور اپنی جانوروں کو پانی پلانیکا اختیار ہے مگر زمین کو سینچنے کا اختیار نہیں اور اگر بیہون کی کثرت سے نہر خراب ہونے کا خوف ہو تو انکو پانی پلانے سے مالک روک سکتا ہے۔ اور پانی جو منگے وغیرہ میں رکھا ہوا ہو اسکو بدون اجازت مالک کے کام میں لانا درست نہیں۔ اور چوٹی نہروں کا صاف کرنا جو کسی ملک نہوں بیت المال میں سے چاہئے اور اگر بیت المال میں خرچ معافی کا نہ ہو تو لوگوں سے اسکے لئے ہر ذریعہ چاہئے۔ اور جو نہر کسی ملک ہو اسکی معافی اسکے ذمہ لازم ہے اگر مالک اشکا کرے

تو بزور اوس سے صاف کرائی جاوے۔ اور مشترک نہر کے کوڑے وغیرہ نکالنے کا بیج شریکوں کے ذمہ ہے نہر کے اوپر کبچا نہر (یعنی شرح مینج کی طرف سے) ہو گا پس جس شریک کی زمین سے نہر آگے بڑھا دیگی وہ صفائی کے خرچ سے بری ہو جاوے گا۔ اور جو آدمی اور جانور ایسے نہروں میں سے پانی پیتی ہوں اور پھر اس کا صاف کرنا لازم نہیں۔ گھاس پراپنے پانی لینے کا دعوے کرنا بدوین زمین کی ملکیت کے بھی درست ہے۔ کچھ لوگوں میں ایک نہر مشترک ہے اور وہ اُس سے پانی لینے میں جیگاڑا کرین تو نہر مذکور میں ہر ایک شریک کا حصہ اتنا ہو گا جتنی اوسکی زمین ہے (اور وہ مشترک رہیگی) شریکوں میں سے کسی کو اختیار نہو گا کہ نہر مشترک میں سے دوسری نہر اپنی زمین میں کھود لاوے یا دوسرے چنگی لگاوے یا بہت یا چھ فٹ سے پانی لیوے یا دوسرے پل یا بند ہے یا نہر کے دبانے کو جوڑا لے پانی کی تقسیم دونوں کی اعتبار سے کرے اور پہلے قلابوں کے اعتبار سے ہو چکی ہو یا اپنے حصہ کا پانی اس نہر کا اپنی دوسری زمین میں لیجاوے جس کا پانی دینا اس نہر میں سے ہوتا ہو (اور یہ امور اگر) شریک کی (رضامندی سے کرے تو مضائقہ نہیں) بدوین رضامندی (کسی کو اختیار کا حاصل نہیں) پانی دینے کا حق میراث میں وارث کو پہنچ سکتا ہے اور عینہ اوس سے نفع لینے کی وصیت دوسرے کو دینی (کہ میرے بعد تو کام میں لائیو) درست ہے مگر اوس حق کا بیچنا اور سہہ کرنا درست نہیں۔ اگر ایک شخص نے اپنی کسبت کو پانی سے بہراور اوس سے اوسکی ہمسایہ کی زمین کو حشر رہا یا دوسرے گئی تو اس پر اوس زمین کا کچھ تاوان دینا نہ آوے گا

کتاب الاشریۃ

اس میں شریکوں کا ذکر ہے۔ شراب شریعت میں اوس چیز کا نام ہے جو نشہ کرے



طرح کی شرابیں حرام ہیں اول خمر یعنی انگورو کا کچا پانی جب خوب جوش مارنے لگے اور اس پر چا  
اجا دین تو اس میں سے تھوڑا اور بیت حرام ہو جاتا ہے اور دوسرے شراب جلا ہو کہ انگور کو چوڑ  
کر اتنا پکا دین کہ ایک تئائی سے زیادہ رہ جاوے اور باقی لمبا دے تیسرے شراب کا نام کر  
ہے کہ ترکہ چوہارون کو پانی میں بھگو دیا اس کچے پانی کو سکر کہتے ہیں جو تہی شراب مفع زیب ہے  
یعنی کشمش کو پانی میں ترکہ کے بدون پکائے رہی دیا یہ مینون پہلی خمیں اگر انہیں جادین اور  
کرین ہو جادین تو حرام ہیں اور انکی حرمیت خمر کی نسبت کہ کم ہے یعنی ان تینوں کو اگر کوئی حلال  
جائیگا تو کافر بنوگا بخلاف خمر کی کہ اسکا حلال جاننا والا کافر ہے اور چار قسمیں حلال ہیں ایک  
یہ کہ خشک چوہارون کو خشک پانی میں ترکہ کے اس پانی کو جوش خفیف دیا جاوے تو یہ پانی اگر چہ  
اوٹھ کٹرا ہو مگر اس میں سے اس قدر پینا کہ نشہ نہ لاوے جاوے اور خوشی اور کسب کے لئے یہ بھی درست  
نہیں دوسری قسم یہ ہے کہ خشک چوہارون کو خشک کو جدا جدا ترکہ کے دونوں کا  
پانی ملا کر جوش خفیف کے بعد رکھ چوہارین یہاں تک کہ اوٹھ کٹرا ہو مگر یہ کہ نشہ نہ لاوے یا بخیر یا  
گیہوں یا چوہارین پانی میں ترکہ کے رکھ چوہارین جوش دین یا ندین اور یہ پانی اوٹھ کٹرا ہو  
چوتھی یہ کہ انگور کے عرق کو اتنا پکا دین کہ دو تئائی اڑ جاوے بعد اس کے رکھ چوہارین کہ اوٹھ  
آوے اور ان چاروں قسموں میں امام شافعی کا اختلاف ہے اس کے نزدیک سب نشہ آور پیرین  
حرام ہیں اور امام اعظم کے نزدیک یہ چاروں اگر نشہ نکین اور رنگ کی اہو نہ پائیں  
تو حرم نہیں یعنی مرض میں استعمال کرنا درست ہے اس وجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ارشاد فرمایا ہے کہ خمر الحمر یعنی شکر من کل شراب یعنی خمر خود حرم ہے اور  
بانی شد ابو نیکانہ حرام ہے اس حدیث کو اوڑن نے مرفوع روایت کیا  
ہے اور سنائی نے ابن عباس پر موقوف روایت کیا ہے کہ وہ کہ تو بڑا شراب

عین شکار  
میں شکار  
میں شکار  
میں شکار  
میں شکار

میں شکار  
میں شکار  
میں شکار  
میں شکار  
میں شکار

کے کوزے اور زفت اور فقیر میں منید بنانا دینے پہلون وغیرہ کا پانی ان برتنوں میں  
رکنا حلال ہے (شروع اسلام میں ان برتنوں میں منید بنانا حرام ہو گیا تھا اس لیے کہ یہ  
برتن شراب کے ہوتے تو بعد اوسکی حرمت منسوخ ہوئی کہ برتن کی جہت سے حرام نہیں بلکہ شراب  
کا سبب نشہ ہے۔ اگر شراب خود بخود سرکہ ہو گئی یا کچھ ڈال کر اوسکو سرکہ بنالیا تو اوسکا کٹنا  
جائز ہے۔ شراب کی تلچٹ کا پینا اور اوس میں ذکر کے کنگلی کرنی (جب بعض عورتوں  
کی عادت ہے) مکروہ ہے اور جو شخص تلچٹ پیوے اوسپر حد جاری جاوے جیتک کہ سست

### کتاب الصيد

اس میں شکار کر نیکی مسئلے ہیں۔ شکار کرنا سکھائے ہوئے کتے اور چیتے اور باز اور سبکساز  
ہوئے شکاری جانوروں سے حلال ہے۔ شکار کرنے میں عین باقین ضروری ہیں اول تو  
جانور شکاری کی تعلیم اور کتے کا تعلیم یافتہ ہونا یہ ہے کہ شکار کو پکڑ کے خود کھانے لگے  
جب تین بار ایسا کرے تو وہ تعلیم یافتہ ہو گیا اور بازی تعلیم یہ ہے کہ ہلانے سے پہلے  
دوسری بات یہ ہے کہ جب شکار پر جانور چوڑا جاوے اوسوقت بسم اللہ کہہ کر چوڑے  
تیسرے کہ شکاری جانور کے کسی جگہ میں زخم کر دے۔ اگر شکار پکڑ کر باز خود کھانے لگے تو  
اوس شکار کو کھانا جائز ہے اور اگر کنا یا چیتا کھانے لگے تو اوسکا کھانا درست نہیں۔ اگر  
شکار کیلئے والا شکار کو زندہ پاوے تو اوسکو قبیح کرے اگر زندہ پانی کی صورت میں بیج نکری گا  
تو وہ شکار حرام ہو جاوے گا اور یہی حال ہے اگر کتا شکار پر زخم نہ لگاوے بلکہ کلا گوٹ کر  
مار ڈالے یا شکاری کتے کے ساتھ بدون تعلیم کیا ہو کتا یا کسی کا غیر کتا بی کا کتا یا ایسا  
جسکے چوڑے وقت شکاری سے قصداً بسم اللہ نہ کہی ہو شکار مارنے میں شریک  
ہو گیا ہو شکار حرام ہو جاوے گا۔ اگر ایک مسلمان نے اپنا کتا شکار پر چوڑا ہوسر

اوسکو کسی مجوسی نے ہلکا رادوکنے نے ہلکا پر تیز ہو کر شکار مارا تو شکار حلال ہوگا اور اگر  
 اگر کسی مجوسی نے چوڑا اور مسلمان نے ہلکا رادوکنے نے ہلکا سے تیز ہو کر شکار مار لیا تو یہ شکار  
 حرام ہوگا۔ اور اگر کوئی کسی نے نہیں چوڑا اعضاء بلکہ وہ آپ ہی شکار پر چلا تاہر اوسکو  
 کسی مسلمان نے ہلکا رادیا اور اسے جستی کر کے شکار مارا تو یہ شکار حلال ہوگا۔ اگر مسلمان  
 بسم اللہ کمر شکار کے تیر مارے اور تیر سے وہ شکار زخمی ہو جاوے تو اوسکا کمانا درست ہوگا  
 ۔ اور اگر شکار کو زندہ پاوے تو بیچ کر لے اور باوجود زندہ ملنے کے اگر بیچ کر بیچا تو حرام ہو جائیگا  
 اگر شکار کے تیر لگا اور تیر کیا کر وہ غائب ہو گیا اور شکاری اوسکو ڈھونڈتا ہر ماہ پر زخمی  
 مرا ہوا ملا تو حلال ہے اور اگر تیر مارنے کے بعد شکاری نے اوسکی جستجو کی اور ٹھیکہ  
 رہا اور پھر وہ شکار مردہ پایا تو حلال نہ ہوگا۔ اگر شکار کے تیر لگا اور وہ پانی میں گر گیا یا کسی  
 چھت پر یا پہاڑ پر گر کر اپرومان سے زمین پر گر کر مر گیا تو وہ حرام ہوگا اور اگر اول ہی  
 زمین پر گر کر مر جاوے گا تو حلال ہے گا۔ اگر تیر کو لکڑی کی طرح مارا اور شکار مر گیا یا غلے  
 اور گولی سے شکار مارا تو وہ حرام ہوگا۔ اگر شکار کے تیر مارا اور اس سے کوئی عضو اسکا  
 جدا ہو گیا تو شکار کھایا جاوے گا اور وہ عضو نہیں کھایا جاوے اور اگر شکار کو دو ٹکڑے  
 اس طرح کیا کہ بتائی سرکیٹ اور دو بتائی دھڑ کیٹف ہوں تو سارا شکار کھایا جاوے گا  
 مثلاً اگر ہرن کو تلو آس مارا اور اس کے ایسے دو ٹکڑے ہوئے کہ بتائی سرکی جانب رہی تو  
 سب کا کمانا درست ہے اور اگر ٹکڑے ایسے ہوں کہ سرکی جانب آدھی سے زیادہ رہی اور چوڑوں  
 کیٹف کم ہے تو اس صورت میں چوڑوں کیٹف کا حصہ نہ کھایا جاوے گا اور مجوسی اور  
 پرست اور مرتد کا مارا ہوا شکار حرام ہے (اسلئے کہ انکا ذبیحہ درست نہیں) اگر ذبیحہ شکار  
 کے تیر مارا مگر وہ سست نہواہر اوسکے عمر و لے تیر مارا اور شکار مر گیا تو وہ شکار حرام

ہو گا اور اس کا کھانا حلال ہو گا اور اگر زید کے تیرے شکار و سیلا چڑ گیا تھا اور پہر عمرہ کے تیرے مر گیا تو شکار زید کا ہو گا اور اس کا کھانا حرام ہو گا (اسلئے کہ جب شکار معمول ہو گیا تھا تو چاہئے تھا کہ اس کو ذبح کرنا چونکہ مار ڈالا اس لئے حرام ہو گیا) اور عمرہ اس شکار کے دام زید کو دیوے گراؤ کی قیمت میں سے اس قدر دام مجرا کر لے جو دیر کے تیر کے زخم سے اوہ میں نقصان ہو ا ہو۔ شکار کرنا سب جانوروں کا درست ہے خواہ گوشت انکا کھایا جاتا ہو یا نہ ہو (اسلئے کہ کبھی گوشت سے نفع نہیں اون کی ہڈی اور چمڑے سے

نفع ہو سکتا ہے +)

### کتاب الزہن

اس میں گرد کر لے اور کہنے کا بیان ہے۔ کسی حق کے عوض میں مثل قرض وغیرہ کر لینی خیر کے روک لینی کو زہن کہتی ہیں جس سے رکھنا والا اپنا حق وصول کر سکے (اس سے پہلے کہ حدود و قصاص کی عوض میں اگر گرد لیا تو درست ہو گا اسلئے کہ گرد کی چیز حدود و قصاص کا ملنا ممکن نہیں گرد کو لے کر والیکورہن کہتے ہیں اور جو گرد رکھتا ہو اسے مرہن بولتے ہیں اور گرد کی چیز کو مرہن) یہ معاملہ ایجاب اور قبول اور مرہن کی چیز مرہن کے قاضی ہونے سے لازم ہو جاتا ہے مگر مرہن چیز تقسیم کی ہوئی اور مرہن کے تصرف اور ملک سے خالی چاہئے اگر اس میں مرہن چیز کو اپنی ملک و تصرف سے خالی کر کے مرہن کے سامنے کر دیا اس طرح کہ وہ اس کے لیے یا بلع نے مبیع کو پیش کر کے سامنے اس طرح رکھ دیا تو یہ صورت قبضہ کرنے میں داخل ہے۔ اس میں کو اختیار ہے کہ اگر مرہن نے شے مرہونہ پر قبضہ نہ کیا ہو تو اپنے عقد میں سے رجوع کرے (یعنی چیز مٹائے اور گرد نہ لے) اور مرہون چیز اگر مرہن کے پاس جاتی رہے تو اس کی قیمت اور قرض ذمگی اس میں سے جو کم ہو گا ورنہ تاوان مرہن کو دینا

احسان سائل

آوگا (یعنی اگر قرض کی مقدار کم ہوگی تو وہ دینی آویگی اور اگر اوس شے کی قیمت کم  
 ہووے تو وقتی ہی دینی آویگی) اس سے یہ معلوم ہوا کہ جس صورت میں کہ مرہون چیز ہلاک ہو  
 اور اوسکی قیمت اور راہن کے ذمہ جو قرضہ مرتن کا چاہئے دونوں کی مقدار برابر ہو تو  
 اس صورت میں مرتن اپنا روپیہ بہر چکا کہ جتنا اسکا راہن کے ذمہ تھا و تنہا ہی راہن کی چیز  
 کا اوسکے ذمہ ہو گیا) اور اگر مرہون چیز کی قیمت قرض ونگی راہن سے زیادہ ہو تب بھی  
 اپنا حق پا چکا اور جبکہ قرض سے زیادہ کی چیز وہ نہی وہ زیادتی مرتن کے پاس امانت  
 ہے (یعنی اوسکا تاوان کچھ ندینا ہوگا) اور اگر قرض راہن کے ذمہ زیادہ ہو اور مرہون  
 کی قیمت کم تو اس صورت میں مقدار قیمت مرہون کی مرتن کو پا چکا مگر باقی قرضہ راہن سے  
 وصول کرے گا مرتن کو اختیار ہے کہ بعد مرتن کے راہن سے اپنی قرضہ کا تقاضا کرے اور  
 قرضہ کی بابت اوسکو فائدہ کرے (مغضکہ رہن کر دینے سے یہ نہیں ہوتا کہ قرض خواہ مانگنا  
 اور مواخذہ چھوڑے) رہن کے چٹرائے میں مرتن کو حکم ہوگا کہ مرہون چیز حاضر کرے  
 پہ راہن کو حکم ہوگا کہ قرضہ اسکا اول ادا کرے (بہر اپنی چیز لے لے) اور جب کہ مرہون  
 چیز مرتن کے پاس ہو اوسکو اختیار ہے کہ راہن کو اوسکے بیچنے سے روک دے جب تک  
 کہ اپنا قرض راہن سے نہ بہرے اور جب قرضہ وصول کر چکے تو مرہون کو اوسکی حوالہ کرے  
 مرتن کو مرہون چیز سے فائدہ لینا یعنی اگر غلام وغیرہ ہو تو اوس سے کام لینا اور مکان  
 وغیرہ ہو تو اوس میں رہنا اور کپڑا ہو تو اوسکو پہننا یا مرہون چیز کو مزدوری پر چلانا  
 یا مانگے دنیا درست نہیں۔ مرہون چیز کی حفاظت مرتن اپنے آپ کرے یا اوسکی  
 یہی خواہ وہ کا خواہ خادم جو اوسکے متعلق ہو (یعنی خوراک پوشاک وغیرہ اوسکے  
 ذمہ ہو) کرے (اگر اوسکے سوا کسی اور سے حفاظت کرادیا گیا یا کسیکو بطور امانت سپرد کر دیا

یا اور کسی طرح کی زیادتی مرہون چیز پر کرے گا اور وہ تلف ہو جاوے گی تو مرہون کو اس کی قیمت دینی آوے گی۔ جس گھر میں مرہون چیز کی حفاظت کرے اس کا کرپا اور محافظ کی تنخواہ مرہون کے ذمہ ہے اور مرہون چیز کے چڑانے والے کی اجرت اور اس کے کمانے پینے کا دام اور اگر زمین خراجی ہو اس کا خراج راہن کے ذمہ ہو گا۔

**باب** ان چیزوں کے بیان میں جن کا رہن کرنا اور جبکہ عوض رہن کرنا جائز یا ناجائز۔ غیر معین چیز کا بدون تقسیم رہن کرنا (مثلاً یون کمانا کہ اس گھر کا نصف یا ہتائی گرد کرنا ہوں بدون تقسیم کے) درست نہیں اس طرح پہلوں کا گرد کرنا بدون درخت کے اور کھیتی کار رہن کرنا بدون زمین کے اور زمین میں کے درخت کو بدون زمین کے گرد کرنا اور آزاد اور مدبر اور مکاتب اور اُم ولد کو رہن کرنا درست نہیں۔ اور امانت کے عوض میں کوئی چیز امین کی گرد کہنی یا اس خوف سے کہ بیع کسی اور کی نہ بخل آوے کوئی چیز بائع کی گواہی یا مشتری نے ہی بیع پر قبضہ نہیں کیا تو بائع سے اس کی عوض کوئی چیز گرد کرنی درست نہیں۔ رہن رکنا اس قرض کے عوض میں درست ہے جو واجب الادا ہو گا اس کے ادا کا وعدہ دوسرے وقت پر ہو اور اگر رب المال مضارب سے اس المال کی عوض کوئی چیز رہن کرے تو درست ہے۔ اگر بیع صرف میں قیمت کے عوض کوئی چیز گرد کرے تب بائع سلم میں جس چیز میں سلم کی ہے اس کی قیمت کے بدلے میں کوئی چیز گرد کرے تو جائز ہے پس اگر ان صورتوں میں مرہون چیز ہلاک ہو جاوے تو مرہون اپنا حق لے چکا (اب راہن سے کچھ نہ پاوے گا) بائع کو اختیار ہے کہ اپنے ذمہ کے قرضہ میں اپنے نابائع لڑکے کے غلام کو رہن رکھے۔ پابندی سولے کو رہن رکنا اور کیلئے چیزوں کو (مثلاً گھوڑوں اور جو وغیرہ) اور

وزن کی چیزوں کو (مثل تانبے اور لوہے کے) گرو رکھنا درست ہے۔ اگر ایک جنس کو  
 اویکے عوض رہن رکھا اور مرہون چیز جاتی رہی تو اوس قدر قرض میں محبہ ہو جاوے  
 گی اور کمرے کو ملے گا اس میں اعتبار نہ ہوگا (یعنی مرہون چیز اور جسکی عوض رہن  
 ہوا ہے اگر دونوں ایک جنس ہوں تو کمرے کو ملے ہوٹیکا فرق دو نہیں نکڑا جاتا ہے)  
 اگر ایک شخص نے اپنا غلام فروخت کیا اس شرط پر کہ مشتری مٹن کے بدلے میں ایک  
 معین چیز بائع کے پاس رہن کر دے پھر مشتری تو اس چیز کے گرو رکھنے سے انکار کر دیا  
 تو اب مشتری پر زور کیا جاوے گا کہ (خواہی خواہی کر دے) مگر بائع کو اختیار ہے  
 کہ اگر مشتری مٹن نقد ادا کرے یا اس شے کی قیمت جسکو رہن کرنا مشتری کا کیا تھا رہن  
 کے اعتبار سے مزید سے توجہ کو توڑ دالے۔ اگر کوئی مشتری بائع سے کہے کہ جب تک میں  
 وام دون تم اس کپڑے کو رکھ لو تو وہ کپڑا رہن ہو جاوے گا اگر زبان سے لفظ صریح  
 رہن کا نکلا ہو اگر دو غلاموں کو ایک ساتھ ہزار کے عوض میں گر دیا ہو تو یہ نہیں  
 ہو سکتا کہ رہن اون میں سے ایک حصہ کار و پیہ ادا کر کے اوسکو پہلے جیسے یہ نہیں  
 ہے کہ مشتری مٹن میں سے کسی قدر ادا کر کے حصہ صریح کو لے لے۔ اگر ایک شے  
 معین کو دو شخصوں کے پاس رہن رکھا تو درست ہے مگر تلف ہوئی کی صورت میں تاویل  
 و وزن پر بقدر حصہ ہر ایک کے قرضہ کے ہو گا پس اگر رہن نے دونوں میں سے ایک کا قرض  
 ادا کر دیا تو وہ چیز دھوے کے پاس رہن ہیگی (جسکا قرض ادا نہیں کیا ہے) و پاور  
 عمرو دون بکر کے غلام کے مدعی ہیں (یعنی ہر ایک اوس سے یہ کہتا ہے) کہ اس غلام  
 کو تو نے میرے پاس گر د رکھا تھا اور میں نے اوس پر قرضہ کر لیا تھا (اب تو ہٹا یا ہے)  
 اور دونوں نے اپنے دعوے کے گواہ گنڈائے تو دونوں کے گواہ باطل ہو جائیں گے

(کہہ کر کسی کا دعوے ثابت نہ ہوگا) اگر راہن دو مرتبوں کے قبضہ میں غلام چور کرے گا  
 اور دونوں مرتب گواہ بموجب بیان سابق گذرانیں (یعنی ہر ایک ہی ثابت کرے کہ  
 میں نے میرے پاس گرد کرکھا ہے) تو اس صورت میں وہ غلام دونوں کے پاس  
 اُن دونوں کے حق کے عوض میں آؤگا واپس رہے گا  
**باب** مہون چیر کو قرض خواہ کے سوا کسی اور معتبر آدمی کے پاس رکھنے کے  
 بیان میں۔ اگر راہن اور مرتب مہون چیر کو کسی دوسرے معتبر کے پاس رکھ دیں تو  
 درست ہو اور دونوں میں سے کسی کو اس کے لئے لینے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر وہ چیر کو  
 بیگی تو تاوان مرتب پر ہوگا (یعنی اس کا قرضہ اس کے ذمہ ہے) ساقط ہو جائیگا  
 اگر راہن قرضہ کی سیعاد پوری ہونے پر مرتب یا اس معتبر شخص کو یکسی اور کو مہون  
 چیر کے فروخت کر نیکا وکیل کر دے تو درست ہے اور اگر راہن کو نئے وقت یہ وکالت  
 ٹھہ گئی ہو تو وکیل مذکور راہن کے موقوف کرنے سے اور اس کے مرنے کو اور مرتب  
 کے مرنے سے منقول ہوگا بلکہ اس کی وکالت بدستور قائم چلی وکیل کو مہون  
 چیر کا بیچنا راہن کے وارثوں کے پیٹھ پیچھے درست ہے۔ اگر وکیل مر جاوے تو اس کی  
 وکالت باطل ہو جائیگی۔ راہن اور مرتب میں کسی کو مہون چیر کا اختیار بدو  
 دوسرے کی رضامندی کے حامل نہیں۔ اگر مدت وعدہ کی پوری ہو جاوے اور  
 راہن سوچ نہ ہو تو اس کے وکیل پر شے مذکور کے فروخت کرنے کے لئے جبر کیا جاوے گی جیسے  
 جوابدہی کے وکیل کا حال ہے کہ اگر موکل جوابدہی نہ کرے اور غائب ہو جاوے تو وکیل سے  
 مقدمہ کی جوابدہی بدور کرائی جاوے گی۔ اگر معتبر شخص نے اس کو کچھ مہون کو اس کا  
 دامہ پہ پایا وہ مہون چیر کسی اور کی نکلی اور معتبر شخص سے اس کا تادم ان کیا گیا تو وہ

اگر راہن دو مرتبوں کے قبضہ میں غلام چور کرے گا اور دونوں مرتب گواہ بموجب بیان سابق گذرانیں (یعنی ہر ایک ہی ثابت کرے کہ میں نے میرے پاس گرد کرکھا ہے) تو اس صورت میں وہ غلام دونوں کے پاس اُن دونوں کے حق کے عوض میں آؤگا واپس رہے گا



مرہون چیز کی قیمت یا راہن سے بہرے یا مرہن سے وہ دام وصول کرے جو اس سے مستحق کو دلوائے گئی ہوں۔ اگر غلام یا گنوار مرہون مرہن کے بیان مرجاوے اور وہ کسی دوسرے کا بچلے اور مالک راہن سے اس کی قیمت بہرے تو اب یہ مرہون مرہن کر دین کے عوض مرے گا (یعنی مرہن کو اب راہن سے کہہ نہ جائیگا) اور اگر مالک مرہن سے مرہون کا دام وصول کرے تو مرہن یہ دام جو مالک کو دے اور اپنا قرضہ راہن سے لیوے (اس لئے کہ قرضہ ابی ادا نہیں ہوا ہے) (۱)

**باب مرہون کے اندر تصرف کرنے اور اوصیں نقصان ڈالنے اور مرہون کے دوسرے کا نقصان کر دینے کے بیان میں۔** اگر راہن نے مرہون کو بیچ ڈالا تو بیع مرہن کی اجازت پر ملتوی رہیگی خواہ مرہن کے قرض کے ادا کر دینے پر موقوف رہیگی (یعنی اگر مرہن اس بیع کی اجازت دیدے یا راہن مرہن کا قرض ادا کر دے تو بیع جاری ہو جائیگی) اگر راہن نے غلام مرہون کو آزاد کر دیا تو آزاد ہو جائیگا لیکن اگر قرضہ کی میعاد نہیں ہو تو راہن سے مرہن کے قرضہ کا مواخذہ کیا جاوے گا اور اگر قرضہ کی میعاد ہو تو راہن کو غلام مذکور کی قیمت لیکر مرہن کے پاس غلام کے عوض رکھ دیا جائیگی اور اگر راہن بغلّس ہوگا کہ غلام کی قیمت نہیں دلیسکنا تو غلام مذکور اپنی قیمت یا مرہن کا قرضہ دونوں میں سے جو اس کو مرہن کو کما دے اور جو کہہ مرہن کو دیوے اپنی مالک یعنی راہن سے لیوے (جبکہ عوض مرہن کو دیا تھا) اور اگر راہن مرہون چیز تو تلف کر دے یا مار ڈالے تو اس کا حکم مثل آزاد کر نیے ہے۔ اگر مرہون کو کسی اجنبی شخص نے تلف کر دیا تو مرہن اس کی قیمت اجنبی سے وصول کرے اور قیمت مرہن کے پاس رہن رہیگی۔ اگر مرہن مرہون چیز راہن کو مانگے دے تو اس کے تادان سے بری ہو جائیگا یعنی اگر وہ چیز ملاک ہو جائیگی تو

مفت میں راہن کی جاوگی یا ن اگر راہن بہ مرتن کو دیدے تو مرتن بہ تاوان بہر آویگا۔ اگر راہن یا مرتن نے ایک دوسرے کی اجازت سے مرہون چیز کی کوٹنگی دی تو او سکا تاوان مرتن کے ذمہ نہ رہیگا اور دونوں میں ہر ایک کو اختیار ہو کہ مانگنے والی سزا و سکو واپس لیکر بہ ستور گردے اگر راہن کے لکھی کسی سے کپڑا مانگے تو درست ہو لیکن اگر مالک مقدار جنس اور شہر کو معین کر دے مثلاً کہدے کہ اس کپڑے کو دس روپیہ یا دس من گبھون کے عوض یا فلان شہر میں زمین رکنا اور راہن مالک کو کہنے کے بموجب کرے تو مالک کو اختیار ہے چاہے اپنے کپڑے دے یا دس روپیہ سے لیوے خواہ مرتن سے اور اگر راہن مالک کے کہنے کے بموجب کرے اور وہ کپڑا مرتن کے پاس سے جاتا ہو تو مرتن تو اپنا دین بہرہ آویگا اور راہن پر واجب ہوگا کہ حسب قدر دین مرتن کا اس کے ذمہ سے ساقط ہو ہے اس قدر حوالے مالک کے کرے اور اگر مالک اپنا کپڑا مرتن کو طلب کرے اور راہن مرتن کا قرض ادا کر چکا ہو تو مرتن اس کے دینے میں تامل نہ کرے۔ راہن اور مرتن اگر مرہون چیز کا نقصان کر دیں تو او سکا تاوان دینا ہوگا یعنی اگر راہن اس کو تلف کر دیگا تو اس کی جگہ اور چیز بہن کرنی پڑیگی یا مرتن کا قرض ادا کرنا ہوگا اور اگر مرتن اس کو تلف کر دیگا تو اس کا دین ساقط ہو جاوے گا (مرہون چیز اگر راہن خواہ مرتن کا کچھ نقصان کر دے یا اس کے مال کو بگاڑ دے تو کچھ تاوان نہ ہوگا۔ اگر ہزار روپیہ کا غلام ہزار روپیہ کے عوض رہن رکھا اور روپیوں کے ادا کادت پر وعدہ تھا اس اثنا میں غلام کی قیمت کم ہو کر سو روپیہ رہ گئی اب اس غلام کو کسی نے مار ڈالا اور قاتل کو تنو روپیہ تاوان دینے آئے اور مرتن کے قرضہ کی میعاد پوری ہو گئی تو مرتن سو روپیہ قاتل سے اپنے حق میں وصول کر لے اور راہن کو کچھ پنا دے گا اور اگر مرتن راہن کی

اجازت سے اوسکو سوروپہ کو بیچ دے تو سوروپہ مشتری سیلوی اور نوسوراہن کے طلب کرے اور اگر غلام مذکور کو کوئی دوسرا غلام مار ڈالے جسکی قیمت سوروپہ کی ہوا اور غلام قاتل مقتول کی عوض میں مرتن کو لجا دے تو راسن اس غلام کو تمام قرضہ کے عوض میں چھوڑا دی (یعنی جتنا قرض اسکی ذمہ ہو سب مرتن کو دیکر کہہ دیں گے) اگر راسن مرچاوی تو اسکا وہی مرہون کو بیچ کر مرتن کا قرضہ ادا کرے اور اگر اسکا وہی کوئی نہ تو قاضی ایک ہی مقرر کرے

**فصل دس** روپیہ کا شیرہ لگاور دس روپیہ کی عوض میں راسن رکما پر وہ شیرہ شراب بکر سرکہ ہو گیا اور اس سرکہ کے دام ہی دس روپیہ میں تو یہ سرکہ شیرہ کی عوض میں رہیگا۔ اور اگر آدھ روپیہ کی بکری دس روپیہ کے عوض گرو سکے اور وہ مرگئی اور اسکی کمال کو پکالیا اور کمال ایک روپیہ کی ہوئی تو یہ کمال مرتن کو باس ایک روپیہ کی عوض میں رہیگی اور رسانی نوروپہ راسن کے ذمہ قرض رہیں گے مرہون میں جو کچھ بڑے مثلا لونڈی مرہون بچہ جنے اور درخت مرہون پر پہل لگے یا دودہ کا جانور دودہ دے یا اوسکی اون او تو بے سب راسن کا ہو گا اور اصل کے ساتھ گرو رہیگا اور اگر زیادہ ہوئی چیز جاتی رہے گی تو مفت جا دیگی (یعنی اس کے مقابل میں کچھ قرض مرتن کا ساقط نہ ہو گا) اور اگر اصل جاتی رہی اور زیادتی پنج رہی تو راسن اوسکی موافق دام حصہ رسد دیکر چھوڑا لے اسطرح کہ اصل رہن کے وہ دام لگا دی جو مرتن کے قبضہ کر نیسے دن سے اور زیادتی کے وہ دام جو تک رسن کے روز ہوں اور ان دونوں کے مجموع پر مرتن کے قرضہ کو پہاٹیاب بقدر اصل رہن کے مقابل بڑے وہ تو اس کے ذمہ سے ساقط ہو گا اور بقدر زیادتی کے مقابل بڑے اسقدر مرتن کو دیکر اوسکو چھوڑا لے۔ مرہون چیز کا زیادہ کرنا درست ہی مگر اوسکی

عوض کے قرض کا بڑھانا درست نہیں (یعنی اگر ایک کپڑے کو دس روپیہ کے عوض رہن کیا ہے تو ہو سکتا ہے کہ اس کے ساتھ دوسرا کپڑا اور شامل کر دے یہ نہیں ہو سکتا کہ اسی کپڑے کو رہن رہنے دے اور دس کی جگہ آدھ روپیہ کر لے) اگر ایک غلام ہزار روپیہ کے عوض رہن رکھا پھر دوسرا غلام اس کی جگہ پرمٹن کے حوالے کیا اور ان دونوں غلاموں میں سے ہر ایک کی قیمت ہزار روپیہ ہے تو اس صورت میں اول ہی غلام رہن ہو گا دوسرا نہ ہو گا لیکن اگر مرنن اول کو رہن کے سپرد کر دے تو اب البتہ دوسرا رہن ہو گا اور جب تک دونوں مرنن کے پاس رہیں تو مرنن دوسرے غلام کے ہاتھ میں امانت دار ہو گا (یعنی اگر وہ مر جاوے گا تو اوس کی قرضہ سا قسطوں کا تادان دینا ہو گا) ہاں اگر دوسرے کو اول کی جگہ رہن کر لے گا تو تادان دینا آوے گا (اس لئے کہ اب دوسرا غلام رہن ہو گیا اور اول غلام رہن سے باہر ہوا)

### کتاب الجنایات

اس میں خون کرنے اور اعضا کے نقصان کرنے کا بیان ہے (قتل یعنی جان سے مار ڈالنے کی چار صورتیں ہیں اور ہر ایک کا جدا حکم ہے اول قتل عمد (ہے) یعنی جان بوجہ کر سیکو ہتیار سے یا ایسی چیز سے مارے جو بدون کے اجزا جدا کر سکے مثلاً دھار دار لکڑی یا دھار دار پتھر یا بالٹ کی کپاچ تیر سے قصداً مار دیا گیا ہے بلا دے اس قتل کا حکم یہ ہے کہ قاتل گناہگار ہوتا ہے اور قصاص میں لازم آتا ہے (یعنی قاتل بھی مقتول کو عوض مارا جاوے گا) اور اس قتل کا کفارہ نہیں (یعنی سوائے قصاص کے اور کوئی عوض مقرر نہیں) لیکن اگر مقتول کے وارث معاف کر دیں تو قاتل پر سے قصاص جاتا رہتا ہے (دوسرا) قتل شہید عمد (یعنی قصداً

مارنے کی مثل ہے) وہ اس طرح ہے کہ قاتل اون چیزوں کے سوا جو اوپر مذکور ہوئیں  
 (یعنی ہتھیار یا ایسی چیز جس سے بدن کے اجزا جدا ہو سکیں) کسی اور چیز سے قصداً مارے  
 اس قتل کا حکم یہ ہے کہ قاتل پر گناہ ہوتا ہے اور کفارہ لازم آتا ہے اور او کو قبیلہ پر دیت مغلطہ  
 لازم ہوتی ہے اور قاتل پر قصاص اس صورت میں نہیں تیسری قسم قتل خطا (یعنی چوک و درجہ  
 سے مارنا قصداً مارنا اور کسی یہ صورت ہے کہ کسی کو اس خیال سے تیرا دیا کہ شکار ہے یا کافرا  
 مارا اور وہ مسلمان نکلا یا تیر نشانہ پر مارنا تھا وہ کسی آدمی کے لگ گیا اور کوئی اس پر حاکمی  
 صورت ہو مثلاً کوئی سوتا ہوا دوسرے پر گر پڑے اور وہ دوسرا شخص دیکر مر جاوے اور اس  
 قتل کا حکم یہ ہے کہ قاتل پر کفارہ اور اسے کنبے پر دیت لازم ہوتی ہے چوتھی قسم قتل سبب سے  
 (یعنی قاتل نے ایسا سبب کیا جس سے مقتول مر گیا) مثلاً قاتل نے دوسرے کی ملک میں  
 کنواں کو دواؤں میں کوئی گر کر مر گیا دوسرے کی زمین میں پھر کھدیا اور اس سے کوئی ٹکڑا  
 کھا کر مر گیا اور اس قتل کا حکم قاتل کے کنبے پر دیت ہے کفارہ قاتل پر نہیں۔ ان چاروں  
 صورتوں میں تین صورتیں اول کی قاتل کو مقتول کی میراث سے محروم کر دینے ہیں مگر چھٹی  
 صورت سے یعنی سبب سے اگر قتل ہوگا تو قاتل میراث سے محروم نہ ہوگا۔ شبہہ عمد جانکے  
 مار ڈالنے کے سوا اور اعضا کے نقصان میں حکم عمدہ رکھتا ہے (مثلاً اگر کوئی شخص دھار دار  
 پتہ یا لکڑی سے کسی کاٹ کاٹ ڈالے تو ایسا ہوگا کہ گویا چٹری اور بخر سے کاٹا اور کاٹا

مقاص اس سے لازم ہوگا یعنی او کا ماتہ ہی کاٹا جاوے گا

باب ان صورتوں کے بیان میں جن میں مقاص واجب ہوتا ہے یا نہیں ہوتا۔  
 خون کا مقاص (یعنی عوف میں مار ڈالنا) ایسے شخص کے قصداً خون کرنے سے ہوتا ہے  
 جس کے مار ڈالنے کی اجازت شریعت میں کہی نہیں اور وہ ہمیشہ قتل کی محفوفہ ہے یعنی

جس کا خون کرے وہ کافر حربی اور مستابن اور مجتہدین زنا کار و غیرہ نہ ہوں آزاد شخص آزاد  
 اور غلام کے عوض میں مارا جاویگا اور مسلمان اگر ذمی کو مار ڈالے تو اس کے عوض میں مارا  
 جاویگا مگر مسلمان یا ذمی اگر مستابن کو مار ڈالیں تو اس کے عوض میں غارہ جادین گے  
 مرد اگر عورت کا خون کرے یا بڑا آدمی یعنی بالغ کسی نابالغ کو مار ڈالے یا تندرست  
 آدمی اندھے کو خواہ اپنا بیچ کو جس کے ہاتھ پاؤں ہنوں اس کو یا دیوانہ کو قتل کرے تو نقصان  
 لیا جاویگا بقیہ اگر باپ کو جان سے مار دی تو اس سے قصاص لیا جاویگا اور امام شافعی  
 کے نزدیک آزاد آدمی کو غلام کے عوض اور مسلمان کو ذمی کے عوض نہیں قتل کرتے  
 اور امام اعظم کی دلیل قول اللہ تعالیٰ کا ہے کہ النفس بالنفس ایسے جان کے عوض  
 جان اور داؤد قطنی نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان کو ذمی  
 کے عوض میں قتل فرمایا اور امام محمد رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مسلمان کو  
 ذمی کے عوض قتل کیا اور بیہقی اور عبد الزراق نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے  
 مسلمان کو ذمی کے عوض قتل کیا، باپ اگر اپنے لڑکی کو مار ڈالے یا مان اپنے  
 بچے کو مار ڈالے تو اونکو لڑکے کے عوض مہاراجا دیگا۔ اور دادانا اور آدمی  
 نانی مثل باپ مان کے ہیں (یعنی اگر اپنے پوتے یا نواسے کو مار ڈالیں تو ان سے قصاص  
 نہ لیا جاویگا) مالک اگر اپنے غلام یا مہر یا مکاتب کو مار ڈالے یا اپنی بیٹی کے غلام کو  
 قتل کرے یا ایسے غلام کو قتل کرے جس میں سوڑا قاتل کا ہے تو اس سے قصاص نہیں لیا  
 جاویگا اور جو شخص اپنے باپ پر قصاص کا وارث ہو جاوی تو قصاص جاتا رہتا ہے  
 (مثلاً ایک شخص نے اپنی بیٹی کو مار ڈالا اور اس کا لڑکا قصاص کا وارث ہے تو وہ قصاص  
 سے قصاص نہ لے وی قصاص تلوا یہی سے لیا جاتا ہے) یعنی قاتل تو تلوا یہی مارا جاتا ہے

گو قاتل نے مقتول کو تیرا پنجر سے مارا ہو اگر مکاتب کو کوئی شخص قصداً مار ڈالے اور مکاتب  
 مذکور اتنا مال چھوڑے کہ بدل کتابت اوس سے ادا ہو سکے اور اوس کے آقا کے ہوا کوئی  
 اوسکا دوسرا وارث نہ ہو یا اوسکا دوسرا وارث تو ہو مگر مال جو بدل کتابت کو کافی ہو چھوڑی  
 تو ان دونوں صورتوں میں اوس کے قاتل سے قصاص لین گے (اس لئے کہ ان صورتوں میں قصاص  
 کا مدعی اسکا مالک ہو گا اوس کے دعوے سے قصاص لین گے) اور اگر مکاتب مذکور مال ہی اتنا  
 چھوڑے کہ بدل کتابت کے لئے کافی ہو اور مالک کے سوا دوسرا وارث ہی اسکا ہو تو اس  
 صورت میں قصاص اوسکی قاتل سے نہ لیا جاوے گا (کیونکہ اس صورت میں مدعی میں شبہ پڑ گیا ہے  
 اس لئے کہ اگر مال کے موجود ہونیکے باعث مکاتب مذکور کو آزاد کیں تو اوسکا مدعی وارث  
 ٹھہرائے اور چونکہ مال مالک تک ابھی نہیں پہنچا اس لحاظ سے اگر اوسکو غلام کیں تو مدعی  
 قصاص کا اوسکا مالک ہو تا ہی پس مدعی میں شبہ ہونیکے جہت سے قصاص ساقط ہو گیا  
 قاتل سے قیمت غلام مقتول کی لیکر اوس کے وارث کو دلانی جا دی گی، اگر غلام مرہون کو کوئی  
 قتل کر ڈالے تو اوس کے قاتل سے قصاص نہ لیا جاوے گا جب تک کہ راہن اور مرہون دونوں  
 دعویٰ قصاص نہ کریں۔ اگر بے عقل آدمی کو کوئی مار ڈالے تو اوسکی باپ کو اختیار ہے کہ قاتل  
 سے اوسکا قصاص لے یا مال لیکر صلح کر لے لیکن اگر بے عقل کا ولی اوسکو مار ڈالے  
 تو اوسکو اوس کے خون کا معاف کرنا درست نہیں (مثلاً بے عقل کا لڑکا اگر اپنی باپ کو مار ڈالے  
 تو بے عقل کا باپ اپنی پوتے سے یا قصاص اپنے بیٹے کا لے یا مال لیوے معاف کرے،  
 اور اس مسئلہ میں قاضی باپ جیسا ہے (یعنی اگر بے عقل کا باپ نہ تو قاضی اوس کا  
 قصاص لے یا مال پر صلح کرے اور اگر بے عقل کا وصی ہو) اور باپ نہ تو وصی کو ہی اختیار  
 ہے کہ مال پر صلح کر لے (قصاص کا اختیار نہیں) اور صغیر بن بچہ اس حکم میں ماخذ عقل کو

اسکی صورت یہ کہ لڑکے کی ماں اپنے بچہ کو مار ڈالے تو بچہ کا باپ یا اس سے قصاص لے یا مال لے معاف نہ کرے، اگر مقتول کے وارث نابالغ اور بالغ دونوں طرح کے ہوں تو بالغوں کو اختیار ہے کہ قاتل سے اپنی مورث کا قصاص لے لیکن اتنا زنا بالغوں کے بالغ ہونیکا نکرین۔ اگر کوئی شخص کسی کو کڈال وغیرہ سے مار ڈالے تو اگر تیر طرف سے مار لگا تو قاتل سے قصاص لیا جاوے گا اور اگر موٹھ کھٹک سے مار لگا تو قصاص نہ لیا جاوے گا (اسلئے کہ موٹھ کھٹک سے مارنا ایسا ہے جیسا پتھر اور لاٹھی سے مارنا ہے پس اس صورت میں دیت واجب ہوتی ہے) اور یہی حال ہے اگر کسی کو گلا دبا کر یا پھانسی دیکر مارے یا پانی میں ڈبو دے (کہ اس صورت میں بھی قاتل کے کہنی پر دیت ہوتی ہے قصاص نہیں ہوتا) اگر کسی شخص نے دوسری کو قید از غمی کیا جس سے مجروح بہت دنوں چار پائی سے نہ اٹھا اور آخر کو مر گیا تو اول شخص سے اسکا قصاص لیا جاوے گا گو اس زخم سے اسی وقت نہیں مرا) اگر ایک شخص نے اپنے زخم لگایا اور زید نے بھی مجروح کر لیا زخم لگایا اور شیر نے بھی اسکو زخمی کیا اور ایک سانپ نے بھی اسے کاٹا اور ان چاروں کے بعد وہ مر گیا تو زید پر اسکی تہائی دیت لازم ہوگی (اسلئے کہ اسکی موت تین طرح کے فعلوں سے ہوئی ایک اس طرح کا فعل ہے کہ اسکی پوچھ دینا اور آخرت دونوں میں کچھ نہیں وہ تو شیر اور سانپ کا زخم ہے اور ایک فعل ایسا ہے کہ اسکا مواخذہ صرف آخرت میں ہو دنیا میں نہیں وہ اپنی آپ کا زخم کرنا ہے اور ایک ایسا ہے کہ اسکی باز پرس دنیا و آخرت دونوں میں ہو وہ زید کا زخمی کرنا ہے پس اسکی دیت تین جگہ بگنی اور زید کو تہائی دینی ہے جو شخص مسلمانوں پر تلوار کینچے یعنی نلکے خون کا ارادہ کرے تو اسکا مار ڈالنا واجب ہے اور ایسے شخص کے مار ڈالنے سے کچھ واجب نہیں ہوتا (نہ قصاص نہ دیت) اگر زید کو مار ڈال دے



بشہر میں یا غیر شہر میں عمر پر ہتھیار کینچا یا رات کو شہر میں اور دن کو غیر شہر میں ادب لائمی اوٹھائی  
اور عمر وٹے اسکو مار ڈالا تو عمر و پر کچھ دیت یا قصاص لازم ہوگا اور اگر زید نے عمر و پر  
دن کا شہر میں رٹھی اوٹھائی تھی اور عمر و نے زید کو مار ڈالا تو عمر و سے قصاص لیا جاوے گا۔  
اگر دیوانہ آدمی زید پر مثلاً ہتھیار کینچے اور زید اسکو قصداً مار ڈالے تو زید پر اس دیوانہ  
کی دیت ادا کرنی واجب ہوگی اسید طرح اگر لڑکا کسی پر تلوار کینچے اور وہ لڑکے کو مار ڈالے  
تو اس پر دیت واجب ہوگی۔ اور اگر کوئی جانور کسی پر حملہ کرے اور وہ شخص جانور  
کو مار ڈالے تو جانور کی قیمت مالک کے حوالے کرنی ہوگی اگر زید عمر و پر ایک تلوار کا  
ہاتھ لگا کر چلا گیا اور بکرنے لگا اسکو مار ڈالا تو بکر کو اس کے عوض میں قتل کرینگے (لیکن  
یہ حکم اس صورت میں ہے کہ عمر و زید کے زخم سے زندہ ہے اور اچھا ہو جائے) اگر بیکر  
گرمین چور گئس آوے اور مال چور کا ہر نکلے اور مالک اس کے پیچھے پڑے اور چور کو مار ڈالا  
تو مالک کے ذمہ کچھ لازم نہ ہوگا +

باب جان مار ڈالنے سے نیچے کے نقصانوں کا قصاص (یعنی عوض) لینے کے  
بیان میں۔ اگر زید نے عمر و کا ہاتھ پینچے سے کاٹ ڈالا ہو تو زید کا ہاتھ ہی گتے سے اوڑھا  
جداوے گو زید کا ہاتھ عمر و کے ہاتھ سے بڑا ہو اور پانوں کا حال ہی ہی ہے رکھ اگر جوڑ  
پرے کاٹا ہو گا تو اسکا پانوں ہی جوڑ پرے سے کاٹا جاوے گا اور اگر زید نے عمر و کا تنہا  
ناک کا خواہ کان کاٹ لیا یا آنکھ ایسی پھوڑی کہ اسکا نور جاتا رہا مگر اپنی جگہ قائم رہی  
تو زید سے قصاص لیا جاوے گا اور اگر آنکھ بالکل نکال لے تو اس میں قصاص نہ ہوگا اور  
اگر دانت توڑ دے تو اس کے دانت بھی توڑے جاوے گئے گو دونوں کے دانتوں میں  
بڑے چھوٹے ہوں یا فرق ہو۔ جو زخم اس طرح کا ہو ویسا زخم بھی کرنا ہوا ہے برسر سکتے ہیں تو اسکا

بیکر کا  
ہاتھ پینچے  
سے کاٹ ڈالا  
ہو تو زید  
کا ہاتھ ہی  
گتے سے اوڑھا  
جداوے

عوض لیا جاوے گا اور جو زخم اس طرح کے نہ ہوں یعنی یکساں نہ ہو سکتے ہوں اور نہ ہی قصاص  
 نہ ہو گا مثلاً اگر زید عمرو کی ہڈی توڑ دے تو زید سے قصاص نہ لیں گے اس لئے کہ یہ نہیں  
 ہو سکتا کہ جس طرح عمرو کی ہڈی ٹوٹی ہے اسی طرح زید کی بھی ٹوٹی اسی طرح اگر  
 کوئی مرد کسی عورت کا ہاتھ یا پانوں کا ٹوٹا دے یا عورت مرد کا ہاتھ یا پانوں کا ٹوڑ  
 تو قصاص نہ لیا جاوے گا اس لئے کہ عورت مرد کے ہاتھ یا پانوں میں مماثلت نہیں اور آزاد  
 اگر غلام کا ہاتھ کاٹ ڈالے یا ایک غلام دوسری کا ہاتھ کاٹے تو ان میں مماثلت  
 کے نہ ہونے سے بھی قصاص نہیں ہاں مسلمان اور کافر کے ہاتھ یا پانوں کیسا  
 ہیں اگر ایک دوسرے کے ہاتھ یا پانوں کاٹیں گے تو عوض لیا جاوے گا اگر کوئی  
 کسی کا ہاتھ آدھ پہونچے سے کاٹ ڈالے تو قصاص نہ ہو گا اس لئے کہ ہڈی ٹوڑنے  
 میں برابری ممکن نہیں اور پیٹ کا زخم اگر اچھا ہو گیا ہو تو وہ میں قصاص نہیں اور زبان  
 اور ذکر کے کاٹ ڈالنے میں قصاص نہیں اس لئے کہ یہ دونوں چیزیں سکڑتی ہیں  
 میں انہیں مساوات ممکن نہیں لیکن اگر سپاری کاٹی ہوگی تو اسے قاتل سے قصاص  
 لیا جاوے گا۔ اگر زید نے عمرو کا ہاتھ کاٹ لیا اور زید کا ہاتھ سوکھا ہوا ہے یا  
 انگلیاں چوٹی ہیں اور عمرو کا ہاتھ اچھا اور انگلیاں پوری تھیں تو عمرو کو اختیار  
 ہے چاہے زید سے قصاص لے یا قیمت اپنے ہاتھ کی لے لے اور یہی حال ہے  
 اگر زید نے عمرو کے سر میں زخم کیا ہو اور زید کا سر بہت بڑھا ہو (اور عمرو کا ذرا سا ہو)  
 فصل اگر قصاص کے طالب مال لیکر صلح کر لیں تو مال دنیا قاتل پر اور سیبقت  
 واجب ہو جائیگا اور قصاص ساقط ہو جائیگا۔ اگر ایک شخص آزاد اور دوسرا غلام  
 ملکر زید کو مار ڈالیں اور آزاد اور غلام کا مالک عمرو سے کہیں کہ زید کے وارثوں

سے اس خون کی صلح ہزار روپیہ کے عوض کرادو اور عمر و لونکو ہزار لینے پر رضی کر دو  
تو آزاد شخص اور مالک غلام کو آدمی آدمی دینی ہونگے (یعنی ہر واحد کے ذمہ پانسوا داکڑ  
ہونگے۔ اگر مقتول کے وارثوں میں سے کوئی اپنے حصہ کے عوض مال لینے پر صلح کرے یا  
قاتل کو اپنا حق معاف کر دی تو اس صورت میں بھی قصاص جانا چاہیگا اور باقی وارثوں کو  
خون بہا کا حصہ ملیگا اگر کسی شخص ملکر ایک کو قتل کریں تو سب قتل کے جاوینگے  
اور اگر ایک شخص کسی کو قتل کرے تو صرف اس قاتل کا قتل کرنا کافی ہے پس اگر مقتول  
کے وارثوں میں سے ایک مقتول کے وارث آوین اور قاتل سے قصاص کی  
درخواست کریں تو اس کے عوض میں قاتل کو قتل کیا جاوے گا اور باقی مقتولوں کے وارثوں کا  
حق ساقط ہوگا جیسے قاتل کے مرنے سے حق قصاص کا جاتا رہتا ہے اور قاتل کے  
وارثوں سے اس کا مواخذہ نہیں رہتا۔ اگر دو شخصوں نے ملکر ایک کا ہاتھ کاٹا ہو  
تو دونوں کا ہاتھ کٹے گا بلکہ ہاتھ کی دیت دونوں سے لیجاوے گی۔ اگر ایک شخص دو آدمیوں کا  
ہاتھ کاٹ ڈالے تو اُن دونوں کو اختیار ہے کہ اس کا ہاتھ کاٹیں اور آدمی دیت ہاتھ کی  
اس سے وصول کر لیں اور اگر اُن دونوں میں سے ایک حاضر ہو کر خواہان مجرم کے ہاتھ  
کٹنے کا ہو اور اس کا ہاتھ کاٹا جاوے تو دوسرا دواخواہ نصف دیت ہاتھ پاوے گا  
۔ اگر کوئی غلام اقرار کرے کہ میں نے دانتہ خون کیا ہے تو اس سے قصاص لیا جاوے گا  
۔ اگر ایک شخص نے قصاص تیر و سر کیے مارا اور وہ تیر و سر کے کو پار ہو کر تیسرے کے  
لگا اور دونوں مر گئے تو تیر مارنے والے کو دوسرے کے عوض میں قتل کیا جاوے گا اور تیسرے  
شخص کی عوض میں اس دیت لازم ہوگی

جس شخص نے  
دو آدمیوں کا  
ہاتھ کاٹ ڈالے  
تو دونوں کا  
ہاتھ کٹے گا

فصل اگر زید عمر و کا ہاتھ کاٹے اور پیرا سکھ مار ڈالے تو زید سے دونوں قصور دن

کا مواخذہ ہوگا اگرچہ دونوں حرکتیں اسے دانستہ کی ہوں یا خطا سے خواہ ایک دانستہ  
 کی ہو اور دوسری چوک میں ہو گئی ہو اور دو کاموں کے بیچ میں عمر واجہا ہو یا تہو (عمر) فیکہ  
 ان سب صورتوں میں دونوں جرہوں کا مواخذہ اس سے ہوگا لیکن اگر چوک میں  
 ہاتھ کاٹا ہو اور ابھی عمر و اس سے اچھا نہوا تھا کہ چوک ہی سے اس کو قتل کیا تو اس صورت  
 میں البتہ ایک دیت زید کے ذمہ پر واجب ہوگی اسی طرح یہ صورت سنہ کہ زید نے  
 عمر کے ننھ کو ٹوٹے لگائے تو<sup>۹۵</sup>ئے سے اچھا ہو گیا مگر دہل سے مر گیا تو اس صورت میں  
 بھی ایک ہی دیت لازم آوے گی۔ اگر زید نے عمر کو کاٹا ہاتھ کاٹ ڈالا اور عمر و نے یہ ہاتھ  
 کاٹنا زید کو معاف کر دیا اور پھر اس سے تکلیف میں مر گیا تو زید کو اس کی دیت دینی ہوگی  
 اور اگر یوں معاف کیا کہ مجھ ہاتھ کاٹنا اور جو کچھ اس سے آگے ہو میں نے چھوڑ  
 کیا یا مجھ کما کہ یہ تقصیر زید کی معاف کی اور مر گیا تو اس صورت میں دیت زید پر نہ آوے گی  
 اور اگر زید نے خطا سے ہاتھ کاٹا تھا اور عمر و نے معاف کر دیا تو عمر و کی کھفائی  
 مال میں سے دیت معاف ہوگی اور اگر قصداً ہاتھ کاٹا تھا تو کل مال سے دیت  
 معاف مستور ہوگی۔ اگر ایک عورت نے زید کا ہاتھ قصداً کاٹ ڈالا پھر زید نے  
 اس سے نکاح کیا اور مہر اپنے ہاتھ کاٹا دان سفر کیا اور اسی تکلیف میں مر گیا  
 تو عورت کو اس کا مہر مثل ملے گا اور دیت عورت کے مال میں سے دیجاوے گی اور اگر  
 اگر خطا سے کاٹا ہوگا تو دیت ہاتھ کی اس عورت کی قوم پر پڑے گی اور اگر زید نے اس سے  
 نکاح کیا اس طرح کہ اس ہاتھ کاٹنا اور جو کچھ اس پر آئندہ کو پیش آوی یا اس عورت کی تقصیر  
 کو مہر قرار دیا اور ہاتھ کے درد سے مر گیا تو عورت کو دونوں صورتوں میں مہر مثل ملے گا اور عورت پر کچھ  
 دنیا لازم نہ آوے گا اگر اس نے ہاتھ قصداً کاٹا ہوگا اور اگر براہ خطا کاٹا ہوگا تو عورت کی قوم پر مہر مثل ملے گا

ہو جائیگا اور کچھ زید سے اپنی دیت سے چوڑا ہوگا اور کاتھائی حصہ عورت کی قوم کو  
 پہنچائیگا وصیت کے سبب سے اسلئے کہ زید مر گیا تو معلوم ہوا کہ عورت پر نفیس یعنی جان کی دیت  
 واجب تھی ہاتھ کی تہمتی اور دیت مہر ہو سکتی ہے مگر چونکہ زید نکاح کی وقت بیمار تھا اور  
 بیمار اگر کسی عورت سے کسی مال کی عوض میں نکاح کیا کرتا ہے تو عورت کو مہر مثل ملا کرتا ہے  
 اور کچھ مہر مثل سے زیادہ ہوتا ہے اسکو وصیت میں شمار کیا کرتے ہیں اور اس صورت میں عورت کو  
 لیاقت وصیت کی نہیں اسلئے کہ میت کی قاتل ہے اور قاتل کے حق میں وصیت نہیں ہو سکتی  
 تو ضرور ہوا کہ یہ وصیت زید کی اس عورت کے کہنے کے لئے ہووے جب زید کی دیت  
 عورت کے کہنے کے لئے وصیت ٹھہری تو عورت کا حق اس دیت میں صرف مہر مثل ہے  
 اسلئے مہر مثل اسکی قوم پر سے ساقط ہوا اور دیت کا تھائی حصہ اس کے کہنے کو ملے گا لیکن  
 یہ تھائی او مصورت میں ہوگی کہ مہر نکالنے کے بعد جو کچھ دیت میں سے بچے وہ ترکہ نیست  
 کی تھائی ہو سکے تاکہ وصیت اس میں جاری ہو سکے) اگر زید لے عمر و کا ہاتھ کاٹا اور  
 اس کے عوض میں زید کا ہاتھ کاٹا گیا اور پھر عمر و ہاتھ کے درد سے مر گیا تو زید کو بھی  
 قتل کیا جاوے گا (یعنی ہاتھ کٹنے کے باعث جان کا قصاص اس کے ذمہ سے بچا گیا  
 اگر مقتول کا وارث قاتل کا ہاتھ کاٹ ڈالے اور مقتول کا خون اسکو معاف کر دیں  
 تو وارث مذکور کو قاتل کا ہاتھ کے دیت دینی ہوگی اسلئے کہ اسکا حق قصاص لینے کا  
 نہا ہاتھ کاٹنے کا انتہا جب قصاص کو معاف کر دیا تو ہاتھ کاٹنا اسکی طرف سے  
 زیادتی ہوئی اسلئے ہاتھ کی دیت لازم آوے گی

باب خون کے باب میں گواہی دینے کے بیان میں۔ سو جو شخص جس صورت میں کہہ گا  
 بہائی غایب ہو اور مدعی انہو اپنے گواہوں کے باعث قصاص قاتل سے نہیں لے سکتا

(یعنی اگر مقتول کے دو لڑکے ہوں ایک موجود ہے اور ایک غائب موجود ہے دعویٰ قاتل پر پیش کر کے گواہ گذرانے تو ان گواہوں کے سبب قاتل سے قصاص نہ لے سکیگا جب وہ غائب لوٹ آوے تو گواہوں کو بہرے حاضر عدالت کرین تاکہ قاتل سے قصاص دو نو بھائی لیویں اور اگر قاتل خطا سے ہوا ہو تو دیت ثابت کرنے کے لئے دوسرے بھائی کا آجانا شرط نہیں) موجود شخص گواہوں سے قتل خطا ثابت کر دے قاتل پر دیت لازم ہو جاوے گی (اسی طرح اگر ان کے باپ کا کیسے ذمہ قرض ہو) اور موجود بھائی گواہوں کی مدیون کے ذمہ قرض ثابت کر دے تو غائب کے آئے پر اور گواہوں کے دوسرے لڑکے پر منحصر نہ ہوگا) اگر صورت مذکورہ بالا میں قاتل ثابت کر دے کہ غائب شخص نے اپنا حق مجھ کو معاف کر دیا ہے (تو اس سے قصاص نہ لیا جاوے گا اور اگر دو بھائیوں کا غلام مشترک مارا جاوے اور ایک بھائی و مان موجود نہ ہو تو قاتل سے ہر دون غائب کے موجود ہونے کے قصاص دلیلیا چاہئے۔ اگر مقتول کے تین وارث ہیں اون میں سے دو نے گواہی دی کہ تیسرے نے اپنا حق قاتل کو معاف کر دیا تو یہ گواہی لغو ہوگی پھر اگر قاتل نے اون دونوں کو سچا کہا تو قاتل سے دیت لیکر تینوں وارثوں کو ایک ایک تہائی برابر ملے گی اور اگر قاتل نے اونکو جھوٹا بتایا تو اون وارثوں کو کچھ نہ ملے گا تیسرے کہتے ہیں دیت کی پہونچگی۔ دو گواہوں نے یہ گواہی دی کہ قاتل نے مقتول کو پشیمان اور سوقت سے وہ چار پائی پر پڑا رہا اور صحت نہ پائی یہاں تک کہ مر گیا تو قاتل سے قصاص لیا جائے گا اگر دونوں گواہ جگہ اور وقت میں یا جس آلے سے قتل کیا مثلاً لٹھی خواہ بندی یا رین مختلف کرین یا ایک گواہ کہے کہ لٹھی سے مارا اور دوسرے کہے کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ کس چیز سے مارا تو وہ گواہی باطل ہوگی۔ اور اگر دونوں گواہوں نے بالاتفاق بیان کیا کہ تمہو کو اس قاتل نے

مارا اور یہ کو معلوم نہیں کہ کس چیز سے مارا تو قاتل پر دیت دینی آویگی اگر وہ قاتلوں نے ایک مقتول کے مارے کا اسطرح اقرار کیا کہ ہر ایک نے کہا کہ صرف میں نے تنہا قتل کیا ہے اور مقتول کے وارث نے دعویٰ کیا کہ تم دونوں نے ملکر قتل کیا ہے تو وارث مذکور کو اختیار ہے کہ دونوں کو قتل کرے اور اگر اقرار کی جگہ گواہی ہوئی تو لغو ہوئی یعنی اگر وہ گواہ گواہی دین کہ اس کو زید نے تنہا مارا ہے اور وہ یہ کہ میں نے صرف عمر و نے مارا ہے اور وارث کہے کہ عمر و اور زید دونوں نے ملکر مارا ہے تو اس صورت میں چاروں گواہوں کی گواہی بیکار ہوگی،

باب قتل کی حالت کے بیان میں کہ کس وقت قتل مقبرہ ہوتا ہے۔ دین وغیرہ کے باب میں تیر چلپانے کا وقت مقبرہ ہے اس وقت مقتول جیسا ہوگا اس کے اعتبار سے دیت ملے گی مثلاً اگر مسلمان پر تیر چلایا اور ہنوز تیر اس کے نہ لگانا کہ ہنوز تیر لگ گیا اور تیر لگ کر مر گیا تو دیت واجب ہوگی اس لئے کہ تیر چلپانے وقت وہ مسلمان تھا اور اگر کافر کے تیر مارا اور وہ تیر لگنے سے پیشتر مسلمان ہو گیا اب تیر سے مر گیا تو دیت نہ اس کے لے لے لے کہ وہ تیر چلپانے وقت کافر تھا اور اگر غلام کے تیر مارا اور تیر لگنے سے پیشتر آزاد ہو گیا اور تیر سے جان بحق ہوا تو غلام کی قیمت دینی ہوگی دیت نہ دینی ہوگی (اس لئے کہ تیر پہنکنے کے وقت غلام تھا تو تیر لگنے کے وقت ان مقتولوں کا حال بدل گیا) اگر زید کو سنگسار کرنے کا حکم ہوا اور عمر و نے اس کی طرف پتھر پھینکا اور پتھر تیر لگنے سے پیشتر کوئی گواہ اس کے زنا کا اپنی گواہی سے پہر گیا پھر زید پتھر لگنے سے مر گیا تو عمر و پر اس کی دیت نہ آویگی (اس لئے کہ پتھر پہنکنے کا وقت اسباب میں مقبرہ ہے پس جو وقت عمر و نے پتھر پھینکا تھا اس وقت زید کا سنگسار کرنا واجب تھا گو بعد کو گواہ زنا پھر گیا اور زید قابل جسم نہ رہا)

تیسرے باب میں تیر چلپانے کا وقت مقبرہ ہے

اگر تیر چلانے والا حالت اسلام میں شرکار کی طرف تیر چلا دے اور پھر مرتد ہو جاوے اور مرتد ہونیکے بعد تیر شرکار کے لگے تو وہ شرکار حلال ہو گا اور اگر حالت کفر میں تیر چلا یا اور پھر مسلمان ہو گیا تو شرکار حرام ہو گا۔ اگر محرم آدمی شرکار پر تیر مارے اور تیر لگنے سے پیشتر حلال ہو جاوے تو شرکار کی جزا دینی پُرگی (کیونکہ تیر مارنے کے وقت احرام باندھتا تھا) اور اگر تیر چلا کر احرام باندھ لیا پھر تیر شرکار کے لگا اور مر گیا تو جزا واجب نہو گی (اس لئے کہ تیر چلاتے وقت محرم نہ تھا)۔

کتاب الدیات

### کتاب الدیات

اسمیں دیتوں کا (یعنی خونہا کی تعداد وغیرہ کا بیان ہے۔ قتل شجرہ عمد کی دیت تلو اونٹ چار طرح کے ہیں پچیس ایسیر جنکو دوسرا برس ہوا پچیس جبکو تیسرا برس ہوا پچیس جبکو چوتھا سال ہوا پچیس جبکو پانچواں سال ہوا اور دیت سخت فقط اونٹوں ہی میں ہے کہ کئی طرح کے دیتے پھرتے ہیں اگر درم یا دنیا سے دیت ادا کرے تو ایک طرح کی دوسرے کا ہے قتل خطا کی دیت بھی سواونٹ ہیں مگر پانچ طرح کے پے دوسری برس میں کے مر اور ۲۰ اسی عمر کے مادہ اور ۲۰ تیسری برس کے اور ۲۰ جو چوتھی سال میں ہوں اور ۲۰ جو پانچویں میں ہوں یا ہزار دنیا یا دسہزار درم تلو اونٹوں کے عوض دیوے) اور قتل شبہ عمد اور خطا دونوں کا کفارہ وہ ہے جو قرآن مجید میں مذکور ہے (یعنی مسلمان بردہ کا آزاد کرنا اور اگر بردہ نہ ہو سکے تو دو مہینے لگانا روزه رکھنے) کفارہ میں قتل کے کمانا مساکین کو کھلا دینا جائز نہیں اور نہ مان کے پیٹ کے اندر کے بچہ کو آزاد کرنا درست ہے۔ مان اگر بچہ دودھ پیتا ہو اور اسکے والدین میں سے کوئی مسلمان ہو تو اس کا آزاد کرنا کفارہ میں درست ہو گا اور والدین میں سے کسی کا



مسلمان ہونا اسلئے ہے کہ بچہ بھی اسکی تبعیت سے مسلمان ہووے عورت کی دیت  
خواہ جان کا بدلہ ہو خواہ ہاتھ پانوں وغیرہ کامر کی دیت کی آدھی ہو اور مسلمان نورسکی دیت کا  
فضل صورتوں مفصلہ ذیل میں پوری دیت واجب ہوتی ہے یعنی جان  
سے مارنے اور ناک کاٹنے اور زبان کاٹنے اور ذکر کاٹنے اور سپاری کاٹنے اور  
مقل دور کرنے اور قوت سننی یاد کیلئے یا سو گننے یا ذائقہ کے دور کرنے اور دڑھی  
اور سر کو اس طرح مونڈنے میں کہ پھر بال نہ جمیں اور دونوں انکھیں بھوڑ والے اور دونوں  
ہاتھ خواہ دونوں پانوں خواہ دونوں کان خواہ دونوں حصے خواہ عورت کی دونوں  
چھاتیان کاٹ والے میں اور دونوں ابرو کے مونڈ والے میں کہ پھر نہ جمیں (دیت  
کامل دینی ہوگی) چھیرین کہ دو دوہیں مثلاً آنکھ اور کان اور ہاتھ اور پانوں ان  
سے ایک کے کاٹنے یا بھوڑنے سے نصف دیت لازم آوے گی۔ اگر دونوں اکھوں  
کے چاروں پلکوں کے بال دور کر دے تو پوری دیت ہوگی اور ایک پلک  
کے بال دور کئے تو چھتائی دیت دینی آوے گی۔ ہاتھ اور پانوں میں سے ایک انگلی  
کے کاٹنے سے دیت کا دسواں حصہ ہوگا اور جن انگلیوں میں پورین میں انکی ایک  
پورکی دیت اور انگلی کی دیت کی آدھی ہوگی اور جن میں دو پورین میں مثلاً انگوٹھا تو اسکی  
پورکی دیت انگلی کی دیت کی تہائی ہوگی۔ ایک دانت کی دیت پانچ اونٹ یا پانسو درم  
میں۔ جو عضو کہ ضرب کے باعث بیکار ہو جاوے یعنی جس کام کا تھا اس سے جاتا رہے  
مثلاً ہاتھ سو کہ جاوے یا آنکھ میں بینائی نہ رہے تو اوسمیں پوری دیت لازم ہوگی  
فضل زخموں کی دیت کے بیان میں۔ جس زخم سے کہ سر کی ہڈی کھل جاوے اسکی دیت  
دسواں حصہ دیت کا ہر اور جس سے ہڈی سر کی ٹوٹ جاوے تو دیت کا دسواں حصہ اور

جس ہڈی ٹوٹ کر سرک جاوے اوسکی دیت دسوان اور بیسوان حصہ دیت کا ہے  
 (یعنی دونوں کا مجموعہ) اگر زخم مغز تک پہنچا ہو تو تھائی دیت کی اوسکی دیت ہے ہی  
 طرح پیٹ کا زخم جو اندر تک پہنچے اوسکی ہی دیت تھائی ہے لیکن اگر پیٹ کی طرف  
 پہنچ گیا ہو تو دسوانی دیت کی اوسکی دیت ہوگی۔ اور جس زخم سے سر کی کمال  
 پہلجاوے اور خون نہ نکلے یا خون چھلکے اور بے نہیں یا خون بے یا کمال کٹ جاوے  
 یا گوشت کٹ جاوے یا ہڈی کے پاس کی چبلی تک زخم پہنچ جاوے تو یہ زخم اگر خطا سے ہوئے  
 ہوں تو جو ایک مرد عادل اوسکی دیت دے کو کہے اسقدر دیت دینی ہوگی۔ زخم نہیں  
 سوا اس زخم کے جس سے ہڈی کھل جاوے اور دانتہ زخم کیا ہو اور کسی زخم میں قصاص  
 نہیں۔ ایک ہاتھ کی سب انگلیوں نہیں اگر چہ جمع ہتھیلی کئی ہوں نصف دیت ہوگی اور اگر نصف  
 کئی تک کئی ہوں تو انگلیوں نہیں نصف دیت ہوگی اور باقی میں مرد عادل کا قول۔ اگر چیل  
 مع ایک انگلی کے کاٹی تو دسوان حصہ دیت کا اور دو انگلیوں کے ساتھ میں پانچواں  
 حصہ دیت کا ہو گا اور ہتھیلی میں کچھ واجب نہیں۔ اگر کسی کی زیادہ انگلی کاٹی یا  
 بچہ کی آنکھ میں چوٹ لگائی یا اوسکا عضو تناسل کاٹا یا زبان کاٹی اور بچہ کے  
 دیکھنے سے آنکھ کا حال اور بولنے سے زبان کا اور بولنے سے ذکر کا حال معلوم ہو گیا  
 کہ یہ اعضا اچھے ہیں تو مرد عادل کے کہنے کے بموجب دنیا بیڑ لگا (اور اگر اوسکی صحت  
 کا حال معلوم نہ ہو تو بچہ کا حال مثل بالغ کے اعضا کے ہو گا جبکہ بیان اوپر گزر چکا ہے  
 اگر زید نے عمر کے سپر زخم لگا یا جس سے اوسکی عقل جاتی رہی یا سر کے بال نہتے تو  
 زید کو دیت کامل دینی ہوگی اور اس دیت میں زخم کی دیت بھی اگئی اور اگر زخم مذکور سے  
 اوسکے سننی کی قوت یا دیکھنے کی یا بولنے کی ہی جاتی رہی تو اوسکی دیت اس میں

داخل نہوگی بلکہ انکی دیت جدا دینی پڑگی۔ اگر زید کے سر پر ایسا زخم لگایا جس سے وہ اسکی انگلیں جاتی رہیں یا ایک اونگلی کاٹی اور دوسری اونگلی بھی سوکھ گئی یا اوپر کی پور کھٹی اوس سے نیچے کی باقی اونگلی سوکھ گئی یا ہاتھ کھما ہو گیا یا آبدانیت توڑا اور باقی رہا ہوا ایسا ہو گیا تو ان سب صورتوں میں قصاص نہ لینا چاہئے بلکہ مجرم پر دیت دینی ہر صورت کی خواہ ہوگی اگر ایک شخص کا دانت دوسرے نے اڑا دیا اور اسکی جگہ دوسرا نکال آیا تو دوسرے پر کچھ تاوان نہ ہوگا اور اگر دوسرے قصاص لیا گیا بعد قصاص کے اس شخص کا وہی دانت جھم آیا تو اول پر دوسرے کے دانت کا تاوان واجب ہوگا اگر زید نے عمر کے سر پر زخم لگایا اور وہ زخم بہر گیا اور اسکا نشان ہی باقی نہ رہا زید کی مار کی جہت سے عروج مجروح ہو گیا تھا پہرا چھا ہو گیا اور نشان نہ رہا تو زید کچھ تاوان نہ ہوگا۔

اور زخم کر کے ماکا قصاص جب تک کہ مجروح اچھا نہ ہو لے لینا سچا ہے اسلئے کہ احتمال ہے کہ زخم شاید بگڑ جاوے اور مجروح مر جاوے تو اس صورت میں مد علیہ کو جہان سے مارنا لازم آوے گا جس قتل عمد میں کہ شبہ سے قصاص جاتا رہے جیسو باپ اپنی بیٹے کو قصداً مار دے کہ اس میں یہ شبہ نہ کہ اگر قصاص ہو تو خون کے وارث کو خون کی غرض میں مارنا ہوگا تو ایسے قتل میں مقتول کی دیت خاص قاتل کے مال میں ہوگی اور اسکی قوم کے مال پر نہ آوے گی اور یہی حال ہے اگر خون سے یا زخم مال پر صلح کی ہو یا خون اور زخم قاتل کے اقرار سے ثابت ہوا ہو یا دیت بیسیوں حصہ سے کم ہو تو یہ مال بھی قاتل کے مال میں سے دینا ہوگا بچہ اور دیوانہ جو کچھ مقصیر خون اور زخم کی قصداً کرتے ہیں تو اسکا حکم خطا کا سا ہے اور اسکی دیت اون کے کہنے پر ہوگی اور اون پر کفارہ نہیں ہوتا اور نہ معتول کی میراث سے محروم ہوں

فصل حمل کے بچہ کے قتل کی صورت میں اگر کسی نے حاملہ عورت کے پیٹ پر مارا اور اس کا بچہ مرا ہو کر پڑا تو مجرم پر ایک بردہ پوری دیت کے میمون حصہ کا دینا اور اگر بچہ گرا کر مر جاوے تو پوری دیت لازم ہوگی اور اگر مردہ بچہ گرے اور بچہ مر وہ عورت مر جاوے تو دیت عورت کی اور بچہ کی سو فی صدہ لازم آوے گا اور اگر عورت پہلے مر جاوے پھر مردہ بچہ نکلے تو صرف دیت عورت کی لازم ہوگی اور جو حمل کر اس کے گراوے میں بردہ لازم ہوتا ہے اس سے دراشت لیجاوے واسطے کہ اس کو حیات کا حکم ہے یعنی گویا زندہ پیدا ہو کر مر اس میراث ہی اس کی وارثوں کو ملنی چاہئے اگر مجرم اس کے مال سے کچھ نہ پاوے یا شاید ایک شخص نے اپنی بیٹی حاملہ کے پیٹ پر مارا اور اس شخص کا لڑکا جو بیت میں تھا وہ وہ نکل پڑا تو اس شخص کے کہنے پر بردہ اس بچہ کے عوض لازم ہوگا اور باپ کو اس بچہ کی میراث نہ پہونچے گی۔ اور لونڈی کے پیٹ کی بچہ کی یہ صورت ہو کہ اگر لڑکا گرے تو یہ دیکھا جاوے گا کہ اگر بچہ تو کتنے کا ہوتا جتنی قیمت کا گھڑنا اور اس کا میمون حصہ مجرم کو دینا اور اگر لڑکی گرے تو بچہ کی قیمت کا دینا حصہ لازم آوے گا۔ اگر زید نے عمر کی لونڈی کے پیٹ میں مارا پھر عمر نے اس کے حمل کو آزاد کر دیا بعد اس کے اس لونڈی کا وہ حل کر گیا اور بچہ مر گیا تو زید کو زندگی کے سال کے اعتبار سے اس کی قیمت دینی آوے گی۔ اور بچہ کے عوض میں بردہ کا کفایہ لازم نہ ہوگا۔ اگر عورت نے حمل گرائے نہ کی دوپائی یا اپنی شرمگاہ میں کچھ رکھ لیا جس سے بچہ گر گیا تو اگر مجرم کام بد و ن شوہر کی اجازت کے کیا ہوگا تو عورت کے کہنے پر بردہ دینا میمون حصہ دیت کا لازم ہوگا اور اجازت سے کیا ہو تو کچھ نہ لازم ہوگا۔

بیم

**فصل** راہ میں اگر کوئی کچھ امر نیا کرے اس کے بیان میں۔ اگر کوئی شخص شایع عام کی طرف سند اس یا پر مال نہ نکالنے یا بوج خواہ چہوترہ یا دکان بناوے تو ہر شخص کو اون چیزوں کے توڑنیکا اختیار ہے۔ کوچہ نافذہ میں گھر والے کو یہ امور کرنی درست ہیں بشرطیکہ لوگوں کو ضرر نہ ہو اور سرسبز کوچہ میں بدولت اس کے باشندوں کی اجازت کے اس طرح کا تصرف جائز نہیں۔ اگر ایسی چیزوں کے کرنے سے کوئی مر جاوے تو میت کی دیت اس شخص صاحب خانہ کے کہنے پر ہوگی اور بیٹاں ہی اگر راہ میں کنواں کسودی یا سل رکھ دی اور ان کے سبب کوئی آدمی ضائع ہو جاوے تو اس کی دیت بھی اس شخص کے کہنے پر ہوگی لیکن اگر کوئی جانور تلف ہوگا تو اس کا تاوان اس شخص کے مال میں ہوگا اقوم پر دنیا نہ آوی گا اگر کوئی شخص بادشاہ کی اجازت سے راستہ میں پانچا وغیرہ کے ٹرکھتا بناوے یا اپنے ملک میں کسودے یا راستہ میں بلا اجازت بادشاہ کو لکڑی رکھ دی یا پٹ بناوے اور کوئی شخص قصداً اس لکڑی اور پٹ پر ہو کر گندی اور تلف ہو جاوے تو ان سب صورتوں میں تاوان نہ دینا ہوگا۔ اگر کوئی شخص راہ میں بوجھ اور ٹھاکر جاتا ہو اور وہ بوجھ کسی پر گر پڑا اور وہ دیکر مر گیا تو اس شخص پر ضمان ہوگا اور اگر چاہے جاتا تھا اور اس کے گرنے سے کوئی مر گیا تو تاوان نہ ہوگا۔ اگر محلہ کے آدمیوں میں سے کسی نے وہاں کی مسجد میں قذیل یا نہی یا بوسے ڈالے یا کلر بھپائے اور اس سے کوئی آدمی مر گیا تو اس شخص پر ضمان ہوگا اور اگر ان کا سون کا کرینوالا اس محلہ کا رہنے والا ہوگا تو ضمان ہوگا۔ اگر کوئی شخص مسجد میں بیٹھا تھا کہ اس سے دیکر دوسرا ہلاک ہو گیا تو بیٹھنے والا گواہی محلہ کا ہو اگر نماز میں نہ ہوگا تو ضمان دینا پڑے گا اور نماز میں ہوگا تو ضمان لازم نہ آوے گا۔

فصل

فصل چہکی ہوئی دیوار کے بیان میں۔ اگر زید کی دیوار شائع عام کی طرف چہکی ہوئی اور کسی مسلمان خواہ دمی نے زید سے اس کے ٹروالے کو کھدیا ہو اور جتنے خرچہ میں کہ وہ ٹروا سکتا تھا اتنی مدت گذر گئی تو اب جو کچھ اس دیوار سے جان خواہ مال کا نقصان ہو گا وہ زید کو دینا پڑیگا۔ اور اگر اول ہی سے زید نے اس کو چہکی ہوئی بنائی تھی تو اس صورت میں کسی کے کہنے وغیرہ کی کچھ شرط نہیں جو کچھ اس سے نقصان ہو گا وہ زید کو دینا پڑے گا۔ اگر دیوار کسی مکان کی طرف چہکی ہوئی تو اس کے ٹروالے کی درخواست اس مکان کے مالک کے ذمہ ہے اگر مالک مکان ٹروالے کو مہلت دے یا بری الذمہ کر دے تو درست ہے (یعنی ہر مالک کا نقصان ہو گا اور دیوار والے کو دینا نہ آوے گا) بخلاف اس صورت کے کہ دیوار شائع عام کی طرف چہکی ہوئی (کہ اس صورت میں کسی خاص آدمی کی مہلت دینے اور بری الذمہ کر دینے سے دیوار والے پر سے مواخذہ نہ آوے گا) اگر ایک دیوار پانچ آدمیوں کی ملک ہو اور ان میں سے ایک پر گواہ کر دے گئے کہ تیری دیوار چہکی گئی ہے اس کو ٹروا والے پر وہ دیوار گری اور کوئی شخص دبا کر مر گیا تو جس شخص سے توڑ ڈالے کو کھدیا تھا اوپر پانچواں حصہ دیتا کا لازم ہو گا۔ اگر ایک احاطہ میں تین شریک ہیں اور ان میں سے ایک نے اس میں کنواں کھودا یا دیوار بنائی اور اس سے کوئی شخص ہلاک ہو گیا تو اس کے ذمہ دو ہتائی دیت کی دینی آوے گی (اس لئے کہ اسے حصہ میں اون چیزوں کے بنائے سے صمان نہیں لازم آتا مگر چونکہ اپنے دو شریکوں کے حصہ میں یہ امر کیا تو غضب کی راہ سے کیا اس لئے دو ہتائی دیت کی دینی ہوگی +

باب جانور اگر کسی کا نقصان کرے یا کوئی جانور کا نقصان کرے اور دوسرے مسئلے پر

کے بیان میں۔ اگر سوار کی سواری کا جانور کوئی چیز یا آدمی اپنی مانگوں میں ملے یا سر کی ٹکڑی سے یا موتہ کے کاٹنے سے یا پاپ مارنے سے تلف کر دے تو سوار پر ضمان اور عیاق لیکن اگر جانور لات مارنے سے یا دم مارنے سے یا کسی چیز پر نقصان کہے تو ضمان نہ اور عیاق اور صورت میں کہ سواری ہو راہ میں کہ اگر دیا ہو کہ اس صورت میں نقصان کا ضمان دینا پڑے گا اگر جانور کی مانگوں کوئی ٹکڑی گھسی اور چلی یا خود اوٹ مانگوں سے غبار یا چوڑے ڈھیلے اڑائے اور انہیں کسی کسی انگہ میں کوئی ٹکڑی گھسی وغیرہ جالکی اور اسکی انگہ چوڑی گئی تو سوار پر ضمان نہ ہوگا اور اگر جانور نے بڑے ڈھیلے اڑائے تو ضمان ہوگا۔ اگر راہ میں جانور کو لپٹ پیشاب کر نیکی لئے کھڑا کیا اور اس نے لید یا پیشاب کیا اور اس سے کوئی تلف ہو گیا تو سوار ضمان نہ ہوگا۔ اور اگر کسی اور مطلب کو کہہ کر کیا تھا اور جانور نے بک موت دیا اور اس سے کوئی ضائع ہوا تو ضمان ہوگا اور جو کام کہ اون سے سوار پر ضمان آتا ہے اونہیں سے جانور کے مانگنے والے اور باگ نیل تمام کر لے جانے والے یہ بھی ضمان آتا ہے فرق اتنا ہے کہ اگر کوئی جان سے مر جاوے تو سوار کو کفارہ دینا بھی لازم ہوتا ہے اور مانگنے والے اور لیجائے والے پر کفارہ لازم نہیں۔ اگر دو سوار یا دو پیادے آپس میں ٹکڑا کر ایک دوسرے کے دیکے سے مر جاوے تو ہر شخص کی دیت دوسرے کے کہنے پر ہوگی۔ اگر ایک شخص نے اپنی جانور کو پیچھے سے مانگا اور اس کا زین کسی آدمی پر گر پڑا اور وہ مر گیا تو مانگنے والے پر دیت کا ضمان ہوگا۔ اگر زید اور بکر قطار نیل تھا سب آگے لئے جاتا تھا اور ایک اونٹ کے پانوں تلے کوئی آدمی روند گیا تو زید کے کہنے پر میت کی دیت آوے گی اور اگر زید کے ساتھ بکر قطار کو پیچھے سے مانگتا تھا تو میت کی دیت زید اور بکر دونوں پر آوے گی

اور اگر دولت نہ ہو تو کسی نے قطار میں باندھ دیا تھا تو جو کچھ آگے سے لیجا نیوالے کے  
 کہنے کو میت کے عوض دینا پڑے گا وہ اونٹ باندھنے والے کے کہنے سے بہرہ مند ہوگا۔ اگر کوئی  
 شخص کسی جانور کو دوڑا دے اس طرح کہ پیچھے سے اسے ہانکے تو اول ہی دوڑنے  
 میں اگر آدمی یا مال کا نقصان ہو جاوے گا وہ اسکو دینا پڑے گا اور اگر پرند جانور کو اڑایا  
 یا کتا چوڑا دیا ہو تو اسکو دینا پڑے گا اور اگر اونٹ کی کسی جان یا مال کا نقصان  
 ہو تو اسکو کو خواہ رات کو تو ضامن ہوگا۔ اگر نقصانی کی بکری کی انکھ نہ لگے تو جس قدر بکری کی  
 قیمت میں نقصان ہوگا اتنا دینا پڑے گا اور اگر بیدہ یعنی قربانی کی گائے اور اونٹ کی  
 انکھ نہ لگے تو اسکا شل دینا ہوگا اور اگر گھوڑی یا گدھ کی انکھ نہ لگے تو چوتھائی قیمت دینی ہوگی  
 باب بردہ کے نقصان کے بیان میں یعنی وہ کسی کا نقصان کرے یا اسکا کوئی نقصان  
 کرے۔ بردہ اگر میت سے نقصان کرے تو واجب ہے کہ اسکو ایک بار مالک نقصان والوں کے  
 حوالے کرے بشرطیکہ بردہ مذکور حوالہ کرے کہ میں نے اسکو نقصان کیا اور اگر وہ قابل  
 حوالہ نہ ہو تو مالک اسکی ایک قیمت سب نقصان والوں کی حوالہ کر دے یعنی  
 نقصان والوں کو ایک قیمت مالک یوں ملے گی کہ ایک ہی قیمت سبکی حوالہ کر دے غلام نقصان  
 کیا اور مالک غلام مذکور اسکی حوالہ کرے تو وہ اس غلام کا مالک ہو جائیگا جب تک کہ مالک اسکو نقصان  
 کا عوض دیکر رخصت ہو جائے اب اگر مالک تاوان نقصان دیکر چھوڑا دے اور غلام بہر کسی کا نقصان کرے  
 تو اسکا حکم مثل نقصان گذشتہ کے ہے کہ مالک یا نقصان دہ کو غلام ویدے یا اسکو نقصان کا  
 تاوان ادا کر دے اگر غلام وینقصان دے تو اسکا ایک ہی دفعہ کرے تو ہمیں ہی مالک یا دہ نقصان والوں کو غلام  
 ویدے یا دونوں کو نقصان کا تاوان دے۔ اگر غلام نے قصور کیا اور مالک اسکا علم نہ ہو اور اسکو  
 آزاد کر دیا تو مالک اس نقصان کا تاوان غلام کی قیمت میں جو کم ہوگا وہ دینا ہوگا اور اگر اسکو قصور کا

بشرطیکہ  
 حوالہ کرے



حال معلوم تھا اور آزاد کر دیا تو نقصان کا تاوان ہی دینا لازم ہو گیا۔ اسے طرح بیچ کا مال ہے کہ اگر قصور سے مطلع ہو کر غلام کو بیچ دیا تو نقصان کا تاوان دینا پڑ گیا، اور اگر مالک غلام کی آزادی کو کسی شخص کے مار ڈالنے یا تیر مارنے یا اسکو زخمی کرنے پر مشروط کرے اور غلام مذکور ان حرکات کا ترکیب ہو تو آزاد ہو جاوے گا اور مالک کو تاوان میت یا مجروح کا دینا ہوگا۔ اگر غلام نے کسی آزاد کا ہاتھ قصداً کاٹ لیا اور مالک نے وہ غلام اس آزاد کو دے ڈالا اور اس نے غلام مذکور کو آزاد کر دیا اور پھر اس ہاتھ کے درمیان مر گیا تو اس غلام کا ویدانا اس تقصیر سے صلح ہوگی یعنی تاوان آزاد کے قتل کا مالک کے ذمہ کچھ نہ ہوگا، مان اگر آزاد نے اس غلام کو آزاد نہ کیا ہو اور ہاتھ کے درد سے مر گیا ہو تو غلام مالک کو پیہر دین گے اور غلام سے قصاص لینگے اگر غلام ماذون قرضدار کسی کا نقصان خطا سے کرے اور مالک کو اس کے قصور کی اطلاع نہ ہو اور وہ اسکو آزاد کرے تو مالک غلام مذکور کی ایک قیمت تو قرضداروں کو دے اور ایک قیمت نقصان والے کو حوالہ کرے۔ اگر لونڈی ماذون قرضدار ہو اور بچہ جنے تو اسکو مع بچہ کے قرضہ میں فروخت کیا جاوے گا لیکن اگر ماذون لونڈی کسی کا نقصان کرے اور بچہ جنے تو نقصان والے کو (صرف لونڈی کی) اسکا بچہ ندلایا جاوے گا۔ زیادہ کا ایک غلام ہے اور عرو نے اقرار کیا کہ اس کے آقا نے اسکو آزاد کر دیا ہے اب اگر غلام مذکور عرو کے ولی مثلاً باپ کو خطا سے مار دیا تو عرو کو اس سے کچھ نہ ملے گا۔ اسلئے کہ عرو کے گمان میں تو وہ آزاد تھا اسلئے مالک ہی مواخذہ نہ ہوا اور چونکہ وہ واقع میں غلام ہے اسلئے اس کے کہنے والوں سے دیت کا مطالبہ نہ ہوتا ہے، اگر آزاد کے ہوئے غلام نے کسی شخص سے کہا کہ میں نے تیرے بھائی کو حالت غلامی میں قتل کیا ہے

عقوبت کا یہ حال ہے کہ جو اس کا قاتل ہو گیا ہے (یعنی اس کا قصاص) یا دیت تیرے ذمہ ہے مالک کے ذمہ نہیں) تو اس صورت میں غلام کا قول معتبر ہوگا اور اس سے قصاص یا دیت کا مواخذہ کیا جائے گا۔ اگر مالک نے اپنی لونڈی آزاد کر کے لیا کہ جب تو میری لونڈی تھی میں نے تیرا ہاتھ کاٹا تھا اور لونڈی نے کہا کہ تو نے آزاد کر کے بعد میرا ہاتھ کاٹا ہے (یعنی قصاص یا دیت تجھے لازم ہے) تو لونڈی کا قول معتبر ہے اور یہی حال ہے اُن چیزوں میں جو آزاد کی ہوئی لونڈی سے مالک کے لیے ہے اور دعویٰ کرے کہ میں نے آزادی سے پیشتر لی میں اور لونڈی کہے کہ بعد آزادی کے تو لونڈی کا قول معتبر ہوگا مگر اس پر صحبت کرنے میں اور مزدوری کی کمائی میں (اگر اختلاف ہو تو قول مالک کا ہو گا نہ لونڈی کا) ایک غلام جو تجارت سے منع تھا اس نے ایک آزاد لڑکے سے کسی شخص کے مار ڈالنے کو کہا اور اس لڑکے نے مار ڈالا تو اس میت کی دیت لڑکے کی قوم پر ہوگی (اسی طرح اگر غلام کو کوئی لسی کے مار ڈالنے کو کہے اور وہ مار ڈالے تو دیت اس کی مالک پر ہوگی یا غلام کو مقتول کے وارث کے حوالہ کرنا پڑے گا) ایک غلام نے زید اور عمر کو قتل کر ڈالا اور زید کے بھی دو وارث ہیں اور عمر کے بھی دو وارث ہیں جنہیں سے ایک ایک نے خون غلام کو معاف کر دیا تو مالک اس غلام کا دوبارہ پیدا کرے اور عمر کے بھی دو وارثوں کو دیوے جنہوں نے معاف کیا ہو اور اگر آدھا غلام دے تو دیت آدھوں آدھوں دیوے کو دیدے اور اگر زید کو غلام نے قتل کر ڈالا اور عمر کو خطا سے اور زید کے دو وارثوں میں سے ایک نے معاف کر دیا تو مالک یا پھر لوری دیت عمر کے دو وارثوں کو اور آدھی دیت زید کے ایک وارث کو جس سے معاف نہیں کیا حوالہ کیے

یا غلام کو ان تینوں کے حوالہ کرے کہ تھائی تھائی لے لین یعنی ایک حصہ زید کے ایک وارث کا اور دوسرے عمرو کے دونوں وارثوں کی، تو خصوصاً تین ایک غلام مشترک تھا اوس نے ان دونوں کی رشتہ دار کو مار ڈالا اور ان دونوں کی ایک بی بی کو اسکو معاف کر دیا تو مقتول کا سب خون وہی ہی گیا یعنی دوسرے مالک کو اس کے باب میں قصاص کرنیوالی پر کچھ مواخذہ نہیں ہو چتا، فصل ایک غلام کو کسی نے خطا سے مار ڈالا تو قاتل سے اس کی قیمت مالک کی دلائی جاوے گی لیکن اگر اوس کی قیمت دس ہزار درہم ہوگی تو اوس میں سے دس درہم کم لیں گے، تاکہ غلام کی خوبہا ازاد شخص کی دیت کی برابر ہو جاوے اور اگر قیمت دس ہزار سے زیادہ ہوگی تب بھی دس کم دس ہزار دلاوے گئے اور اگر نوٹھی کو کوئی مار ڈالے اور اس کی قیمت پانچ ہزار درہم ہو تب بھی دس کم پانچ ہزار دلائے جاوے گئے بخلاف اوس غلام کے جو کسی نے غصب کر لیا ہو اور غاصب کی ماپیں مر جاوے کہ اس صورت میں غلام مذکور کی پوری قیمت دینی عاصبت لازم ہوگی گو دس ہزار سے کتنی ہی زیادہ ہو۔ آزاد کے لئے نقصان کے عوض میں جتنی دیت ٹھہری ہو پورا دیتی، غلام کے نقصان میں اس کی قیمت میں سے ہوگی مثلاً اگر غلام کا ہاتھ کوئی کاٹ ڈالے تو غلام کی نصف قیمت اسکو دینی ہوگی (اس لئے کہ آزاد کے ہاتھ کاٹنے میں نصف دیت لازم ہوتی ہے) اگر کسی غلام کا ہاتھ کسی نے کاٹ ڈالا اور اس کے مالک نے اسکو آزاد کر دیا اور آزاد ہونے کے بعد وہ ہاتھ کے درد میں مر گیا اور اس کے دوسرے وارث بھی ہیں تو قاتل سے قصاص نہ لیا جاوے گا اس واسطے کہ قصاص کا مدعی معین نہیں رہا کہ مالک ہو گا یا وارث اور اگر اس کا وارث اور کوئی نہ تو قاتل سے قصاص لیا جاوے گا، اس لئے کہ اس صورت میں مدعی قصاص کا مالک ہی ہے اگر زید کے دو غلام ہیں اور اوس نے دونوں کو کھانہ کے تم میں سے ایک آزاد

سے ہر کسی نے ان دونوں کے سر کو زخمی کر دیا اور اب مالک نے بیان کیا کہ میں نے اون  
میں سے غلام کو آرا دیا تھا تو دونوں کے زخم کا تاوان مالک کو لیا گیا۔ اگر زید عروسے  
غلام کی دونوں انگلیں پھوڑ دے تو عمر کو اختیار ہے چاہتی غلام زید کے حوالہ کرے  
اور اوس سے پوری قیمت لے لے یا غلام انڈا اپنے پاس رکھے اور زید سے کچھ لے دے  
کہ غلام جسم کے اعتبار سے تو زندہ آدمی ہے اور فائدہ کے اعتبار سے مردہ اور انگلیں  
پھوڑنے کی صورت میں تمام قیمت واجب ہوتی ہے اور وہ بدین اور انگوٹوں دونوں  
کی ہے پس اگر غلام کو رکے گا تو آدمی ہو نہ کیا اعتبار لیا گیا۔ یا باؤنڈا: یہ فائدہ اوس کا  
تابع متصور ہو گا کیونکہ صفات ذات کے تابع ہیں بہر اس صورت میں اگر زید سے کچھ  
لیگا تو بدل اور بدل منہ دونوں اوس کے پاس ہو جائیں گے اور یہ درست نہیں۔ اگر مدبر  
یا ام ولد کسی کا کچھ نقصان کر دین تو مالک کو: وہی قیمت اور تاوان میں سے جو لیا گیا  
ہو گا دنیا آدمی کا اور اگر مالک قاضی کے حکم سے اوس کی قیمت نقصان والے کو دی چکا ہو  
اور یہ وہ نقصان کریں تو دوسرا نقصان والا پہلے نقصان والے کا شریک ان کی قیمت  
میں ہو گا جو مالک سے اوس سے ملے ہے اور اگر مالک نے بدون حکم قاضی کے قیمت پہلے  
نقصان والے کو دی ہو تو دوسرے کو اختیار ہے کہ مالک سے اپنے نقصان  
کے تاوان کا مواخذہ کرے یا پہلے نقصان والے سے

باب غلام و عروسے  
نقصان مالک میں  
بیان میں

باب غلام اور مدبر اور لڑکے کے غصب کرنے اور اس اثنا میں اون میں نقصان  
پڑ جانے کے بیان میں۔ اگر ایک غلام کا ہاتھ کسی نے کاٹ دیا ہو پھر اوس کو کوئی دوسرا  
شخص حمین لے اور غاصب کے پاس وہ غلام ہاتھ کی تکلیف سے مر جاوے تو  
غاصب پر ہاتھ کٹے غلام کی قیمت دینی آویگی صحیح مسلم کی دینی نہ آویگی، اگر زید سے

کسی کا غلام غصب کیا اور عمرو نے زید کے یہاں وکالت کا نام لیا اور غلام مرگیا تو زید اس کے  
تاوان سے بری ہو گیا (یعنی اب تاوان عمرو پر دنیا آوے گا) ایک غلام نے جسکو خاندان  
کی اجازت نہ تھی آپ جیسے غلام کو چھین لیا اور دوسرا غلام اس غلام غاصب کے  
پاس مرگیا تو غاصب قیمت دوسرے غلام کی آویگی را اپنے آزاد ہونے کے بعد دادا  
کرے، عمرو نے بکر کے مدبر غلام کو غصب کیا اور مدبر نے عمرو کے یہاں خالد کا قصور  
کیا پھر وہ مدبر بکر کو ملک کیا اور اب زید کا اس نے نقصان کیا تو بکر اس مدبر کے دام  
آویہن آدہ خالد اور زید کو حوالہ کرے یعنی غلام مذکور کی نصف قیمت اول عمرو سے  
لیکر خالد کو دے دے اس لئے کہ اول خالد ہی مستحق تمام قیمت کا ہوا تھا زید اس وقت اس کا  
مزارع اور شریک نہ تھا پھر بکر عمرو سے آویہ قیمت غلام مدبر کی اور لے اور اب رکھے  
اور اس صورت کے عکس میں غاصب سے نصف قیمت ایک بار لیا واپس دینے اگر مدبر نے  
بکر کے یہاں زید کا نقصان کر لیا تھا کہ عمرو نے اسکو غصب کیا اب عمرو کے یہاں خالد  
کا لگا کر کیا تو اس صورت میں عمرو سے صرف آویہ قیمت لیا واپس دینی اور غلام منسل مدبر کے ہے  
اس حکم میں صرف اتنا ہی فرق ہے کہ غلام کی صورت میں مالک کو غلام حوالہ کرنا پڑتا ہے  
قصور دانوں کو اور مدبر کی صورت میں اسکی قیمت دینی پڑتی ہے۔ اگر عمرو نے بکر کا مدبر  
غصب کیا اور عمرو کے یہاں اس نے زید کا لگا کر کیا پھر وہ مدبر بکر کو ملک کیا مگر عمرو دوبارہ  
اسکو چھین لے گیا اس وضع اس نے خالد کا نقصان کیا تو بکر پر مدبر مذکور کی قیمت  
زید اور خالد کو دینی لازم ہوگی اور پوری قیمت مدبر کی عمرو سے بھر لے اور اس میں سے  
نصف زید کو دیے اور یہ نصف جو زید کو دیا اسکو عمرو سے پھر وصول کرے غاصب نے  
ایک بار اور کا غصب کیا جو اس کے یہاں اگر ناگھانی یا بخار سے مرگیا تو غاصب پر ضمان

نہوگا اور اگر بجلی اور بجلی یا سناپ لے کاٹا اور مر گیا تو اسکی دیت غاصب کی قوم پر ہوگی  
 اور یہی حال ہے اگر کسی لڑکے کے سپرد کوئی غلام کیا جاوے امانت کے طور پر آوردہ  
 لڑکا اس غلام کو مار ڈالے تو لڑکے کے کہنے پر غلام کی قیمت ادائیگی اور لڑکے کے کوٹھن  
 امانت سپرد کیا جاوے اور حکمائے قضا من نہ ہوگا +

### کتاب القسامہ

اس میں قسامہ یعنی خون کے باب میں جو محلہ والوں پر قسم لازم آتی ہے اسکا ذکر ہے۔  
 اگر کسی محلہ میں مقتول پایا گیا جسکے قاتل کا حال معلوم نہیں تو مقتول کا وارث اور محلہ  
 والوں میں سے ۱۰ آدمیوں کو چنانچے اور اون سے یہ قسم لیاوے کہ بخدا نہ ہنیں اسکو  
 قتل کیا نہ اسکے قاتل کو جانیں اگر اسطرح کی قسم کہا لیں تو محلہ والوں پر اس مقتول  
 کی دیت ہوگی اور اگر خون کا وارث اسی محلہ میں رہتا ہو تو اسکو قسم نہ دے جاوے گی  
 اور جو شخص قسم کھانے سے انکار کرے اسکو قید کیا جاوے یہاں تک کہ قسم کھائے اور  
 اگر محلہ کے قسم کھانے والے ۱۰ نہ ہوں تو موجود شخصوں کو ہیکر قسمیں دیکر ۱۰ قسمیں پوری  
 کر لیاوے گی مثلاً اگر ۱۰ ہوں تو دس آدمیوں کو دو بار قسم دیجئے اور باقی  
 کو ایک بار اور اگر دس ہی ہوں تو سب کو پانچ پانچ بار قسم دو بیٹکے، لڑکے  
 اور دیوانہ اور عورت اور غلام پر قسامہ نہیں دینے خون کے مفت مد میں انکو  
 قسم نہ دینی چاہئے اور جس صورت میں کہ میت پر نشان زخم یا مار کا نہو یا جیسہ کہ  
 ناگ سے یا منہ سے یا مقام یا پاخانہ سے خون جاری ہو تو اس صورت میں نہ محلہ  
 والوں پر قسم واجب ہوگی نہ اس میت کی دیت دینی ہوگی زناگ منہ متعلیم پاخانہ  
 سے خون جاری ہونیکسی صورت میں دیت نہونیکسی وجہ یہ بھی کہ نہیں احتمال بیماری

کا ہے یقینی مار ڈالنا ثابت ہوگا، لیکن اگر آنکھوں سے یا کانوں سے خون چلتا ہو تو قسامت واجب ہوگا (اس لئے کہ ان جہگوں سے خون بدون چوٹ کے نہیں بہتا) اگر مقتول کسی جانور پر لدا ہوا پایا گیا اور اس جانور کو کوئی آگے سے پکڑے لئے جانا ہے پیچھے سے ہانکتا ہے یا اوپر سوار ہے تو اس ساتھ والے کے کہنے پر مردہ کی دیت ہوگی۔ اگر کوئی جانور جس پر مقتول شخص ہے دونوں گانوں کے درمیان ہو کر نکلا اور کوئی اس کے ساتھ نہ تھا تو جو گانوں نزدیک ہوگا اوپر قسم اور دیت لازم ہوگی (اور اگر دونوں برابر فاصلہ پر ہوں تو دونوں پر لازم ہوگی) اگر مقتول آدمی کسی کے مکان میں پایا جاوے تو مالک مکان پر قسامت ہوگا (یعنی وہ قسمیں کھا لے گا) اور دیت اس کے کہنے پر لازم ہوگی۔ قسامہ زمینداروں پر واجب ہے نہ رہنے والوں اور خریدنے والوں پر دینے جن لوگوں کو پادشاہ نے زمین دی ہو ان لوگوں پر قسم واجب ہے جو باشندے اور خریدار زمین کے ہوں ان پر واجب نہیں لیکن اگر زمیندار زمین سے کوئی نہ لے ہو تو اس صورت میں خرید کر نیوالوں پر قسم ہوگی۔ اگر مقتول کسی حویلی مشترک میں پایا جاوے اور شرکا کا حصہ یکساں نہیں (کوئی نصف کا شریک ہے کوئی چوتھائی وغیرہ کا) تو قسامہ اور دیت شریکوں کے عدد کے اعتبار سے ہوگی (نہ ان کی ملکیت کے صحاموں کے اعتبار سے) اگر ایسی حویلی میں مقتول ملاکہ اس کی بیع ہو چکی تھی مگر مشتری کے قبضہ میں نہیں آئی تھی تو دیت بائع کی قوم پر ہوگی اور اگر بیع حیار کے ساتھ ہوئی تھی تو وہ حویلی جس کی قبضہ میں ہوگی اس کے کہنے پر دیت لازم آوے گی (خواہ قابض بائع ہو یا مشتری) لیکن قابض کی قوم دیت ادا نہ کریں جب تک کہ اس بات سے گواہ نہ گذر چکیں کہ قبضہ حویلی قابض کی ملکیت ہے (ورنہ صرف مکار خریدنے سے بدون ملکیت

کے دیت اسکی طرف لازم نہوگی، اگر کشتی میں مقتول ملے تو جو اسمین سوار اور ملاح ہوں  
اون پر قسامتہ اور دیت ہوگی اور کسی محل کی مسجد میں اگر ملے تو محلہ والوں پر ہوگی اور  
اگر شائع عام یا جامع مسجد میں ملے تو قسامتہ اس صورت میں نہیں اور دیت بیت المال  
میں سے دیجاوے گی۔ اگر جنگل میں مقتول ملے یا بیچ میں دریا کے پایا جاوے تو اسکی  
کچھہ پر شمس نہوگی (نہ قسم ہوگی نہ دیت) اور اگر دریا کنارے لٹکا ہوا یا بندھا ہوا ملے تو جو  
گائون و ماں سے نزدیک ہوگا اور قسامتہ لازم آوے گا۔ اگر خون کے وارث نے  
اہل محلہ کے سوا کسی اور پر دعوے خون کا کیا تو قسامتہ اس محلہ والوں پر سے جاتا ہے  
اور اگر محلہ والوں ہی میں سے ایک شخص معین پر دعوے کیا تو قسامتہ اون پر سے بنجاوے گی۔  
اگر ایک قوم تلواریں کینچکر بھڑن اور ایک مقتول کو چوڑ کر جدا ہوں تو قسامتہ محلہ والوں پر  
ہوگا جہاں لڑائی ہوئی لیکن اگر خون کا وارث اُن لوگوں پر جو تلواریں لیکر لڑے تو دعوے  
کرے یا اُن میں سے ایک شخص معین پر مدعی ہو تو البتہ محلہ والوں پر قسامتہ نہوگا۔ محلہ  
والوں میں سے قسم دلے نے بیان کیا کہ مقتول کو ایک شخص خاص مثلاً زید نے مارا ہے تو  
اوسکو اسطورہ پر قسم دی جاوے گی کہ بخدا میں نے مقتول کو نہیں مارا اور نہ سوا زید کو قاتل  
کو جاتوں۔ محلہ والوں سے اگر کچھ لوگ گواہی دیں کہ غیر محلہ کے آدمی نے مارا ہے یا اور  
محلہ کے ایک شخص معین کا نام لیں کہ ہم میں سے فلاں شخص نے مارا ہے تو یہ گواہی باطل ہوگی

### کتاب المعافل

اسمیں دیتوں کا بیان ہے کہ کون کون آدمی دیت دین، معافل جمع معفلہ کی ہے جسکے معنی دیت ہیں  
جو خونہا کہ نفس قتل ہو یا آٹا ہو وہ عاقلہ پر ہوتا ہے نفس قتل کی قید کردہ خون بہا کر گیا جو صلح  
کی راہ سے دیا جاوے یا شہر کی راہ سے مثلاً بابا میری لڑکی مار ڈالا کیونکہ ان دونوں صورتوں میں خونہا خالص

مقتول کو ایک شخص معین پر مدعی ہو تو البتہ محلہ والوں پر قسامتہ نہوگا۔

مقتول کو ایک شخص معین پر مدعی ہو تو البتہ محلہ والوں پر قسامتہ نہوگا۔

مقتول کو ایک شخص معین پر مدعی ہو تو البتہ محلہ والوں پر قسامتہ نہوگا۔



قاتل کے مال میں ہوتا ہے نہ عاقلہ پہ اگر قاتل روزیہ داریا سپاہی پادشاہی ہوتا ہو سکی  
 عاقلہ وہ لوگ ہیں جنکے نام دفتر پادشاہی میں ہوں یعنی پادشاہ کے دفتر میں اگر خاص  
 قوم کے روزیہ دار خواہ فوجکے لوگ لکھے ہوں اور ان میں سے کوئی قاتل ہوتا باقی لوگ  
 اوسکے عاقلہ میں رویت کاروپہ افذکی تنخواہ سے تین برس کے عرصہ میں وصول کر لیا  
 جاوے اور اگر افذکی تنخواہ تین برس سے زیادہ عرصہ میں یا کم میں وصول ہوتا تو سیوقت  
 دیت کو مبرا کر لیں۔ اور اگر قاتل دفتر والوں سے نہ تو اوسکا عاقلہ بچا قبیلہ یعنی برادری  
 والے رشتہ دار میں دیت اونسے تین برس میں پانٹ کر لیجاوے گی اور ایک شخص سے  
 سال بھر کے عرصہ میں ایک درم خواہ ایک درم اور ایک درم کی محتائی سے زیادہ نہ لیا  
 جاوے گا تو اس حساب سے ایک آدمی سے تین برس کے عرصہ میں چار درم سے زیادہ نہیں  
 لیا جاوے گا اگر اوس قبیلہ کے لوگ اتنے ہوں کہ اس حساب سے پڑت پڑے بلکہ کم ہوں  
 اور چار درم سے زیادہ اوں پر پڑتا ہو تو ان میں عصبیات کی ترتیب سے دوسرا قبیلہ لکھا  
 رشتہ دار ملا لیا جاوے گا یعنی اول بھائیوں کو بہرہ پچوں کو پھر چچوں کو پھر اونسکے بیٹوں  
 کو قاتل کو منجملہ عاقلہ کے شمار کیا جاوے گا یعنی جیسے اوطن سے دیت وصول  
 ہوگی ویسی ہی اس سے بھی لیجاوے گی، آزاد کئے ہوئے کا عاقلہ اوسکے آزاد کرنے والے کی  
 برادری ہے۔ اور مولے مولات کا عاقلہ وہ ہے جسکے ہاتھ پر وہ مسلمان ہوا ہو اور  
 اوسکے کہنے کے لوگ۔ غلام کے بگاڑ کرنے کا تاوان عاقلہ پر نہیں اور نہ اوس قصہ  
 کہ آدمی جان کر دیا تو اوس کا جو صلح کر دیا تو کر دیا کہ اوس صرف مدعا علیہ پتاوان ہوتا ہے لیکن اگر  
 مدعا علیہ کے افتہار کی تصدیق عاقلہ کرے تو عاقلہ پتاوان ہوگا اگر آزاد آدمی  
 غلام کا بگاڑ خطا کی راہ سے کرے تو اوس کا تاوان اوسکی برادری پر ہوگا یعنی

کتاب الوصایا

خطا کی راہ کو گمراہ کرنے میں پراوری پر دیت آتی برابر ہے خواہ آزاد کا نقصان ہو وے یا غلام کا +

### کتاب الوصایا

اس میں وصیتوں کا بیان ہے، اور وصیت وہ ہے کہ اپنے مرنے کے بعد کسی کے لئے کچھ مقرر کرے جو وصیت کرتا ہے اور اسکو موصی یعنی وصیت کرنے والا کہتے ہیں اور جس کے لئے وصیت کی ہو اسے موصی کہتے ہیں اور جس شخص کو وصیت کی تعمیل کے لئے کھا ہو اسکو وصی کہتے ہیں وصیت مرنے کے بعد کے زمانے میں کسی چیز کے مالک کرنے کو کہتے ہیں اور وصیت کرتا مستحب ہے۔ وصیت کے مال متروک کی تہائی سے زیادہ کی وصیت درست نہیں۔ قاتل کے لئے وصیت درست نہیں دینے موصی اپنے قاتل کے لئے کچھ وصیت کرے تو جائز نہوگی (مورث اپنے وارث کے لئے اگر وصیت کریں تو درست نہیں بشرطیکہ دوسرے وارث جائز رکھیں) لیکن اگر وارث اس وصیت کو جائز رکھیں تو درست ہے، مسلمان اگر ذمے کیلئے وصیت کرے یا ذمے مسلمان کے ہو تو درست ہے، وصیت کا قبول کرنا موصی کی موت کے بعد ہونا چاہئے اور اگر اسکی زندگی میں موصی لے اور اسکو قبول کرے یا قبول کرے تو باطل ہے بلکہ موت کے بعد کا اعتبار ہے (اور مستحب ہے کہ مال تہائی سے وصیت کرے اور جب موصی لے وصیت کی چیز کو قبول کرے تو وہ اسکی ملک میں آجاتی ہے مان اگر موصی لے موصی کے مرئیے بعد ہی مر جاوے اور نوبت قبول وصیت کی نہ ہو پھر تو بدول قبول کے ہی ملک موصی لے کی ثابت ہو جاوے گی مگر مندرکار کا قرض اگر اس کے پاس

محیط ہو (یعنی اسکی برابر ہو یا زائد) تو ایسے قرضدار کی وصیت درست نہیں۔ اسطرح لڑکا اور رکھائے اگر کچھ وصیت کریں تو درست نہیں۔ عمل کے لئے کچھ مال کی وصیت کرنی مثلاً یوں کہنا کہ میرا اس قدر مال اس بیٹے کے بچہ کو ملے اور چل کی وصیت کسی اور کو کرنے مثلاً یہ کہنا کہ میری لونڈی کے محل سے جو بچہ پیدا ہو وہ فلاں شخص کو دیدینا کہوت ہے بشرطیکہ بچہ وصیت کی وقت سے چھ مہینے کے اندر پیدا ہو لا اور اگر چھ مہینے یا زائد میں ہو گا تو وصیت دونوں صورتوں میں نہو سکیگی اسلئے کہ وصیت کے وقت محل کا یقین نہ ہوگا محل کے واسطے کوئی چیز مہرب کرتی درست نہیں۔ اگر لونڈی کی وصیت کی اور اسکے محل کو خارج رکھا تو درست ہے (موصی لہ کو لونڈی ملے گی محل کا بچہ ملے گا) موصی اپنی وصیت قول اور فعل سے پہر سکتا ہے (قول سے اسطرح کہے کہ میں نے جو وصیت کی تھی اس سے رجوع کی۔ اور فعل سے اسطرح کہ جس چیز کی وصیت کی تھی اسکو بیچ ڈالا یا سہرہ کر دیا یا کپڑا کھا اور اسکو بیوت لیا یا بکری تھی اور اسکو فوج کر لیا۔ اگر موصی وصیت سے انکار کرے تو اس سے رجوع ثابت ہو گا مثلاً یوں کہے کہ میں نے وصیت نہیں کی اور موصی لہ کو اپنی سے ثابت کرے کہ وصیت کی تھی تو موصی لہ کو وصیت کی چیز ہو چکیگی۔

باب اپنے مال کی ہتائی کی وصیت کرنے کے بیان میں۔ اگر موصی نے ہتائی مال کی زید کے لئے وصیت کی اور دوسری ہتائی عمرو کے لئے اور وارثوں نے دو ہتائی کی وصیت درست نہ رکھی تو ایک ہتائی زید اور عمرو کو برابر تقسیم ہو جاوے گی۔ اگر زید کے لئے ہتائی کی وصیت کی اور عمرو کے لئے چھ حصہ کے وارثوں نے جائز نہ رکھا تو ہتائی ترکہ موصی کا زید حصہ و کو اس طرح تقسیم ہو گا کہ تین حصہ کر کے دو حصے زید کو اور ایک حصہ عمرو کو دیا جاوے گا۔ اگر زید کے لئے کل مال کی وصیت کی اور عمرو کے لئے ہتائی

بجائے ہتائی کی وصیت کی تو ایک ہتائی زید اور عمرو کو برابر تقسیم ہو جاوے گی۔ اگر زید کے لئے ہتائی کی وصیت کی اور عمرو کے لئے چھ حصہ کے وارثوں نے جائز نہ رکھا تو ہتائی ترکہ موصی کا زید حصہ و کو اس طرح تقسیم ہو گا کہ تین حصہ کر کے دو حصے زید کو اور ایک حصہ عمرو کو دیا جاوے گا۔ اگر زید کے لئے کل مال کی وصیت کی اور عمرو کے لئے ہتائی

مال کی اور تنائی وصیت کو جائز نہ رکھا تو ترکہ موصی کی تنائی زید و عمر میں آدھوں آدھ  
 تقسیم ہوگی۔ موصی کو ترکہ کی تنائی سے زیادہ حصہ نہ ٹھہرایا جاوے مگر تین صورتوں میں  
 اول محابات کی صورت میں (محابات مع میں رعایت کرنیکو کہتے ہیں کہ ہزار کا مال مثلاً ستوا  
 کو دیڈ لے پس اگر موصی کے دو غلام ہوں جن میں سے ایک کی قیمت بارہ ٹھوسو ہو اور ایک  
 کی چہتر ستوا اور وہ وصیت کرے کہ بارہ ٹھو کا غلام زید کے ہاتھ دو ٹھو کو بیچڈالنا اور  
 چہتر سو کا عمر و کے ہاتھ ستو کو بیچڈالنا اور دوسرا کوئی مال اس کے پاس نہ ہو اور اگر  
 وارث اس وصیت کو جائز نہ رکھیں پس چونکہ صورت مذکور میں زید کے ساتھ ہزار  
 روپیہ کی رعایت کی تو گویا ہزار اس کے لئے وصیت کئے اور عمر و کے ساتھ پاسو کی  
 رعایت کی ہے تو گویا اسکو پاسو کی وصیت کی ہے تو کل ترکہ میں سے تنائی  
 لیکر یعنی دونوں غلاموں کی قیمت جو اٹھارہ سو ہوتے ہیں اسکی تنائی چہتر سو  
 روپیہ زید و عمر و میں بموجب وصیت کے تقسیم کریں گے یعنی ہر ایک کا حصہ چہتر سو  
 تنائی اسقدر کی تنائی عمر و کو دینگے اور دو تنائی زید کو یعنی دو سو عمر و کو ملین گے اور  
 زید کو حالانکہ اس نظر سے کہ زید کو ہزار کی وصیت ہی جو تنائی ترکہ سے زائد ہی اور پرکے  
 قاعدہ کے بموجب تنائی میں دونوں شریک برابر کے ہو کر ہر ایک کو بیس طے چاہئیں  
 مگر محابات کی وجہ سے اوپر کا فائدہ جاری نہوا) دوم سعایت کی صورت میں (اور اسکی  
 کیفیت یہ ہے کہ موصی کے دو غلام ہوں ایک دو ہزار کا دوسرا ایک ہزار  
 کا اور وہ وصیت اسکی آزاد کرنے کی کر جاوے اور سو ان غلاموں کے اور کچھ مال کا  
 منوالہ اسکو وصیت کو جائز نہ رکھیں تو کل ترکہ کی تنائی سے یہ وصیت جاری ہوگی  
 یعنی ہزار کے آزاد ہونگے اور دو تنائی اپنی قیمت کی یعنی دو ہزار دینا کو کما دینگے

اور ہر ار کی ازادی میں وصیت کے بموجب ہر ایک کو حصہ ملے گا و لون کو برابر ملیگا) سوئم در اہم مرسلہ یعنی مطلق کی صورت میں (جنہیں قید مال کی تہائی اور چوتھائی کی نہ ہو مثلاً زید کو تیس روپیہ کی وصیت کرے اور عمرو کو ساٹھ کی اور اسکے پاس ان روپیہ کے سوا اور مال نہ ہو تو در صورت نارضامندی و زنا کے وصیت مذکور تہائی مال سے جاری ہوگی اور زید و عمرو کو موافق اونکی وصیت کے حصہ رسد ترکہ کی تہائی میں سے دیا جاوے گا برابر نہ دیا جاوے گا) اگر وصیت کی کہ موصی لہ کو میری بیٹے کا حصہ ملے تو یہ وصیت باطل ہے۔ اسلئے کہ بیٹے کا حصہ لیکو نہیں پہنچ سکتا، مان اگر یوں وصیت کرے کہ میرے بیٹے کے حصہ کے برابر اسکو دنیا تو درست ہے اس صورت میں اگر موصی کے دو بیٹے ہوں تو موصی لہ کو تہائی مال ملیگا (اسلئے کہ بیٹے کا حصہ تو آدھا ہے وہ تو اسکو مل نہیں سکتا کیونکہ تہائی سے بڑھیاوے گا اسی جہت سے تہائی مال دیا جاوے گا اور اب بھی اسکا حصہ بیٹوں کے برابر ہے رہے گا) اور اگر یہ وصیت کی کہ میرے مال کا ایک سہام یا ایک جز فلا نے کو دینا تو اس کا بیان کرنا ورنہا کے اختیار میں ہے (جون سا سہام چاہیں موصی لہ کو دین، اگر یہ کہا کہ میرے مال کی تہائی فلائی کی لئے ہے پھر دوبارہ کہا کہ فلا نے کے لئے میرے مال کی تہائی ہے، یعنی ایک تہائی ایک شخص کے لئے دوبار کہے، تو موصی لہ کو ایک ہی تہائی ملے گی (اس سے زیادہ نہ ملیگا، اس طرح اگر مال کے چھ حصہ کو موصی لہ کے لئے مکرر کہے تو اسکو ایک چٹا حصہ ملے گا (دو حصے نہ ملیں گے) اگر یوں وصیت کی کہ میری نقد روپیوں یا کربوں میں سے تہائی فلاں کو دینا پھر دو تہائی روپیہ خواہ بکریاں تلف ہو جاویں تو موصی لہ باقی بکریاں یا نہ تھے لے لے گا اور اگر غلاموں یا تھانوں یا گھروں کی نسبت ایسا



کی وصیت تھی دو سواو کے حصہ میں سے اور عمرو کو دو سو کی تھی سواو کے حصہ میں سے  
 بکر کو عین کے غرض کہ بکر کو تین سواو و زید کو دو سواو عمرو کو سو ملین گے۔ اگر موصی نے  
 اپنے وارثوں سے کہا کہ زید کا مجھ پر قرض ہے اور وارثوں نے اس کا قتل مان لیا  
 تو یہ تھائی ترکہ میں ہو گا لیکن اگر زید دعویٰ قرض کا کریگا تو تھائی تک سماعت  
 ہوگی ترکہ کی تھائی سے زائد میں دعویٰ میں مقبول نہوگا، اگر موصی نے اول  
 اپنے ذمہ زید کے دین کا اقرار کیا بعد اس کے بہت سی وصیتیں کیں تو موصی کے  
 مال کی ایک تھائی وصیت والوں کے لئے اور دو تھائیاں وارثوں کے لئے  
 علیحدہ کر کے دونوں جماعتوں سے کہیں کہ تمکو اپنے حصہ میں سے جب قدر قرضہ کے  
 مدعی زید کو سچا ٹھہرنا ہوں بیان کرو و جبکہ دونوں گروہ بیان کر دیں تو ہر ایک  
 کے حصہ میں سے اسی قدر زید کو دیوین اور اہل وصیت کے تھائی میں سے جب قدر  
 سب سے اوسکو وہ بقیم حصہ رسد کریں اور ورثہ کی دو تھائی میں سے جو رہے وہ اوسکو  
 بانٹالیں۔ اگر موصی نے کسی قدر مال کی وصیت اجنبی شخص اور اپنے ایک وارث کو  
 کی تو اجنبی کو مال موصی بہ کا آدھا ملیگا اور وارث کے لئے وصیت باطل ہوگی  
 (اس لئے کہ وارث کے لئے وصیت درست نہیں) اگر تین تھان مختلف صفت کے  
 (یعنی ایک بہت عمدہ اور ایک میانہ اور ایک گھٹیا) زید اور عمرو اور بکر کو بہ ترتیب  
 وصیت کی تو اول میں ایک جاتا رہا اور یہ معلوم نہوا کہ کس کے حصہ کا گیا اور  
 وارث سمیت تینوں موصی لہ میں سے ہر ایک ہر کتاب ہے کہ تیرے ہی حصہ کا گیا  
 تو اس صورت میں وصیت باطل ہوگی کیونکہ نہ ملے گا لیکن اگر سمیت کا وارث دوا  
 باقی کے تھان اول تینوں کے سامنے لارکے اور کہدے کہ اموال میں تقسیم کرلو

و اگر موصی نے اپنے وارثوں سے کہا کہ زید کو دو سواو عمرو کو دو سو کی تھی سواو کے حصہ میں سے بکر کو عین کے غرض کہ بکر کو تین سواو و زید کو دو سواو عمرو کو سو ملین گے۔ اگر موصی نے اپنے وارثوں سے کہا کہ زید کا مجھ پر قرض ہے اور وارثوں نے اس کا قتل مان لیا تو یہ تھائی ترکہ میں ہو گا لیکن اگر زید دعویٰ قرض کا کریگا تو تھائی تک سماعت ہوگی ترکہ کی تھائی سے زائد میں دعویٰ میں مقبول نہوگا، اگر موصی نے اول اپنے ذمہ زید کے دین کا اقرار کیا بعد اس کے بہت سی وصیتیں کیں تو موصی کے مال کی ایک تھائی وصیت والوں کے لئے اور دو تھائیاں وارثوں کے لئے علیحدہ کر کے دونوں جماعتوں سے کہیں کہ تمکو اپنے حصہ میں سے جب قدر قرضہ کے مدعی زید کو سچا ٹھہرنا ہوں بیان کرو و جبکہ دونوں گروہ بیان کر دیں تو ہر ایک کے حصہ میں سے اسی قدر زید کو دیوین اور اہل وصیت کے تھائی میں سے جب قدر سب سے اوسکو وہ بقیم حصہ رسد کریں اور ورثہ کی دو تھائی میں سے جو رہے وہ اوسکو بانٹالیں۔ اگر موصی نے کسی قدر مال کی وصیت اجنبی شخص اور اپنے ایک وارث کو کی تو اجنبی کو مال موصی بہ کا آدھا ملیگا اور وارث کے لئے وصیت باطل ہوگی (اس لئے کہ وارث کے لئے وصیت درست نہیں) اگر تین تھان مختلف صفت کے (یعنی ایک بہت عمدہ اور ایک میانہ اور ایک گھٹیا) زید اور عمرو اور بکر کو بہ ترتیب وصیت کی تو اول میں ایک جاتا رہا اور یہ معلوم نہوا کہ کس کے حصہ کا گیا اور وارث سمیت تینوں موصی لہ میں سے ہر ایک ہر کتاب ہے کہ تیرے ہی حصہ کا گیا تو اس صورت میں وصیت باطل ہوگی کیونکہ نہ ملے گا لیکن اگر سمیت کا وارث دوا باقی کے تھان اول تینوں کے سامنے لارکے اور کہدے کہ اموال میں تقسیم کرلو

تو وصیت جائز نہی اور بزرگ کو عمدہ تہان کی دو تہائی ملینگے اور بکر کو دو تہائی گھٹیا تہان کی اور عمرو ایک تہائی اچھو کی لے اور ایک تہائی بڑے کی (یعنی ان دونوں باقی تہانوں کو دو آدمی نہیں لے سکتے مگر بطور مذکورہ بالا تینوں تقسیم کر سکتے ہیں اور اگر وہ ڈالکر یا آپس میں راضی ہو کر دو ہی شخصوں کو لے لیوں تو ہو سکتا ہے) اگر ایک حویلی شکر میں سو موسیٰ نے ایک کو ٹھہری کی وصیت زید کو کی اور وہ حویلی بعد موسیٰ کے مرنے کے تقسیم ہوئی اور وہ کو ٹھہری موسیٰ بہ موسیٰ ہی کے حصے میں پڑی تو وہ زید کو ملیگی اولاً اگر وہ کسی اور شریک کے حصے میں آگئے تو موسیٰ کے حصے میں سو اسقدر زمین بتنی کو ٹھہری میں ہو زید کو دیا جائیگی اور اسباب میں اقرار کا حال مثل وصیت کے ہو (یعنی اگر بکر اپنی مشترک حویلی میں سو کسی خاص کو ٹھہری کا عمرو کے لیے اقرار کرے تو بعد تقسیم حویلی کا اگر وہ کو ٹھہری بکر کے حصے میں پڑی تو بعینہ اوسکو حوالے عمرو کے کرے ورنہ جسقدر زمین کو ٹھہری میں ہو اسقدر اپنے حصے میں سے اوسکے عوض دیدی) اگر زید نے عمرو کو مال میں سو ہزار روپیہ معین کی وصیت بکر کو کر دی اور مالک مال یعنی عمرو نے موسیٰ کے مرنے کے بعد اوسکی وصیت جائز رکھی اور ہزار روپیہ بکر کو دیدے تو درست ہے مگر عمرو کو اختیار ہے کہ اجازت کو بعد چاہے تو روپیہ نہی موسیٰ کے دو بیٹے اگر اوسکا مال باہم بانٹ لیں اور پہرا نہیں ہے ایک اقرار کرے کہ ہمارے باپ نے یہ اتنی کی وصیت کی تھی تو اس اقرار سے صرف مقرر کے حصے کی تہائی میں وصیت جاری ہوگی (دوسرے بہائی کے حصے میں جاری نہوگی) اگر عمرو کے لیے لونڈی دینی کی وصیت کی اور موسیٰ کے مرنے کے بعد اوسکے بچے ہو تو اگر انیس لونڈی اور اوسکے بچے کی قیمت ملکر کل مال کی تہائی سے زیادہ نہو تو دونوں عمر کو ملینگے اور اگر دونوں کی قیمت ترک کی تہائی سے زیادہ نہو تو اول عمرو لونڈی لے لے اور پھر بھدر کو



تہائی ترک کی کمی رہی وہ بچہ بین مجرا کرے (یعنی اوسکے دام کر کے ترکے کی تہائی پورا کر کے باقی بچتا وارثوں کو پیر دی) موصی نے اپنے بیٹے کا فریاد دوسرے کے غلام کے لیے اپنے مرض میں وصیت کی پھر وہ کافر مسلمان ہو گیا یا اوسکا بیٹا جو غلام تھا آزاد ہو گیا تو یہ وصیت باطل ہو ہیطرح اگر بیٹا کافر ہو یا دوسرے کا غلام ہو (اوسکو کچھ ہبہ کرنا یا اوسکے لیے اقرار کرنا باطل ہے)۔ اپاہج اور فالج زدہ اور لُجبا اور سہل کی بیماری والا اگر دو کا مرض بڑھ جاوے اور اس مرض سے اونکے مرنیکا خوف نہ ہو تو تمام مال سے انکا ہبہ کرنا معتبر ہوگا (اسی لیے کہ اسطر حکامرضین تند وصیت کے حکم میں ہے) اور اگر مرض مذکور سے اونکے مرنیکا ڈر ہو تو صرف تہائی مال سے ہبہ کرنا معتبر ہوگا

باب مرض موت میں آزاد کر نیکیے یا نہیں۔ مرض موت میں اپنی غلام کو آزاد کرنا اپنی مال کو کم قیمت پر فروخت کرنا یا کسی کو کچھ ہبہ کرنا وصیت کے حکم میں ہے (یعنی یہ امور مریض کے تہائی مال میں سے جاری ہونگے) اور اگر اوسکے وارث اوسکے بعد غلام کی آزادی جائز رکھیں تو وہ وارثوں کے لیے کچھ نہ کماوے۔ زید کے دو غلام ہیں سالم اور غانم اور اسنے مرض موت میں سالم کو تو کم قیمت پر بیچا پھر غانم کو آزاد کر دیا اور اول کی فروخت میں بتنی رعایت کی ہو اور دوسری کی قیمت ہر ایک زید کے ترکے کی تہائی کے برابر ہو تو اس صورت میں سالم کی فروخت کا اعتبار نہ کرنا بہتر ہوگا کہ وہین معاوضہ ہو یعنی سالم کی فروخت جائز ہوگی اور غانم آزاد کیا جاوے گا) اور اگر غانم غانم کو آزاد کیا پھر سالم کو رعایت کے ساتھ بیچا تو اب دونوں باتیں برابر ہیں (خواہ اسکا اعتبار کریں خواہ اسکا) موصی نے وصیت کی کہ ان خاص سو روپیوں کے عوض میری طرف سے ایک غلام آزاد کر دینا اور اوہین سے ایک روپیہ جاتا رہا تو وصیت

باب مرض موت میں آزاد کر نیکیے یا نہیں

مذکور جاری ہونگی بخلاف وصیت حج کر دے اگر معین روپیوں بیعہ اپنی طرف سے کرائیگی  
 وصیت نہ کرے اور انہیں سو کچھ جاری ترہین تو وصیت اوسکی دوسرے روپیوں سے جاری کرے گی  
 اگر اپنے غلام کے آزاد کرے کسی وصیت کی اور موصی کے مرنے کے بعد غلام نے کسی کا نقصان  
 کیا اور وارثوں نے غلام کو نقصان کے عوض نقصان وٹے کے حوالے کیا تو وصیت  
 باطل ہوگی اور اگر وارث نقصان کا عوض اپنے مال سے ادا کر دیں تو وصیت باطل نہ ہوگی  
 (یعنی غلام آزاد ہو جائیگا) اگر موصی اپنے مال کی تہائی زید کو وصیت کرے اور ترکہ میں  
 ایک غلام ہی ہو جسکو زید کہتا ہو کہ موصی نے ایام صحت میں آزاد کیا ہو اور وارث کہتا ہو کہ  
 مرض موت میں اسکو آزاد کیا ہو (یعنی میرے غلام ہی داخل وصیت ہے) تو اس صورت میں وارث کا  
 قول معتبر ہوگا اور اگر وہ غلام ترکہ کی تہائی سو کم کا ہو تو زید کو کچھ نہ پہنچے گا (اسلیو  
 کہ وصیت تہائی مال میں ہوتی ہو وہ غلام کے آزاد کرے پورے ہو گئی اور اگر غلام کی قیمت  
 تہائی ترے سے کم ہو تو بقدر غلام کی قیمت سے ترے کی تہائی زیادہ ہوگی اور بقدر زید  
 کو ملیگا) یا زید گواہوں سے ثابت کرے کہ موصی نے غلام کو صحت کی حالت میں آزاد  
 کیا تھا تو اب پوری تہائی ترے کی زید کو ملیگی۔ ایک شخص نے وصیت پر دعویٰ کیا کہ میرا  
 قرض اوسکے ذمے تھا اور اوسکے غلام نے یہ دعویٰ کیا کہ مجھکو آزاد کر رہا ہے اور وارث  
 نے دونوں کا کہنا معتبر جانا اور مال اوس میں سے کچھ نہیں تو غلام اپنی قیمت  
 کما وے اور آزاد ہو جاوے (اور میرے قیمت قرض خواہ کے حوالے کیا جاوے۔ اگر موصی نے  
 وصیت کی کہ جو حقوق اللہ تعالیٰ کے میرے ذمے ہیں اون کو ادا کرنا تو اول فرائض  
 ادا کیے جائیں گے بعد اونکے واجبات کو موصی نے اپنے کئے میں فرائض کو پیچھے کما ہو پس  
 اور ذکوۃ اور کفاری پہلے ادا ہونگے اور اگر حقوق قوت میں برابر ہوں (یعنی سب فرض

ایک طرح کے ہون یا واجب یکساں ہوں) تو اول وہ ادا کیا جاوے گا جو موسیٰ کی زبان سے اول نکلا ہوگا اور جو بعد کہا ہوگا وہ بعد ادا کرینگے۔ اگر موسیٰ نے اپنی طرف سے حج فرض کرانے کی وصیت کی ہو تو اوسکے وارث کسی شخص کو موسیٰ کے شہر سے حج کرنے کو سوار کر کے روانہ کریں اور اگر حج اوس شہر سے نائب بھیجنے کو کافی نہ ہو تو جہان سے کافی ہو وہاں سے نائب روانہ کریں۔ ایک شخص اپنے شہر سے حج کے ارادے سے چل کر راہ میں مر گیا اور وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے تو اوسکے نائب کو اوسکے شہر سے حج کے لیے روانہ کرینگے (جہاں وہ مرا ہو وہاں سے روانہ نہ کرینگے) اور دوسرے کی طرف سے حج کرنا تو ایسا ہی ہے (یعنی اگر وہ راستے میں مر جاوے تو دوبارہ حج کے لیے ینب کے وطن سے کسیکو روانہ کرنا پڑیگا مرنے کے مقام سے روانہ نہ کرینگے)

باب رشتہ داروں وغیرہ کے لیے وصیت کرنے کے بیان میں موسیٰ کے ہمسایہ وہ ہونگے جنکے گھر اوسکے گھر سے ملے ہوں اور اوسکے شہر سے وہ ہونگے جو اوسکی بی بی کے رشتہ دار محرم ہوں (یعنی جنکا نکاح اوسکی بی بی سے ہمیشہ کو حرام ہو) اور اوسکے داماد وہ ہوں گے جو اون عورتوں کے شوہر ہوں جن سے اوسکا نکاح نہیں ہو سکتا اور اوسکے اہل اوسکی بی بی ہوگی اور آل سب گھر کے لوگ اور جنس باب کے گھر والے ہونگے (یعنی اگر وصیت کر گیا کہ میرا مال ہمسایوں کو یا میرے شہر وں یا دامادوں یا اہل یا آل یا جنس کو دینا تو اونسے یہ لوگ مراد ہونگے اسی طرح اگر یوں کہو کہ میرا مال فلا نے کے اہل یا آل یا جنس وغیرہ کو دینا تو ان الفاظ سے وہی لوگ سمجھے جاوینگے جو اوپر مذکور ہوئی)۔ اگر اپنے قرابت والوں یا اقارب یا

بیشبہ زاری  
میں سے

ذوی الارحام یا اپنی خاندانیوں کو وصیت کی تو اول جو سب سے قریب ہو اس کو دینگے اور اگر وہ نہ ہو تو جو اسکے بعد قریب تر ہو اس کو دینگے اور اس وصیت میں مان اور باپ اور لڑکا اور جو موصی کا وارث ہو سکتا ہی داخل نہیں (اسی لئے کہ وصیت وارث کے لیے درست نہیں) اور اس وصیت کو مستحق و شخص یا زیادہ ہونگے (اسی لئے کہ جمع کا لفظ موصی نے کہا ہو وہ ایک پر نہیں ہو سکتا) اگر موصی نے اقارب کے لیے وصیت کی اور اسکے دو چچا اور دو ماموں ہیں تو وصیت مذکور دونوں چچا کو ہوگی اور اگر ایک چچا اور دو ماموں ہوں تو آدھی چچا کو اور آدھی دونوں ماموں کو ملیگی اور اگر ایک چچا اور ایک بھوپھی ہو تو دونوں کو برابر نصف نصف ملیگی۔ اگر کوئی کہ فلاں نیکی اولاد کو اس قدر دینا تو مرد اور عورت کو برابر ملیگا اور اگر کھے کہ فلاں کے وارثوں کو دینا تو مرد کو دو حصہ اور

عورت کو ایک حصہ ملیگا (اسی لئے کہ وارثوں کا حصہ اسطرح ہے)

باب غلام کی خدمت اور مکا کی سکونت اور درختوں کے میوے کی وصیت کیسکو کرنے کے بیان میں۔ اپنی غلام کی خدمت اور مکا میں رہنے کی وصیت کرنی وہ سب کو لیے مدت معین تک یا ہمیشہ کو درست ہے پس اگر غلام مال کی تہائی سے زائد نہ ہو تو موصی لہ کے حوالے کر دیا جاوے گا کہ اس کی خدمت کرے اور اگر غلام کی قیمت مال کی تہائی سے زائد ہو تو دو روز وارثوں کی خدمت کرے اور ایک روز موصی لہ کی (یعنی اپنی مالیت کے حساب سے خدمت کرے جس قدر کہ مالیت وصیت میں آوے و تنی موصی لہ کی خدمت کرے اور باقی ورثہ کی)۔ اگر موصی لہ مر جاوے تو غلام موصی کے وارثوں کو پیہر دیا جاوے گا اور اگر موصی لہ موصی کی زندگی ہی میں مر جاوے تو وصیت باطل ہوگی۔ اگر موصی نے اپنی باغ کے میوے کی وصیت کی اور مر گیا اور باغ میں میوہ

اچھا کہ وصیت  
نہیں ہو تو  
اول موت کر  
اور میں ملے  
تو دینا پڑے گا  
ملاقات ہو سکے

باب غلام کی  
خدمت اور مکا  
میں رہنے کی

موجود ہے تو موصی کہ کو وہی بیوہ موجود ملیگا اور اگر موصی نے وصیت میں لفظ ہمیشہ  
بھی کہا تھا تو موصی کہ کو بیوہ موجود اور جو آگے کو اس بلع میں ہو سب ملیگا جیسے  
یون کہ کو بلع کی آمدنی دیا جسے تو جو پیداوار اس وقت ہوگی یا آگے کو وہ سب  
موصی کہ کو ملیگی اگر اپنی بکری کی اون یا بچہ کی یا دودھ کی وصیت کی تو حسب قدر نہیں  
سے موصی بہ موصی کے مرنے کے وقت موجود ہوگی وہ موصی کہ کو ملیگی خواہ لفظ  
ہمیشہ کہا ہو یا نہ کہا ہو

باب ذمی کے وصیت کرنے کے بیان میں۔ اگر ذمی اپنی گھر کو حالت صحت میں  
گرجا نصاریٰ کا یا یہودیوں کی عبادت گاہ بناوی تو اس کے مرنے کے بعد وہ مکان  
اس کے وارثوں کو میراث میں ملیگا اور اگر یون وصیت کی کہ میرے مکان کو بعد میرے  
فلان قوم کا گرجا بنا دینا تو یہ وصیت اس کو مال کی تھائی سے جاری ہوگی اور اگر  
معتن قوم کی عبادت گاہ بنائے کو نہ کہے بلکہ غیر معتن قوم کے لیے عبادت گاہ کی  
وصیت کرے تو درست ہے اس طرح اگر کافرستان میں اپنے تمام مال کی وصیت کسی  
مسلمان خواہ ذمی کے لیے کرے تو درست ہے

باب وصی کرنے کے بیان میں (یعنی کسی کو اپنے بعد سربراہ ہکا کر کہ مال کو وارثوں  
میں تقسیم کرنے اور جس کے ذمہ وصیت کا حق آتا ہو اس سے وصول کرے اور جو باتیں وہ  
کہہ کر و ان کی تعمیل کر دی۔ ایک شخص نے دوسرے کو اپنا وصی کیا اور اس نے موصی کے  
سامنے وصی ہونا منظور کر لیا اور اسی کے سامنے پھر انکار کر دیا تو اس حکم سے وصی نہ ہوگا  
اور اگر سامنے انکار کر دیا تو اس کے بعد انکار کرے تو وصی ہونا رد ہوگا۔ وصی اگر موصی  
کے ترکے کو فروخت کرے تو یہ بیع کرنا اپنے وصی ہونے کو منظور کر لینا ہے۔ اگر موصی مر جاوے

بیا نہیں کرے

بیا نہیں کرے

اور وصی کو کہ نھجو وصی ہونا قبول نہیں اور پھر قبول کرے تو درست ہی بشرطیکہ قاضی اسکو  
 اٹکار کر نیکی جہت سے اسکو وصی ہونے سے برطرف نہ کر دے ورنہ پھر اسکا قبول کرنا  
 معتبر نہوگا۔ اگر دوسرے کے غلام کو یا کافر کو یا فاسق کو اپنا وصی کرے تو قاضی اسکو  
 معزول کر کے دوسرا وصی اسکی جگہ مقرر کری اور اگر خاص اپنی غلام کو وصی کرے  
 اور اس کے وارث صغیر سن ہوں تو وصی کرنا درست ہو اور اگر وارث بالغ ہوں تو  
 غلام کو وصی کرنا درست نہیں۔ اگر وصی وصیت کی بجائے وصی سے عاجز ہو رہے  
 اس کے حقوق ادا نہ کر سکے تو قاضی اس کے ساتھ دوسرے شخص کو کرے تاکہ اسکی  
 اعانت سے وصیت کی تعمیل کرے۔ وصی اگر دو ہوں تو ایک کا فضل بدون دوسری کو  
 ہوئے باطل ہوگا لیکن مروجہ کے دفن کے لوازم اور کفن خریدنا اور صغیر سن وارثوں  
 کے لیے اونکی حاجت کی چیز مول لینا اور انکو اگر کوئی کچھ دے اسکو لے لینا اور  
 امانت معین کا مالک کو دیدینا اور موصی کا قرضہ ادا کرنا اور معین وصیت کا ہمارے کرنا اور  
 معین غلام کا آزاد کرنا اور میت کے حقوق میں جوابدہی کرنی (یہ امور اگر دو وصیوں  
 میں سے ایک ہی کریگا تو درست ہوگا) وصی کا وصی دونوں ترکون میں وصی ہوتا ہی  
 (یعنی اگر زید نے عمر کو وصی کیا تھا اور عمر نے مرتے دم بکر کو وصی کر دیا تو بکر زید  
 اور عمر دونوں کے ترکون کا وصی ہوگا) وارثوں کی طرف سے موصی لہ سے مال کے  
 تقسیم وصی کو جائز ہے اور اسکا عکس درست نہیں۔ (یعنی موصی نے اگر زید کو کچھ  
 مال کی وصیت کر اور موصی کے وارث موجود نہ ہوں تو وصی وارثوں کی طرف سے  
 اونکا حصہ موصی لہ کے حصے سے جدا کر سکتا ہو اور اگر موصی لہ نہ ہو اور وارث ہوں تو  
 موصی لہ کا حصہ وارثوں سے تقسیم نہیں کر سکتا) اور اگر وارثوں سے موصی لہ کا حصہ لے لیا

اور وہ وصی کے پاس جاتا رہا تو موصی نے باقی مال کی تہائی وارثوں سے لے لیگا۔ اگر موصی نے اپنی طرف سے حج کرایہ کی وصیت کی تھی اور موصی نے مال وارثوں میں تقسیم کر دیا اور حج کرانے کا خرچ اپنے پاس رکھا اور اس کے پاس سے وہ خرچ جاتا رہا یا وہ خرچ حج کرنے والے کو دیدیا تھا اس کے پاس سے جاتا رہا تو اب باقی ترکے کی تہائی میں سے موصی کی طرف سے حج کرایا جاوے گا۔ اگر موصی نے غائب ہو تو قاضی کو جائز ہو کہ وارثوں میں مال تقسیم کرے اور موصی کے حصہ آپ اپنے پاس رکھو۔ وصی کو جائز ہے کہ موصی کے قرضوار اگر موجود نہ ہوں تو ان کے پیٹھے پیچھے ترکے کے غلام کو فروخت کر دی۔ اگر موصی نے وصیت کی تھی کہ میرا غلام بیکراؤسکی قیمت خیرات کر دینا اور موصی نے غلام کو فروخت کر دیا اور قیمت اپنے پاس رکھی اور وہ تلف ہو گئی پھر غلام کسی اور کا نکلا تو وصی کو اسکی قیمت مشتری کو پیردینی ہوگی اور جو کچھ مشتری کو دیوے وہ ترکہ موصی میں سے لے لے۔ اگر موصی کا ایک وارث صغیر سن لڑکا ہو اور اس کے حصے میں کوئی غلام آئے اور وصی اس غلام کو بیکراؤسکی قیمت اپنے پاس رکھی اور اسکی پاس سے دام جاتے رہیں اور وہ غلام کسی اور حقدار کا ملے تو لڑکا وہ دم اور وارثوں سے لیوے۔ لڑکے کے مال کا اگر کوئی دوسرے پر چولے کرے یعنی اوتار دے (مثلاً لڑکے کا مال زید کے ذمہ ہی اور وہ عمر و پر اوتار دے) تو وصی کو اس حوالہ کا قبول کرنا درست ہے بشرطیکہ حوالہ مذکور لڑکے کے حق میں بہتر ہو۔ وصی اگر لڑکے کو مال کو فروخت کرے یا اس کے مال سے کچھ خریدے اور اس میں کچھ نقصان ہو تو اتنا نقصان اس سے معاملات میں لوگوں کو ہو جایا کرتا ہو تو وصی کی بیع و خیرا درست ہوگی (اگر بہت سافقصان ہو گا تو بیع و خیرا مذکور درست نہ ہوگی) وارث بالغ کے پیٹھے پیچھے اگر وصی

اوسکی چیز بیچنے والے تو جائز ہو لیکن زمین اور عمارت کی بیع درست نہ ہوگی۔ وصی کو چاہیو کہ موصی کے مال میں سوداگری نہ کرے۔ لڑکے کے مال کے تصرف میں اوسکے دادا کی نسبت کرادوسکے باپ کا۔ صبر سے دینے باپ کے وصی کے ہوتے ہوئے دادا کو تصرف کرنا پوتے کے مال میں اچھا نہیں، لیکن اگر باپ نے کسی کو وصی بنایا ہو تو دادا اوس لڑکے کے مال میں تصرف کرنے میں باپ کے مانند ہے۔

**فصل وصی کے گواہی دینے کے بیان میں۔** بکر اور عمر وصیت کے دو وصیتوں سے گواہی دی کہ میت نے زید کو بھی ہمارے ساتھ میں وصی کیا ہے (یعنی تین شخصوں کو وصی کیا ہے) تو یہ گواہی لغو ہوگی لیکن اگر زید اپنی وصی ہونیکا دعویٰ کرے (اور بکر اور عمر اوسکی گواہی دین تو البتہ زید کا وصی ہونا ثابت ہوگا) اسی طرح اگر موصی کے دو بیٹے گواہی دیں کہ میت نے زید کو اپنا وصی کیا ہے اور زید وصی ہونیکا منکر ہو تو اون بیٹوں کی گواہی لغو ہوگی لیکن اگر زید اپنے وصی ہونے کا دعویٰ کرے تو البتہ گواہی اون دونوں کی مقبول ہوگی اسی طرح اگر دو وصی گواہی دیں کہ فلان مال صغیر سن کے وارث کا ہے یا میرے مال فلان وارث بالغ کا ہے (میت کے ترکہ میں سے نہیں تو یہ گواہی لغو ہوگی)۔ اگر زید اور عمر وہیہ گواہی دیں کہ بکر و خالد کا قرضہ میت کے ذمہ ہزار روپیہ ہیں اور بکر اور خالد یہیہ گواہی دیں کہ زید اور عمر کا قرضہ میت کے ذمہ ہزار روپیہ ہیں تو یہیہ گواہیاں مقبول ہوئیں گی۔ اگر وصیت کے باہین اسی طرح گواہیاں ہوں (مثلاً زید و عمر گواہی دیں کہ میت نے ہزار روپیہ کی وصیت بکر اور خالد کے لیے کی ہے اور بکر اور خالد گواہی دیں کہ زید اور عمر کے لیے میت نے ہزار روپیہ کی وصیت کی ہے تو یہیہ گواہیاں (لغو ہوئیں گی اور مقبول نہ ہوئیں گی)۔



## کتاب الحشہ

کتاب الحشہ

اسمین خنتی کا بیان ہے۔ خنتی اوسکہ کہتے ہیں جسکے مرد اور عورت دونوں  
 کی علامتین (یعنے ذکر اور فرج دونوں) ہوں پس اگر وہ ذکر سے پیشاب کرے  
 تو مرد کا حکم ہے اور دوسرے مقام سے پیشاب کرے تو عورت کا حکم ہے اور دونوں  
 مقاموں سے پیشاب کرے تو جس مقام سے اول پیشاب نکلتا ہو ویسا ہی حکم ہوگا اور اگر دونوں  
 مقاموں سے پیشاب برابر نکلتا ہو تو وہ خنتی مشکل ہے اور زناوہ ہونیکے تیز اوسمین نہیں  
 ہو سکتی اور ایک راہ سے بہت پیشاب کا نکلنا معتبر نہیں (یعنے اس سے زناوہ کا حکم  
 نہیں ہو سکتا اور یہ علامتین بالغ ہونے سے پیشتر کی ہیں۔ اب بالغ ہونے پر اگر  
 اوسکے داڑھی نکلی یا عورتوں سے صحبت کی تو مرد ہوگا اور اگر چائیان و بہرین چاترون  
 بین دودہ آگیا یا حیض اوسکو ہوا یا حمل رہ گیا یا اوس سے مرد صحبت کر سکتا ہو تو عورت  
 ہوگی۔ اور اگر کوئی علامت مرد و عورت کی ظاہر نہ ہو یا دونوں علامتین نمود ہونین  
 تو خنتی مشکل ہوگا۔ خنتی مشکل نازمین مرد و نکلی صدف کے قہیچے اور عورتوں کو آگے کہرا ہو  
 اور اوسکے بال میں سے ایک لونڈی خریدی جاوے جو اوسکی ختنہ کرے اور اگر اوسکو پاس  
 مال نہ تو بیت المال میں سے لونڈی خریدین اور ختنے کے بعد لونڈی بیچ دیاوے۔  
 خنتی مشکل کو بیڑی اور بیڑی کے حصے میں سے جو نساکم ہوگا وہ لیگا مثلاً اگر ایک شخص سے  
 اور ایک بیٹا اور ایک خنتی مشکل چھوڑے تو بیٹے کو دو حصے لینے اور خنتے کو ایک حصہ۔  
 مسائل متفرقہ گونگے کا اشارہ کرنا اور لکھنا وصیت اور نکاح اور طلاق اور بیع و  
 شرا میں اور قصاص میں مثل زبان کے بیان کرنا ہو مگر حد کے باب میں اوسکا اشارہ اور لکھنا  
 معتبر نہیں مثلاً اگر کسی کا اشارہ سے یا لکھنے سے زنا کی تہمت لگاوے تو اوسکو حد نازینگے

کتاب الحشہ

اور اگر خون قصد اگر نیکا اقرار کریگا تو اوس سے قصاص لینے، بخلصاص اوس شخص کی جسکی زبان گویائی کے بعد بند ہو گئی ہو کہ اوسکا اشارہ اور لکھدینا مثل بیان زبانی کے متصور نہوگا اگر بہت سی بکریاں بعضی فوج کی ہوئی اور بعضی مری ہوئی ہو دین و زمین ملجاوین تو اونہیں اگر فوج کی ہوئی بہت ہوں تو دل سے اٹھل کر کے اونہیں سے کہاے اور اگر مری ہوئی زیادہ ہوں تو اونہیں سے نکھاے۔ ناپاک کپڑا ہیگا ہوا ایک پاک کپڑے خشک مین لپیٹ دیا اور ناپاک کی تری اوس پاک مین آگئی مگر اتنی ہے کہ اگر اوسکو پنجوڑا بن تو کچھ نہ ٹھکے تو وہ پاک کپڑا اوس تری سے ناپاک نہوگا۔ بکری کا سرخون مین لتھرا ہوا اگر جلایا جاوے اور خون اوسپر سے جاتا رہو اور اوسکا شور باتیا کیا جاوے تو ہونگا کہانا درست ہی نچا ست کے دور کرنے مین جلادینا مثل پانی سے دھو ڈالنے کے ہے۔ اگر بادشاہ زمین کا خراج زمیندار کو دیدی اور نہ لیا کرے تو درست ہی لیکن اگر پیداوار کا عشر یعنی وہ بیکلی مالک کے لیے مقرر کر دے تو درست نہوگا۔ اگر بادشاہ اپنے ملک کی زمین کسی قوم کو دیدی کہ وہ خراج دیا کریں تو درست ہی۔ اگر ایک شخص نے روزہ فقار رمضان کا رکھا اور یہ نہ نیت کی کہ فلان روز خاص کا ہی تو یہ روزہ قضا دین محسوب ہوگا جیسے ناز قضا پڑ ہی اور یہ نہ نیت کی کہ یہ شروع کی ناز ہے یا پچھلی قضا ناز و نہین کی ہی اس طرح اگر روزہ قضا رکھا اور نیت کی کہ دور رمضان کے دو روزوں کا ہے (تو ایک رمضان کے ایک روز سے مین محسوب ہوگا) اگر روزہ دار کسیکا ہوا کہ کھجواے تو وہ شخص اگر روزہ دار کا محبوب ہو تب تو کفارہ دینا آوے گا ورنہ کفارہ نہوگا روزے کی قضا ہوگی۔ بعض حاجیوں کا جان سے مارا جانا حج کر سنے والے کے لئے اوس سال حج کو سنانے کے واسطے عذر ہی (اس لیے کہ راستے مین اس نے بیمار ہو گیا یا جرح ہو گیا)

اگر خون قصد اگر نیکا اقرار کریگا تو اوس سے قصاص لینے، بخلصاص اوس شخص کی جسکی زبان گویائی کے بعد بند ہو گئی ہو کہ اوسکا اشارہ اور لکھدینا مثل بیان زبانی کے متصور نہوگا اگر بہت سی بکریاں بعضی فوج کی ہوئی اور بعضی مری ہوئی ہو دین و زمین ملجاوین تو اونہیں اگر فوج کی ہوئی بہت ہوں تو دل سے اٹھل کر کے اونہیں سے کہاے اور اگر مری ہوئی زیادہ ہوں تو اونہیں سے نکھاے۔ ناپاک کپڑا ہیگا ہوا ایک پاک کپڑے خشک مین لپیٹ دیا اور ناپاک کی تری اوس پاک مین آگئی مگر اتنی ہے کہ اگر اوسکو پنجوڑا بن تو کچھ نہ ٹھکے تو وہ پاک کپڑا اوس تری سے ناپاک نہوگا۔ بکری کا سرخون مین لتھرا ہوا اگر جلایا جاوے اور خون اوسپر سے جاتا رہو اور اوسکا شور باتیا کیا جاوے تو ہونگا کہانا درست ہی نچا ست کے دور کرنے مین جلادینا مثل پانی سے دھو ڈالنے کے ہے۔ اگر بادشاہ زمین کا خراج زمیندار کو دیدی اور نہ لیا کرے تو درست ہی لیکن اگر پیداوار کا عشر یعنی وہ بیکلی مالک کے لیے مقرر کر دے تو درست نہوگا۔ اگر بادشاہ اپنے ملک کی زمین کسی قوم کو دیدی کہ وہ خراج دیا کریں تو درست ہی۔ اگر ایک شخص نے روزہ فقار رمضان کا رکھا اور یہ نہ نیت کی کہ فلان روز خاص کا ہی تو یہ روزہ قضا دین محسوب ہوگا جیسے ناز قضا پڑ ہی اور یہ نہ نیت کی کہ یہ شروع کی ناز ہے یا پچھلی قضا ناز و نہین کی ہی اس طرح اگر روزہ قضا رکھا اور نیت کی کہ دور رمضان کے دو روزوں کا ہے (تو ایک رمضان کے ایک روز سے مین محسوب ہوگا) اگر روزہ دار کسیکا ہوا کہ کھجواے تو وہ شخص اگر روزہ دار کا محبوب ہو تب تو کفارہ دینا آوے گا ورنہ کفارہ نہوگا روزے کی قضا ہوگی۔ بعض حاجیوں کا جان سے مارا جانا حج کر سنے والے کے لئے اوس سال حج کو سنانے کے واسطے عذر ہی (اس لیے کہ راستے مین اس نے بیمار ہو گیا یا جرح ہو گیا)

کہا کہ تو زن بن شدی یعنی تو میری عورت ہوئی اور اوسنی جو اب دیا کہ شدم یعنی ہوئی  
 تو نکاح ہوگا اور اگر کہا کہ خلیشتن رازن من گردانیدی یعنی تو نے اپنے آپ کو  
 میری بی بی بنایا اور اسنے جو اب دیا کہ گردانیدی یعنی بنایا اور زوج نے پہر کہا کہ پذیرم  
 یعنی میں نے قبول کیا تو نکاح ہو جاویگا۔ اگر کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ دختر خوش  
 پلوس من رزانی دشتی یعنی تو نے اپنی لڑکی میرے بیٹے کو دی اور اسنے کہا کہ داشتم  
 یعنی دی تو نکاح ہوگا۔ اگر عورت نے اپنے شوہر کو اپنے پاس آنے سے منع کیا حالانکہ  
 شوہر اوسکے ساتھ ہی رہتا ہو تو نافرمانی میں داخل ہو عورت کی لہو نان نفقہ شوہر پر  
 واجب ہوگا اور اگر شوہر غصب کے مکا میں رہتا ہو اور اسوقت عورت اوسکی پاس نیسے رکے تو  
 نافرمان ہوگی (اوسکا نان و نفقہ شوہر پر واجب ہوگا) عورت کا شوہر ہی مجھ کہنا کہ میں تیری لونڈی  
 کے ساتھ نہیں رہتی اور مکان علیحدہ چاہتی ہوں بچا ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے  
 کہا کہ طلاق وہ یعنی طلاق دیدی اور اسنے جواب میں کہا کہ دادہ گیر یا کردہ گیر یا دادہ باور  
 یا کردہ باد یعنی دی ہوئی اور کی ہوئی سمجھ لے یا ہو چو تو طلاق واقع نہوگی لیکن اگر شوہر طلاق  
 کی نیت کر گیا تو ہو جاویگی اور اگر شوہر کو کہ دی ہو اور کی ہو تو طلاق پڑ جاویگی خواہ نیت  
 کرے یا نہ کرے اور اگر کو کہ دی ہوئی جان یا کی ہوئی فرض کر تو نہ پڑگی گو نیت طلاق  
 کی کرے۔ اگر بی بی کے تذکرہ کو وقت شوہر کہے کہ وہ مجھے قیامت تک یا عمر بہر نہیں چھو  
 تو طلاق بدو نیت کے نہ پڑگی شوہر نے اگر اپنی بی بی سے کہا کہ حیلہ دزنان کن یعنی  
 تو عورت تو نکاح حیلہ کر تو میتین طلاقون کا اقرار ہوا اور اگر یہ کہ حیلہ خویش کن یعنی  
 اپنا حیلہ کر تو او نکاح اقرار ہوگا۔ عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں نے تجھ کو مہر بخشا ہے  
 ہاتھ اوٹھا لے اور شوہر اسی مجلس میں اوسکو طلاق دیدے تو اسکا مہر ساقط ہو جاویگا

ورنہ ساقط نہوگا (کیونکہ ہر کو طلاق کا عوض کیا تھا جب طلاق نہوئی تو میری ساقط نہوگا) اگر آقا نے اپنی غلام سے کہا کہ اے میرے مالک یا لونڈی سے کہا کہ میں تیرا غلام ہوں تو وہ ان الفاظ سے آزاد نہوئے۔ اگر کسی نے کہا کہ مجھے قسم ہے کہ یہ کام نہ کرونگا تو اللہ تعالیٰ کی قسم کا اقرار ہوا اور اگر یوں کہا کہ مجھے طلاق کی قسم ہے کہ یہ کام نہ کرونگا تو یہ طلاق کی قسم کا اقرار ہوا اور اس شخص کو وہ کام نہ کرنا چاہیے اگر کر گیا تو اسکی بی بی کو طلاق پڑ جائیگی اور اگر شوہر کو کہ میں نے یہ جوٹ کہا تھا تو اسکا قول نائین گے (طلاق پڑ جائیگی) اور اگر کو کہ مجھ کو گھر کی قسم ہے کہ یہ کام نہ کرونگا تو یہ اقرار طلاق کی قسم کا ہوگا۔ اگر مشتری نے بائع سے کہا کہ قیمت ہٹا دو اور بائع نے کہا دیتا ہوں تو بیع فسخ ہوگئی اگر کسی نے یوں کہا کہ بخار میں جتنا تک میں ہوں اگر فلان کام کروں تو ایسا ہو پہر بخارا سے چلا گیا اور دوبارہ کر اس کام کو کیا تو قسم نہ ٹوٹے گی۔ اگر کسی نے گدہ ہی فروخت کی تو اسکا بچہ اسکی بیع میں داخل نہوگا جس زمین کی بابت جھگڑا ہو اسکو قبضہ والے کے تصرف سے نکالنا چاہیے جب تک کہ مدعی اس بات کے گواہ نہ گزرائے کہ یہ زمین میری ملک ہو جو زمین قاضی کی حکومت کے ماتحت نہیں اس کے باب میں قاضی کو حکم کرنا چاہیے۔ جب دعویٰ صحیح ہو اور گواہ تھیک تھیک ہوں اور قاضی گواہ سنکر کچھ حکم اس مقدّمے میں کر دے پھر کہے کہ میں نے اپنے حکم سے رجوع کیا یا مجھ کو پہلے فیصلے کے خلاف ثابت ہوا یا میں گواہوں کے دم میں آگیا یا میں نے اپنا حکم باطل کر دیا یا اور ایسا ہی کلمہ کہے تو معتبر نہوگا اور وہی پہلا حکم جو دیکھا ہی جاری رہیگا۔ اگر زید نے کچھ لوگوں کو چپا دیا اور پہر عمرو سے جو مدعا علیہ ہو کسی چیز کا سوال کیا اور عمرو نے اسکا اقرار کر دیا تو اگر مجھے

لوگ عمر کو دیکھتے ہوں اور اوسکی گفتگو سنتے ہوں اور عمر واد کو نہ دیکھتا ہو تو ان لوگوں کی گواہی عمر کے اقرار پر درست ہوگی اور اگر عمر کی کلام تو ادھنوں کی گواہی دیکھا نہیں تو اوسکی اقرار کی گواہی درست نہوگی۔ بائیں نے ایک زمین فروخت کی اور اوسکا کوئی رشتہ دار موجود نہی اور بیع کی اوسکو خبر ہے پھر اسکے بعد اگر وہ رشتہ دار اوس زمین کا دعویٰ کرے گا کہ میری ہی تو سنا سنا دیکھا۔ ایک عورت نے اپنا مہر شوہر کو بخش دیا اور مر گئی پھر اوسکے وارثوں نے شوہر سے مہر کا مطالبہ کیا اور کہا کہ عورت نے مہر اپنے مرض موت میں بخشا تھا یعنی وصیت کے حکم میں ہی اور خاوند نے کہا کہ حالت صحت میں بخشا تھا تو شوہر کا قول مستحب ہوگا۔ زید نے عمر کے قرض یا کسی دے چیز کا اپنی ذمہ اقرار کیا پھر کہا کہ میں نے تو جو اقرار کیا تھا تو عمر سے یہ قسم لیجا دیگی کہ زید اقرار میں جھوٹا تھا اور میں اپنے دعویٰ میں باطل پر نہیں ہوں۔ اقرار کرنا ملک کا سبب نہیں ہوتا ہی یعنی اگر کسیکے لئے کچھ مال کا اقرار کر دیا کہ واقع میں اپنی ذمہ پر نہیں تو جسکے لئے اقرار کیا ہوگا اوسکو اوس مال کا لینا درست نہوگا اوس معاملہ میں جو اوسکے اور خدا تعالیٰ کے درمیان ہے ہاں اگر اقرار کرے تو الا اپنی خوشی ہو ورنہ تو سنے کہ یہ از سر نو ملک کرنا ہی، اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہہ دیا کہ میں نے اس چیز کے بیچنے کا تجھ کو وکیل کیا اور دوسرا شخص غریب ہو جائے تو اقرار کیا نہ بھار کیا تو وکیل ہو جائیگا۔ اگر ایک شخص نے اپنی بی بی کو اوس کی طلاق دینے کا وکیل کیا تو پھر شوہر کو اوس عورت کے معزول کر نیکا اختیار نہیں۔

زید نے عمر سے یہ کہا کہ میں تجھ کو اس کام کا وکیل کیا اس شرط پر کہ جب میں تجھ کو وفات سے معزول کروں تب تو میرا وکیل ہی پس اس صورت میں اگر زید عمر کو معزول کرنا

چاہو تو معزول کر نیکے الفاظ یوں کہو کہ میں نے تجھے معزول کیا پہر اور معزول کیا  
دوسری دفعہ معزول کر نیکو کہنا اسلئے ہو کہ جو وکالت معزول کرنے پر مشروط کی تھی  
وہ بھی برطرف ہو جاویں۔ اور اگر یوں کہا تہا کہ جتنی دفعہ میں تجھے معزول کروں  
اوتنی ہی بار تو میرا وکیل ہو تو اس کے معزول کرنے کو یوں کہے کہ میں نے جو وکالت  
مشروط کی تھی اس سے رجوع کیا اور جو وکالت اب ہے اس سے معزول کیا۔  
جس صورت میں کہ صلح دین سے دین کے عوض ہو تو اس صورت میں (صلح کے جائز ہونے  
کے لیکو جس دین پر صلح ہوئی ہو اس کا قبضہ کرنا مشروط ہو (اوسی مجلس میں) ورنہ صلح  
درست نہ ہوگی اور اگر صلح ایک سبب سے دوسرے اسباب معین کے عوض کے یا دین سے  
اسباب معین کے عوض کی تو ان صورتوں میں اوسی مجلس میں (قبضہ کرنا مشروط  
نہیں) (دین سے دین کے بدلے صلح کرنے کی صورت یہ ہے کہ مثلاً زید کی ہزار روپی  
عمر و پھاتے ہیں اور عمر و نے انکار کر دیا پہر حجت کے بعد و مثل اشرفیون پر  
دمنار و ز کے دعدی پر دونوں نے صلح کر لی تو دمنار اشرفیان زید اگر اوسی مجلس  
میں لے لیکو تو صلح درست ہوگی ورنہ نہ ہوگی) ایک شخص نے ایک بچے کے مکان پر  
دعویٰ کیا اس کے باپ نے اس بچہ کو کہی قدر مال مدعی کو دیکر صلح کر لی تو اگر مدعی کے  
پاس اس کے دعویٰ کے گواہ تھو اور مال جو باپ نے دیا وہ بھی گھر کی قیمت کو برابر  
یا کسی قدر زائد ہو کہ اتنے کی لوگ پروا نہ کرتے ہوں تب تو یہ صلح درست ہوگی اور اگر مدعی  
کے پاس گواہ نہ ہوں گے یا گواہ ہوں مگر عادل نہ ہوں تو صلح ناجائز ہوگی۔ مدعی نے  
اول بیان کیا کہ میرے پاس گواہ نہیں پہر گواہ پیش کیے یا گواہ نے اول کہا کہ میری گواہی  
نہیں ہو پہر گواہی دیدی تو یہ گواہی مقبول ہوگی۔ اگر بادشاہ نے امام کو حکومت

اوی ہو تو امام کو اختیار ہو کہ شارح عام میں سے کسی شخص کو کوئی قطعہ زمین کا میڈالی  
بشرطیکہ دستہ چلنوالو کو قرض نہ ہو۔ جس شخص پر بادشاہ نے ڈنڈ ڈالا ہو اور یہ  
نکما ہو کہ اپنا مال بیچ کر ادا کرنا اور وہ شخص اپنا مال بیچ کر تاوان ادا کرے تو اسکی  
بیع درست ہوگی اور (اگر بادشاہ نے کہدیا ہو کہ اپنا مال بیچ کر ڈنڈ ادا کر اور اس صورت  
میں فروخت کرے تو یہ بیع درست نہوگی (اسی لیے کہ زبردستی سے ہوئی اسکی رضا سے  
نہیں ہوئی اور اگر اس صورت میں بھی قیمت کو بائے اپنی رغبت سے قبض کرے تو درست  
ہوگی کیونکہ نارضا مندی اور زبردستی نہی)۔ اگر انبی بی بی کو مارے ڈرایا تاکہ وہ  
مہر بخشد نہی اور شوہر اس کے مارنے پر قادر ہی ہو تو اس صورت میں اگر بخشد گی تو یہ بیع درست  
نہوگا (کہ زبردستی سے ہوا اور اگر شوہر مارنے پر قادر نہو اور وہ عورت مہر بخشدے  
تو درست ہو (اسی لیے کہ زبردستی ثابت نہوئی) اور اگر عورت پر خلع کرے کہ زبردستی کی  
تو طلاق ہو جاوے گی اور خلع کے عوض کا مال لازم نہوگا۔ ایک عورت کے ذمہ زید کا  
کچھ قرض ہو اس نے اپنے مہر میں وہ قرضہ شوہر پر اتار دیا پھر شوہر کو مہر بخشد یا تو  
یہ بیع درست نہوگا۔ زید نے اپنی ملک میں کنواں یا پانچا خانے کا کشتا بنایا اس سے  
اسکی ہمسایہ کی دیوار کو تری پونجی اور ہمسایہ نے اس کے ہٹائے جانے کی درخواست  
کی تو زید پر اس کے ہٹالینے کے لیے جبر نکلیا جاوے گا اور اگر ہمسایہ کی دیوار گر پڑے گی تو  
زید پر اسکا تاوان نہوگا۔ شوہر نے اپنی بی بی کے احاطہ میں اپنا مال سے اسکی اجازت  
لیکر عمارت بنائی تو یہ عمارت اسکی بی بی کی ہوگی اور جو کچھ اس میں خراج پڑا ہوگا وہ شوہر  
کے ذمہ قرض ہوگا اور اگر عمارت اپنے لیے بدون اجازت کے بنائی تو عمارت شوہر کی  
ہوگی اور اگر بی بی کے لیے مکان بدون اسکی اجازت کے بنایا تو مکان بی بی کا

ہوگا اور روپیہ جو عمارت میں لٹکا و دسلوک کے طور پر ہوگا (یعنی عورت کو ذی ہنر نہ ہوگا)۔ اگر کسی قرض خواہ نے قرضدار کو پکڑ پایا اور کسی شخص نے اس کے ہاتھ سے قرضدار کو چھین کر چھوڑ دیا تو یہ چھوڑنیوالا قرض کا ذمہ دار نہ ہوگا۔ کسی شخص کے پاس دوسرے آدمی کا مال ہو اور بادشاہ نے اس سے کہا کہ یہ مال مجھے دیدیو ورنہ تیرا ہاتھ کاٹ ڈالوں گا یا سچا پاس کوڑے ماروں گا اور وہ شخص مال بادشاہ کے حوالے کرے تو اس مال کا تاوان مالک کے لیے اور سکوندینا آویگا۔ شکاری نے بسم اللہ لکھ کر برچی گاڑ دی کہ گورخر کا شکار کرے اور دوسری دن آکر گورخر کو زخمی اور مر رہا ہوا دیکھا تو اس کا کہنا درست نہیں۔ حلال جانور کی یہ چیزیں کہانی مکروہ ہیں اول فرما گاہ دوم کپورے سونم غدود جہادیم نہکنا پنجم پتہ ششم خون جاری ہنقم آلا تینا سل ششم بیٹھے کی ہڈی کا گودا واضح ہو کہ خون روان مطلق حرام ہے اور باقی سات چیزیں مکروہ ہیں) غائب شخص اور رٹکے کے مال کا اور ہڈی پاؤں مال کا قاضی کو قرض دینے کا اختیار ہو (جس کو چاہے قرض کے طور پر دیدی) جس لڑکے کی سپاری اتنی کہلی ہو کہ اگر کوئی دیکھے تو ختنہ کیا ہوا جانے اور اس کے ذکر کی کہاں مشکل سے کتنی معلوم ہو تو اس کی ختنہ نہ کرنی چاہی اس طرح اگر کوئی بوڑھا شخص مسلمان ہو اور تجربہ کار لوگ کہیں کہ میں طاقت ختنہ کی نہیں تو اس کی ختنہ ہی نہ کریں۔ ختنہ کے لیے مستحب وقت ساتواں سال ہی۔ گھوڑ دوڑ کرنی اور اونٹوں کو آپس میں دوڑانا یا پیادہ دوڑنا کہ کون آگے نکلتا ہو یا تیر چلانا کہ کس کا نشانہ پر لگتا ہو درست ہو اور دونوں طرف سے شرط بندی حرام ہے (یعنی اگر زید اور عمرو گھوڑ دوڑ کریں اور یہ بدین کہ زید کا گھوڑا آگے نکلے تو عمرو روپیہ اور عمرو کا نکلے تو زید روپیہ دیو تو یہ حرام ہے) اور اگر شرط ایک ہی طرف ہو (مثلاً زید کا گھوڑا نکلے گا)



تو عمرو سے متولیے جاوینگے) یہ حرام نہیں پیغمبروں اور فرشتوں کے سوا دوسرے  
شخص بہرہ و دو سلام بھیجنا نچا ہتے لیکن اونکے سامعہ میں مضائقہ نہیں (مثلاً  
یہ کہ نکھنا چاہیے کہ اللہ صلی وسلم علی فلان یعنی الہی درود اور سلام بھیج فلان  
شخص پر بلکہ یوں کہی تو درست ہے کہ اللہ صلی وسلم علی محمد صلی وسلم علی فلان یعنی الہی  
درود و سلام بھیج اپنے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور فلان شخص پر) کافروں  
کے تیوہار (مثلاً نوروز اور مهرگان) کے نام سے (کہ شروع ماہ میساکھ اور کامک کا  
نام ہے) کسیکو کچھ دینا جائز نہیں گوشہ دار ٹوپی کے پہننے میں مضائقہ نہیں سیاہ  
کپڑے کا پہننا اور عمامے کا شلہ دونوں سونڈ ہون کے درمیان میں آدھی کمر تک  
رکنا مستحب ہے۔ بوڑھے آدمی جاہل سے جوان آدمی عالم کا بڑا ہر چلنا جائز  
ہے۔ حافظہ قرآن کو مناسب ہے کہ چلے میں ایک ختم کر لیا کرے (یعنی پڑھنے میں

مبدی نہ کرے)

## کتاب الفرائض

اسمین میت کے وارثوں کے حصے جاننے کا بیان ہے (مروء کے مال سے اول وہ  
قرض ادا کرنا چاہیے جو اس مال سے متعلق ہو مثلاً اگر مال کچھ روپیوں کو عمن گرو  
ہو اور اسکا ترکہ اور کچھ ہو تو اول رہن کار وہیہ اس مال سے ادا ہو گا بعد اسکے  
وہ ترتیب ہے جو کتاب والا کتا ہے) ترکہ میت سے اسکے کفن و دفن کا سرانجام ہو گیا  
جاوے پہر جو کچھ بچو اس سے اسکا قرض ادا کیا جاوے پہر باقی میں سے اولیٰ میت  
پو۔ نی کیاوے پہر جو بچے اسکو وارثوں میں تقسیم کرنا چاہیے اور وارث (میں  
طرح کے ہیں فرض والے اور عصبی اور ذوی الاہوام)

بہرہ و دو سلام

وضوح و بکلیت

(فرض والون کا بیان) فرض والے (وہ وارث ہیں جن کا حصہ کلام مجید میں بیان نہ کیا گیا ہے) میں (تھہر چکا ہے) اور وہ بارہ آدمی ہیں اول میت کا باپ ہے (اوسکی میت کے پسر خواہ پوتے یا پرپوتے) یعنی اولاد نہ کر کے (ساتھ میں چٹا حصہ ملتا ہے) اور اگر میت کی بیٹی یا پوتی یا پرپوتی یعنی مونث اولاد ہو تو چٹا حصہ بھی ملیگا اور جو فرض والوں سے بچ رہا ہو وہ بھی ملیگا اور اگر میت کی اولاد نہ ہو تو میت کو باپ عصبہ ہوگا) دوسرا صحیح دادا جس کا اتنا اگر میت سے بیان کریں تو اوس ناتے میں میت کی ماں نہ آوے (مثلاً باپ کا باپ اور باپ کا دادا وغیرہ) تو ایسے دادا اور باپ کا حکم قرض میں ایک ہی رہے اگر باپ نہ ہو تو دادا کے وہی تین حال ہیں جو اوپر مذکور ہوئے لیکن (دو باتوں میں دادا اور باپ میں فرق ہے اول یہ کہ اگر میت کے ماں باپ اور شوہر یا بی بی بچے تو ماں کو دونوں شوہر تو نہیں شوہر کے حصے کو بعد جو باقی بچتا ہے اوسکی تہائی ملتی ہے دادا کے ہوتے یہ صورت نہوگی (مثلاً ایک عورت مرے اور اوسنے شوہر اور ماں باپ چھوڑے تو اس میں شوہر کو نصف ترکہ پونچھ گیا اور ماں کو نصف کا تہائی یعنی چٹا حصہ اور باپ کو باقی ملیگا اور اگر اس صورت میں باپ کی جگہ دادا ہو تو نصف ترکہ شوہر کو اور کل ترکے کی تہائی ماں کو اور باقی بچتا دادا کو ملیگا یا ایک مرد مرے اور اوسکی ایک بی بی اور ماں باپ چھوڑے تو اس میں بی بی کو دیکر باقی کی تہائی ماں کو اور باقی پر جو کچھ بچے باپ کو ملیگا اور اگر باپ کی جگہ دادا ہو تو ماں کو کل ترکے کی تہائی ملتی ہے دوسرا فرق یہ ہے کہ باپ کے ہوتے ہوئے باپ کی ماں کو یعنی دادی کو حصہ نہیں ملتا اور دادا کے ہوتے ہوئے دادی محروم نہیں ہوتی (اور باتوں میں باپ دادا یکساں ہیں) چنانچہ بانی بنو کو دادا کے ہوتے ہوئے کچھ نہیں ملتا جیسے باپ کے ہوتے

ہو کر کچھ نہیں ملتا دوسری اہل فرض میت کی مان (جو اسکو میت کی اولاد خواہ اولاد کی اولاد کے ساتھ کتنے ہی بیچے کی ہو) اور مذکر ہو یا مؤنث) اور نیز میت کے (دو یا زیادہ بھائی یا بہن کے ساتھ) خواہ حقیقی ہوں خواہ غلامی خواہ انسانی یا نہ بھائی بہنوں کی اولاد کے ساتھ (ترکے کا) چٹا حصہ ملتا ہو اور میت کے باپ اور خاوند یا بی بی کے ساتھ تہائی ادس مال کا ملیگا جو خاوند یا بی بی کو دیکر بیچے (چٹا بچہ اسکی مثالین ابھی اوپر گزیریں) (چوتھی) اہل فرض میت کی جدہ صحیحہ (مے) جسکا نام میت سے بیان کرنے میں جد فاسد یعنی نام میت کا نہ آوے (تو وہ وادی اور نانی اور پروادی اور نانی کی مان وغیرہ ہوگی) نانا کی مان یا وادی ہوگی اور جدہ) کو ایک ہو یا بہت ہوں چٹا حصہ ملیگا اور جس جدہ کے میت سے دوناتے ہوں اور جسکا صرف ایک نانا ہو وہ دونوں برابر ہوگی (دوناتے اسطرح ہو سکتے ہیں مثلاً دادا کی مان ہی وہی ہو اور نانی کی مان ہی وہی ہو مثلاً ہندہ کے ایک پوتا اور ایک نواسی ہے اور پھر اونی و نوکا پسین صحیح ہو گیا تو انکی اولاد کا رشتہ ہندہ سے دو قرابت کا ہوگا) اور جس جدہ کا نام میت سے دور ہو وہ قریب کے نانا والی سے محروم ہو جائیگی اور سب جدات خواہ دور کی ہوں خواہ نزدیک کی مان کے ہوتے ہوئے محروم رہتی ہیں (پانچواں) اہل فرض (میت کا شوہر ہے) اسکو بی بی کے ترکے کا نصف ملتا ہو اور میت کی اولاد کے ہوتے ہوئے ترکے کا چارم ملتا ہو خواہ اولاد کتنی ہی بیچوں کی ہو (چھٹی) اہل فرض میت کی بی بی (مے ادس) کو شوہر کے مال میں سے چارم ملتا ہو اگر شوہر کے اولاد نہ ہو اور اولاد کے ساتھ میں خواہ کتنی ہی بیچوں کی ہو بی بی کو آٹھواں حصہ ملتا ہے (اگر بی بیان دو یا تین ہوں تو اوںکا حصہ زیادہ ہوگا چوتھائی سے اولاد کے اور آٹھواں مع اولاد کے

سب آپس میں تقسیم کر لیں (ساتویں فرض والی بیٹی) سے (اور وہ) اگر ایک ہو تو ترک کا  
 آدھا او سکو ملیگا اور دو بیٹیاں یا زیادہ ہوں تو ترک کی دو تہائیاں پاؤں گی اور  
 (اگر وارث بیٹا اور بیٹی دونوں ہوں تو) بیٹوں کے ساتھ (ملکر بیٹیاں) حصہ چوتھیں  
 اور اس صورت میں بیٹی کو پسر کے حصے سے آدھا ملتا ہی (یعنی کوئی حصہ مقرر ہی نہیں رہتا بلکہ ایک  
 پسر کا حصہ جب قدر ہو اس کا آدھا بیٹی کو ملتا ہی) پوتا مثل میت کے بیٹے کے ہے جبکہ  
 بیٹا نہ ہو اور بیٹی کے ہوتے ہوئے پوتے کو کچھ نہیں ملتا اگر بیٹی پوتے کے ساتھ  
 ہو تو جو مذکر قریب تر میت سے ہوگا او سکو باقی ملیگا (یعنی آدھا بیٹی کو دیکر باقی پوتے  
 کو ملیگا) اس لیے کہ عصبہ ہی اور کثرین اقرب ذکر اس لیے کہا کہ ولد الابن پوتے کو بھی  
 کہہ سکتے ہیں مگر او سکو باقی نہیں ملتا او سکا حال گے آجہا و آٹھویں فرض والی میت  
 کی پوتی (ہو اس) کو سگی بیٹی کے ساتھ چٹا حصہ ملتا ہے تاکہ دو تہائی کامل ہو جائیں  
 (کیونکہ پوتی ہی گویا بیٹی ہی ہے تو دو تہائی جو بیٹی کا حق ہے وہ ان دونوں کو  
 ملیگا) اس طرح کہ آدھا بیٹی کو دینگے اور چٹا حصہ پوتی کو تاکہ دونوں ملکر دو تہائی ہو جائیں  
 پس پوتی ایک ہو یا زیادہ (ایک بیٹی کے ساتھ میں چٹا حصہ پاؤں گی) اور اگر بیٹیاں  
 ایک ہی زیادہ ہوں تو پوتیاں محروم رہیں گی لیکن اگر اس صورت میں پوتیوں کے ساتھ میں  
 یا ان سے بچے کوئی لڑکا ہوگا تو وہ اپنی ساتھ والیوں اور اوپر والیوں کو سوا می  
 فرض والی بیٹیوں کے عصبہ کر دیتا ہی اور مرد کو دو نا حصہ عورت سے مل جاتا ہی اور جو  
 اس سے بچے ہوں ان کو کچھ نہیں پہنچتا مثلاً اگر میت کے دو بیٹیاں اور ایک پوتی  
 اور ایک پڑوتا اور ایک پڑوتی اور ایک پوتے کی پوتی ہوں تو بیٹوں کو دو تہا  
 لیں گے اور ایک تہائی ترکے کی جو بچی وہ پڑوتے کے سبب سے پڑوتی اور پوتی

اور پڑوتے ہیں مرد کو عورت سے دو نا تقسیم ہو جاویگی اور پڑوتے کی پوتی جبر پڑوتے سے بچے درج میں ہی او سکو کچھ نہ ملیگا حاصل یہ کہ پوتیوں کی جہتہ حالتیں ہیں اگر اوکے ساتھ بیٹی کوئی ہو تو ایک پوتہ کو آدھا اور دو کو دو تہائی اور اگر اوکے ساتھ ایک بیٹی ہو تو چٹا حصہ ملیگا اور اگر دو بیٹیاں ہوں تو محروم ہونگی اور اگر اوکے ساتھ لڑکا ہو تو سولے فرض والیوں کے برابر اور اوپر والیوں کو عصبہ کر دیتا ہے اور مال مرد کو دو ہر حصہ اور عورت کو ایک اونہیں تقسیم ہوتا ہے اور اگر میت کی بیٹیاں ہو تو پوتہ کو کچھ نہیں پونچتا (نوٹین اہل فرض) میت کی حقیقی بہنیں ہیں اونکا حال بیٹیوں کا سا ہی جس صورت میں کہ بیٹیاں اور پوتیاں ہوں (یعنی بہن ایک ہو تو آدھا مال یا دیگی اور دو ہوں تو دو تہائی) اور (بھائی اگر اوکے ساتھ ہو تو مرد کو عورت کی نسبت دو نا حصہ ملیگا) بھائیوں کے ساتھ میں عصبہ ہو جاتی ہیں اور اگر بہنوں کے ساتھ میں بیٹیاں یا پوتیاں ہونگی تب بھی بہنیں عصبہ رہیں گی (اور فرض والوں سے بچتا مال یا دیگیے) (دسویں فرض والی) علاقہ بہنیں (بین) اونکا خال پوتیوں کا سا ہی (یعنی جو حال پوتیوں کا) بیٹیوں کے ساتھ (تھا وہ حال علاقہ بہنوں کا سگی بہنوں کے ساتھ ہو کہ اگر سگی بہنیں ہوں تب تو ایک علاقہ بہن کو آدھا اور زیادہ کو دو تہائی اور ایک سگی بہن کے ساتھ میں چٹا حصہ خواہ علاقہ بہن ایک ہو خواہ زیادہ اور دو سگی بہنوں کے ساتھ میں کچھ نہیں ملتا ہاں اگر اوکے ساتھ علاقہ بہن اس صورت میں ہو تو وہ اونکو عصبہ کرتا ہے اور عصبہ کے ساتھ میں اونکو مرد کے حصے سے آدھا ملتا ہے) اور بیٹیوں اور پوتیوں کے ساتھ میں علاقہ بہنیں بھی عصبہ ہو جاتی ہیں (اور اس وقت اہل فرض سے

جو مال بچتا ہو وہ انکو پونچھا ہو خواہ ایک ہو یا زیادہ لگیا رہوین اہل فرض میت کی  
 اخیا فی بہن (ہی) اور (بارہوین اہل فرض اخیا فی) بہائی (رہے ان دونوں کا یہ  
 حال ہو کہ اگر ایک ہو تو چٹا حصہ پاتا ہو اور زیادہ ہوں تو تہائی مال کی ملتی ہو  
 اور انہیں عورت مرد کا برابر حصہ ہو (یہ نہیں کہ مرد کو عورت سے دو ٹائی)۔ بہائی اور  
 بہن خواہ حقیقی ہوں یا علائی یا اخیا فی میت کے پسر اور پوتے اور پر پوتے وغیرہ  
 اولاد نہ کے ہوتے ہوئے خواہ میت کے باپ یا دادا کے ہوتے ہوئے کچھ بناویں گے  
 اور سگی بیٹی اور پوتی (یعنی میت کی اولاد مونث) صرف اخیا فی بہن بہائی کو مومن  
 کرتی ہے (سگی اور علائی کو نہیں کرتی)

عصبیون کا بیان

(عصبیون کا بیان) عصبہ وس وارث کو کہتے ہیں کہ اگر اکیلا ہو تو تمام مال لیوی  
 اور اگر فرض والوں کے ساتھ ہو تو باقی مال لیوی (جو اونٹنی کے اور عصبہ قسم پر ہی ایک  
 نسب کا یعنی باعث میت کی قرابت کے دوسرا عصبہ سبب کا یعنی میت کا آزار کو نہی الا ہی  
 عصبہ دوسری میراث میں مقدم ہے) اور (اوسکی ترتیب یوں ہے کہ سب سے زیادہ حقدار  
 بیٹا ہے پسر پوتا پسر پوتا پسر اوسکی اولاد نہ کہنے ہی پنجو کی ہو پسر باپ پسر دادا پسر پردادا  
 کہتے ہی اوپر کا ہو پسر سگا بہائی پسر علائی بہائی پسر گے بہائی کا بیٹا پسر علائی بہائی کا بیٹا  
 (پسر سبب کو چچو تائی پسر باپ کو چچو تائی پسر دادی کے چچو تائی ترتیب سابق (یعنی سگی اولاد  
 علائی بعد ہونگے ان) عصبہات نسبی کے بعد عصبہ سبب (یعنی آزار کو نہی الا میت) کا اوس  
 کے مال کا حقدار ہو اور اگر وہ نہ تو اوسکی عصبہ کو اسی ترتیب سے پونچھگا (یعنی اول سگی  
 اولاد نہ پسر باپ یا دادا پسر بہائی وغیرہ کو جیسا اوپر بیان ہوا) جو عورتیں ایسی ہیں کہ  
 حصہ نہ کھا آوا اور دو تہائی ہو (یعنی بیٹیاں اور پوتیاں اور سگی اور علائی بہنیں) وہ اپنی

بہائیوں کے ساتھ میں عصہ ہو جاتی ہیں انکے سوا اور عورتیں اپنی بہائیوں کے ساتھ میں عصہ نہیں ہوتیں (اور جب انکے ساتھ انکے بہائی ہوتے ہیں تو مال و نین اسطرح تقسیم ہوتا ہے کہ مرد و عورت سی و دو ناپاوی بخلاف اخیانی بہنوں کے جنکا حصہ آدھا اور دو تہائی نہیں تو انہیں مال کی تقسیم مرد و عورت میں برابر ہی جس شخص کا نانا بہت سی کسیکے ذریعے سی ہوتا ہے وہ اس ذریعہ کے ہوتے ہوئے مال نہیں پاتا (مثلاً پوتا یا دادا کہ انکا رشتہ میت سی بذریعہ بیٹے یا باپ کے ہی تو پسر کے ہوتے پوتا اور باپ کے ہوتے دادا حصہ نیا و یکا) مگر اخیانی بہن بہائی (اس قاعدی سے خارج ہیں اور انکا رشتہ میت سے بذریعہ مان کے ہی اور مان کے ہوتے ہوئے وہ محروم نہیں ہوتے) بیشخص محبوب ہو (یعنی کسی رشتہ دار قریب کے جہت سے ترکے سے محروم ہو) وہ دوسرے کو نبوب کر سکتا ہے مثلاً اگر میت کا باپ اور مان اور دو بہائی یا دو بہنیں ہوں تو (باوجودیکہ باپ کے ہونی سے بہائی بہنوں کو کچھ نہ ملیگا مگر وہ مان کے حصے کو تہائی سے چٹا کر دینگے) اگر یہ نہ ہوتے تو مان کو تہائی ملتا انکے سبب سے مان کے حصوں میں نقصان ہو گیا گو وہ خود محروم ہیں) جو شخص فلام ہونے کی جہت سے یا میت کو اپنی ہاتھ سے قتل کرنے کے باعث سی یا دین کے اختلاف کی جہت سی یا دار کے جدا ہونے کی جہت سی محروم ہو وہ دوسرے کو محروم نہیں کر سکتا (مثلاً میت کا بیٹا اگر دو سریکا فلام ہو یا میت کا قاتل ہو یا کافر ہو یا دارالحرب میں رہتا ہو تو میت کی اور وارثوں مثلاً بہائی بہن وغیرہ کو محروم نہ کیگا) ایک کافر دوسری کافر کا وارث ہوتا ہے جسطرح ایک مسلمان دوسرے کا وارث ہوتا ہے خواہ نسب کی جہت سی (مثلاً باپ بیٹا بہن بہائی ہونی کی جہت سی یا جب کے ملک سے مثلاً شوہر اور بی بی ہونے سے یا آزاد کر نیسے وارث ہو اور دو بہنوں سی ہی وارث

ہوتا ہے مثلاً شوہر اپنی بی بی کا آزاد کرے نوالا بھی ہو تو شوہر ہونیکے جہت سے اور آزاد کرے تو شوہر کی سبب سے دونوں وارث ہوگا اگر کافر کی دو قرابتوں میں سے ایک محبوب ہو اور ایک حجاب تو وہ حجاب کی قرابت سے میراث پاویگا نہ محبوب کی (مثلاً کسی کافر نے اپنی لڑکی سے نکاح کیا اور اس سے لڑکا ہو تو یہ لڑکا اس کافر سے دو قرابت رکھتا ہو اس کا بیٹا بھی ہے اور بی بی اس کا بھی مگر فرض اسی ہونے کی قرابت محبوب ہے اور بیٹی کی قرابت حجاب تو اس کافر کی میراث بیٹی ہونے کی جہت سے پاویگا نہ نواسے ہونے کی سبب سے) - کافر اگر اپنی محرم سے نکاح کرے (مثلاً مان سے یا بیٹی سے) تو شوہر ہونیکے میراث اس کو خلیفگی حرام کی اولاد اور وہ بچہ جسکی جہت سے شوہر بی بی میں لمان ہوا ہو وہ مان ہی کی طرف سے میراث پاویگے (یعنی مان کے ترکہ میں سے اور کو حصہ ملیگا باپ کے ترکہ میں سے ملیگا کیونکہ باپ سے ان کا رشتہ علحدہ ہو گیا ہے) تحمل کی واسطی ایک بیٹی کا حصہ علحدہ کر لیا جاویگا (یعنی اگر میت کی جو روح حامل ہو اور وارث خواہان تقسیم ترکہ ہوں تو تحمل کے لئے ایک سپر کا حصہ رکھ چھوڑینگے باقی مال بانٹ دینگے) سپر وہ بچہ آدھ سے زیادہ مان کے پیٹ سے پیدا ہو کر اگر مر جاویگا تو وارث ہوگا اور اگر تھوڑا ہی سا نکل کر مر جاویگا تو وارث نہ ہوگا سپر جس اگر جلجاوین یا دو بکر مر جاوین تو وہ ایک دوسرے کے وارث نہ ہونگے ہاں اگر بھہ معلوم ہو جاوے کہ فلا نا پہلے مرا اور فلا نا پیچھے تو انہیں وراثت جاری ہوگی (فروغی الارحام کا بیان) ذورحم اس شتہ دار کو کہتے ہیں جس کا حصہ شریعت میں مقرر نہ ہوا ورنہ وہ غصبہ ہو۔ ذورحم کسی فرض والے اور عصبہ کے ساتھ میں وارث نہیں ہوتا بجز شوہر یا بی بی کے ساتھ کے ایسے کہ اوپر مال رو نہیں ہوتا (یعنی اگر شوہر یا بی بی کے ساتھ میں ذورحم ہوگا تو باوجودیکہ بھہ دونوں صاحب فرض میں مگر ان کے ساتھ میں

منہ کی اولاد باوجودیکہ بی بی کی

ذو رحم کا بیان



وہ وارث ہوتا ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ شوہر یا بی بی کو بچتا مال دو بارہ نہیں دیتے  
 بخلاف اور فرض والوں کے کہ اگر انکے حصوں سے کچھ مال بچتا ہے تو وہ پہر انہیں کو حصہ  
 دیا جاتا ہے پس جب شوہر یا بی بی کو دیکر کچھ بچو اور وہ اونکو ہٹا یا نہیں جاتا تو اسکا  
 وارث بجز ذورحم کے اور کون رہا اسلئے انکے ساتھ میں وارث ہوتا ہے ذومی الامام  
 کی ترتیب مثل عصبیات کی ترتیب کو ہی دینے اول میت کے فروع یعنی بیٹیوں پوتوں  
 کی اولاد گونچ کی ہوں پہر اسکے اصول یعنی جد فاسد اور جدات فاسدہ کتنی ہی اوپر کے  
 ہوں پہر اسکے مان باپ کے فروع یعنی بیٹی یا ملاقی یا اختیانی بہن بھائیوں کی اولاد  
 پہر اسکے جد اور جدہ کی فروع یعنی مامون خالہ چوتھی تائے اور چچا کی لڑکیاں  
 پہر باپ کی مامون خالہ وغیرہ۔ ذومی الامام میں درج کے قرب سے ترجیح ہوتی ہے یعنی  
 قریب کے رشتہ دار کو ہوتے ہوئے دوسرا کو نلیگا اگر قرب میں برابر ہوں تو) پھر  
 اسبات کو دیکھتے ہیں کہ اسکی اصل وارث ہو یا نہیں اگر وارث ہو تو اسکو مقدم کرتے  
 ہیں اور سپر جسکی اصل وارث نہ ہو مثلاً بیٹے کی بیٹی اور ہمیشہ زادی کا بیٹا اگر وارث رہیں تو  
 مال برادر زادی کی دختر کو ملیگا اسلئے کہ اسکی اصل یعنی برادر زادہ عصبہ ہے اور ہمیشہ زادی  
 کو سپر کو ندیگی اسلئے کہ اسکی اصل یعنی ہمیشہ زادی وارث نہیں ذورحم ہے جسوقت کہ ذومی الامام  
 کی جہت قرابت میت سے مختلف ہو تو جسکی قرابت باپ کی طرف سے ہوگی اسکو دوناملیگا اور جسکی  
 مانگی طرف سے ہوگی اسکو ایک حصہ ملیگا مثلاً اگر میت اپنی باپ کا مانا اور مان کا دادا چوڑی  
 تو اول کو دو تہائی اور دوم کو ایک ملیگی ذومی الامام کی اصلین اگر ایک ہی ہوں تو ترکے کو  
 اونکی گنتی پر تقسیم کریں گے مثلاً ایک بہن کی اولاد دو بہنوں کی اولاد ہو تو سب بہنوں  
 بہانچوں کو شمار کر کے ترکہ برابر تقسیم کر دیں اگر سب مذکور ہوں یا سب مؤثراں اگر

کچھ مرد کچھ عورتیں ہوں تو مرد کو دو تاحصہ عورتوں کی نسبت دیویں) اور اگر اونکے اصول متفق نہ ہوں (یعنی بعضوں کی اصل مرد ہو اور بعضوں کی عورت) تو شمار خضون کا (اوسوقت ہی) اونہیں سے ہوگا مگر جس وجہ میں کہ پہلے اختلاف ہوا ہے مرد و عورت کا فرق اوسمیں کر لیا جاوے گا (مثلاً میت کے ایک نواسی کی بیٹی اور ایک نواسی کی بیٹی بچے تو اول کو ایک تہائی دینگے اور دوسری کو دو تہائی اسلئے کہ اول جہان اختلاف ہوا ہی وہاں ایک جا نواسی ہے اور دوسری جا نواسا اسلئے تہائی عورت کے اعتبار سے ہوئی اور دو تہائی مرد کے اعتبار سے اور شمار پچھلون کی بموجب ہوتی ہی یعنی مثلاً اگر پہلی صورت میں چار بیٹیاں ہوں اور دوسری میں تین ہوں تو پہلی صورت والیوں کو ہی ایک تہائی چار حصہ مساوی میں تقسیم کر دیا وے گی اور دوسری صورت والیوں کو دو تہائی تین جگہ تقسیم برابر کر دیا وے گی) جسے (جو کلام مجید میں) مقرر (ہیں) وہ چہ بن تین ایک قسم کے یعنی (آدہ) چوتھائی آٹھوان اور تین دوسری قسم کے یعنی (دو تہائی اور چٹا اور اونکے مخرج) یعنی ایسے عدد کہ اول سے یہ حصے نکل سکیں سات ہیں (آدے کے لیے دو کا عدد ہی نہیں جسکو نصف مال پونچتا ہو چاہیے کہ مال کے دوہام مقرر کر لیں اور چوتھائی کے لیے چار کا عدد ہی اور آٹھویں حصے کے لیے آٹھ کا عدد ہو اور دو تہائی اور تہائی کے لیے تین کا عدد ہی اور چٹے حصے کے لیے چہ کا (اور ان دونوں قسموں میں پہلا عدد اپنی پہلے حصوں کا ہی مخرج ہو سکتا ہو مثلاً چار کا عدد آدہ کا ہی مخرج ہو اور آٹھ کا عدد چوتھائی اور آدہ کا مخرج ہے اور چہ تہائی کا مخرج ہی) اور ایک دوسرے کے ملنے سے بارہ اور چوبیس مخرج ہوتی ہیں

مخارج  
مخارج

یعنی ایک قسم کا حصہ جب دوسرے سے ملیگا خواہ سب حصوں سے ملے خواہ ایک ہی  
 تو انکی صورتیں تین تین ہیں اول یہ کہ آدہ دوسری قسم سے ملے اس صورت میں پڑھ مخج ہوگا  
 دوسرے یہ کہ چوتھائی دوسری قسم سے ملے اس صورت میں بارہ مخج ہوتا ہی تیسرے یہ کہ  
 آٹھواں حصہ دوسری قسم سے ملے اس میں چوبیس مخج ہوتا ہی اور مخارج زیادہ ہو جاتے  
 ہیں حصوں کے مخج کے کمی کے باعث (یعنی جس صورت میں کہ عدد حصوں کے مخج  
 کا کم ہوا رہا ہو اس کے ملکر زیادہ ہو جائیں تو کچھ مخج میں زیادہ کر دیا جاتا ہے  
 تاکہ سب حصہ والوں کو ان کے سهام پونج جائیں اور اس بڑے بڑے کو غول کہتے ہیں اور  
 یہ بات تین مخج جو نہیں ہوتی سب جو دو دونوں قسموں کے سٹ سے پیدا ہوتے ہیں  
 پس پانچ کا دو دس ایک غول ہو جاتا ہی طاق اور بست دونوں (مثلاً ایک بست کا خواہ  
 اور دو بہین سگی بچیں تو یہاں خاوند کا نصف اور بہنوں کا دو ثلث ہے عدد چار سے  
 زورہ نہ نکل سکتے ہیں لیکن چہ کا آدہ تین ہو اور دو تھائی چار مجموعہ سهاموں کا  
 سات ہوا تو چہ کو غول کر کے سات کر دیں جو طاق ہو اور ترکے کے سهام سات کر کے  
 تقسیم کیے جاویں گے اور اگر مثال مذکور میں میت کی مان ہی ہو تو چٹا حصہ یعنی ایک  
 او سکوی ملنا چاہی تو سهام آٹھ ہو جاویں گے اس صورت میں چہ کا غول آٹھ کرینگے  
 یہ غول جفت ہو اور اگر ایک بہن اخیانی ہی مثال میں ہو تو ایک سهام او سکا ہوگا  
 اور تعداد سهاموں کی ہوگی اور یہ غول طاق ہوگا اور اگر دو بہین اخیانی ہوں تو پڑھ کا  
 غول دس ہونا چاہیے اور بارہ کا غول ستر تک ہوتا ہی مگر طاق ہوتا ہے (جنت نہیں  
 ہوتا یعنی تیرہ پندرہ ستر تین غول ہوتے ہیں مثلاً ایک میت کی بی بی اور دو بہین  
 علاقہ اور ایک مان وارث ہوں تو یہاں بی بی کا چوتھائی اور بہنوں کا دو تھائی اور مان

مخج

کا چٹا حصہ ہو اور یہ سب حصہ بارہ میں سونے میں مل سکتے ہیں مگر بارہ کی چوتھائی تین اور دو  
 ثلث آٹھ اور چٹا حصہ دو ہیں اور یہ کل تیرہ ہوئے تو بارہ کا عول تیرہ کیا جاوے گا اور  
 اگر ان وارثوں میں ایک خیانی بن ہی ہو تو چٹا حصہ بارہ کا یعنی دو سهام او سکون بھی  
 ملے گا ہئین تو اب پندرہ سهام ہونگے اور بارہ کا عول پندرہ کر لیا جاوے گا اور اگر  
 دو بنین خیانی ہوں تو سهام سترہ ہونگے اور عول بھی سترہ اور ۲۴ کا عول صرف  
 ایک ہی ہوتا ہے یعنی ستائیس اور اسکی صورت یہ ہے کہ ایک میت کی بی بی اور دو بیٹیاں  
 اور ماں اور باپ وارث ہیں بیان سب وارثوں کے حصے ۲۴ سونے میں مل سکتے ہیں مگر  
 اونکے سهام یعنی تین سهام بی بی کو اور سولہ سهام بیٹوں کے اور چار چار ماں باپ  
 کے مگر ۲۴ سهام ہوتے ہیں پس ۲۴ کا عول ۲۴ کر لیا جاتا ہے اور اس مسئلے کو مسئلہ  
 منبر کہتے ہیں اور یہ عول سب اعداد کی تلاش سے اتنی ہی نکلی ہیں۔ اگر ایک فرقہ کا  
 حصہ اوسکے شخصوں یعنی مستحقوں پر پورا نہ تقسیم ہو (مثلاً سهام حصے کے چار ہوں  
 اور اونکے لینے والے چار تو اگر دونوں میں توافق کی نسبت ہو) تو مستحقوں کے شمار کا  
 وفق لیکر اصل مسئلے میں (جو خرج سب حصوں کا قرار دیا گیا تھا) ضرب کریں گے (جیسے  
 اوپر کی مثال میں ۴ اور ۴ میں توافق ہے یعنی دونوں نصف ہو سکتے ہیں تو چھ کے  
 وفق تین کو خرج اصلی میں ضرب کریں گے) اور اگر دونوں میں توافق نہ ہو (بلکہ تباہ ہو)  
 تو کل عدد خرج اصلی میں ضرب کریں گے اور جو کچھ حاصل ضرب ہوگا وہ مسئلے کا خرج  
 ہوگا (اوس سے سب کو پورا حصہ پہنچے گا) اور اگر کسی کئی جگہ ہو (یعنی وارث کئی فرقہ  
 ہوں اور ہر فرقہ ہما اسکے سهام ٹیک نہ ٹھیں کسر پڑے) اور وہ فرقے آپس میں شامل  
 نہ ہوں (یعنی شمار میں برابر ہوں) تو ایک فرقہ کی شمار کو اصل مسئلے میں ضرب

کر لینا چاہیے اور اگر فرقے آپس میں متداخل ہوں تو خشکی شمار سب میں زیادہ ہوا تو  
 عدد کو اصل مسئلہ میں ضرب کر لیں اور اگر توافق رکھتے ہوں تو ایک کی شمار کے وفق کو  
 دوسری میں ضرب کریں اور حاصل ضرب کو اصل مسئلے میں ضرب کریں اور اگر سب فرقوں  
 کی تعداد آپس میں متبائن ہو تو ایک کی تعداد کو دوسری کی تعداد میں (ضرب کریں) اور حاصل  
 ضرب کو قیسری کی تعداد میں اور حاصل (اخیر) کو اصل مسئلے میں (ضرب کر کے تصحیح مسئلے کی  
 کریں) اور اگر اصل مسئلہ محمول درکھتا ہو تو محمول میں ضرب کرنا چاہیو واضح ہو کہ  
 دو عدد و نمین چار نسبتوں میں سے ایک ہو اگر ترقی ہو قائل یا متداخل یا توافق یا تبائن  
 قائل و دونوں عددوں کے برابر ہونے کو کہتے ہیں جیسے چار چار یا دس دس قائل اور متداخل  
 او سکو کہتے ہیں کہ دو عدد و نمین سے بڑا چوٹے پر پورا بٹ جائے کسر نہ پڑے یا یہ کہ اگر  
 چوٹے کو او میں سے نکالتے چلے جاویں تو دوبار یا زیادہ میں بڑا عدد ہو چکے مثلاً ۲۰  
 اور پانچ میں متداخل ہے کہ ۲۰ پانچ پر پورا بٹ جاتا ہے یا پچیس میں سے پانچ پانچ اگر کم کرتی  
 جاویں تو پانچ دفعہ میں ۲۵ فنا ہو جائیگا اور توافق او سکو کہتے ہیں کہ دو عدد و نمین کو  
 کوئی تیسرا عدد ایک سے زیادہ فنا کرے جیسے آٹھ اور میں کہ ان دونوں کو عدد چار  
 فنا کرتا ہے اور اس تیسرے عدد مثلاً چار کو وفق کہتے ہیں اور ان دونوں عدد و نمین  
 توافق بالریع کہلاتا ہے اور ایک کو ریع کو ضرب کرنا پڑتا ہے اور اگر توائی میں موافق  
 ہوں تو ایک کی توائی کو ضرب کرتے ہیں اور علیٰ ہذا القیاس اور تبائن او سکو کہتے ہیں  
 کہ کوئی تیسرا عدد وہی اون دونوں کو فنا کرے صرف عدد ایک و دونوں کو فنا کرے جیسے نو  
 اور دس ہیں اور ترکیب ان تینوں نسبتوں اخیر کے معلوم کرنے کی یہ ہے کہ بڑے عدد  
 کو چوٹے پر تقسیم کریں اگر اول تقسیم میں کچھ نہ رہے تو متداخل ہے اور اگر کچھ باقی

وہاں

رہی تو باقی پر چوڑے کو تقسیم کریں اور پھر بھی بچے تو دوسری باقی پر پہلی باقی کو تقسیم کریں اور اس طرح کرتے جاویں اگر کسی تقسیم میں کچھ نہ رہی تو دیکھیں کہ اوسکا مقسوم علیہ کیا ہی اگر دو ہوں تو دونوں عدد و نہیں تو افق بال نصف ہوگا اور اگر ہوں تو بالثالث اور علیٰ هذا القیاس اور اگر پہلی تقسیم میں یا اور کسی تقسیم میں عدد ایک بچ رہی تو اون دونوں عدد و نہیں بتائیں ہوگا۔ اور اگر وارثوں کو سهام مل سٹے سہم ہوں اور اس جہت سے کچھ مال بچ رہی تو وہ مال ہل فروض کو موافق اونکے حصوں کو دیدینا چاہیو لیکن شوہر یا بی بی کو اس مقدار زائد میں سے کچھ نہ ملیگا (اور وارثوں کو مال نہ اس طرح دیتے ہیں کہ جن وارثوں پر رد ہو سکتا ہی اگر وہ ایک جنس کے ہوں تو سٹے کو انکے شمار کے موافق کر لینے مثلاً اگر میت کی وارث دو بیٹیاں یا دو بہنیں ہوں (تو چونکہ اونکا حصہ دو تہائی تھا اس جہت سے مسئلہ میں سے ہوگا اور تین کی دو تہائی یعنی دو بیٹوں خواہ بہنوں کو لینگی اور باقی ایک تہائی زائد رہیگا اسکو بھی وپڑھادیگی ضرور ہوئی اسیلے چونکہ ایک جنس کے حصہ دار متغی اونکے شمار کے موافق مال کو دو حصوں کے ایک ایک ہر ایک کو دینگے اس ہٹادیگی کو رد کہتے ہیں)۔ اگر جن وارثوں پر رد ہو سکتا ہی وہ کئی جنس کے ہوں تو مسئلہ اونکے سہاموں کی شمار سے ہوگا (یعنی اصل مسئلہ میں سے جس قدر سهام اونکو پونہی ہوں اونکو جمع کر کے جو حاصل جمع ہو وہی سطر قرار دیا جائیگا مثلاً اگر دس دس جمع ہوں (جیسے میت کی جدہ اور انیانی بہن ہی تو اصل مسئلہ چہرہ ہوگا اور اوسمیں سے ایک ایک سهام دونوں وارثوں کو ملیگا اور دونوں کا مجموعہ دو ہیں) تو مسئلہ دو سو کیا جائیگا (تو اگر تہائی اور دس جمع ہوں) تو مسئلہ میں سے ہوگا (جیسے جدہ اور دو یا زیادہ انیانی بہنیں جمع ہوں کہ جدہ کو چٹا حصہ اور دو

یا زائد اخیا فی ہنوں کو تہائی ملتا ہو اور دو وزن کو سهام اگر چہ سو نکالیں تو تین ہوتے ہیں اسلئے مسئلہ تین میں ہوگا (اور اگر نصف اور سدس جمع ہوں تو مسئلہ چار سے ہوگا) مثلاً جدہ اور سگی بہن وارث ہوں توجہ کو چٹا حصہ اور بہن کو نصف جو اور بہن میں دو وزن کے سهام مگر چار بہن تو چار میں مسئلہ کر کے ایک جدہ کو اور تین بہن کو دینگے اور اگر دو تہائی اور چٹا حصہ جمع ہوں یا نصف اور دو چہتر حصے ہوں یا نصف اور ایک تہائی ہو تو ان تینوں صورتوں میں مسئلہ پانچ سے ہوگا (اذا کی مثال دو سگی بہنیں اور ایک جدہ ہر کہ چہرین سے چار بہنوں کو اور ایک جدہ کا اور دو وزن مگر پانچ ہوئی اور دو وزن کی مثال جیسے مان اور بیٹی اور پوتی کہ چٹا مان کا اور آدھا بیٹی کا اور چٹا پوتی کا اور چہرین میں سو یہ سهام نکالیں تو سب مگر پانچ ہوتے ہیں اور تیسری کی مثال جیسے سگی بہن اور مان کی بہن کا نصف اور مان کا ایک تہائی ہے اور چہرین سے دو وزن کے سهاموں کا مجموعہ پانچ) - اور اگر وارث ایک بہن کے ہوں اور ان کے ساتھ شوہر بی بی میں سے ہی کوئی ہو (جسکو مال رو نہیں کر سکتے) تو اس صورت میں شوہر یا بی بی کے حصے کا کتر مخرج نکال کر اس کا حصہ او میں سے دیدینا چاہیے اور باقی کو ایک جنس کے وارثوں پر تقسیم کر دینا چاہیے (اگر تقسیم ہو سکتی ہو) جیسے میت کا شوہر اور تین بیٹیاں ہوں (تو مسئلہ بارہ سے ہوتا ہے مگر سهام دو وزن کے گیارہ میں اسلئے ضرورت رد کی ہوئی تو شوہر کا حصہ چوتھائی تھا اس کا کتر مخرج چار ہے او میں سے اس کا حصہ ایک سهام اس کو دیکر باقی تین سهام جو بچے تین بیٹیوں کو برابر ایک ایک پہنچ گیا) اور اگر باقی سهام ایک جنس کے وارثوں پر پورے نہ بیٹیں اور سهاموں میں اور ان کے شمار میں توافق ہو تو شمار

کے وفق کو شوہر یا بی بی کے کمتر مخرج میں ضرب کرینگے مثلاً اوپر کی مثال میں بیلیان چہ ہون (تو تین سهام اوپر پور تو تقسیم نہونگے اور تین اور چہ میں تداخل ہو جسکو علم فرائض کے ایسے مقام میں توافق سے تعبیر کرتے ہیں یعنی انہیں توافق باثبات ہوینگے پس چہ کا وفق یعنی دو لیکر کمتر مخرج شوہر یعنی چار میں ضرب کیا تو آٹھ ہوئے بنین سے دو سهام شوہر کے اور چہ سهام چون بیٹوں کے ہوئے) اور اگر سهاموں میں توافق یا تداخل نہو بلکہ بتابین ہو تو کل شمار ورثہ کو کمتر مخرج مذکور میں ضرب کرنا پڑے مثلاً مثال مذکور میں تعداد بیٹوں کی پانچ ہو (تو تین سهاموں اور پانچ میں بتابین ہی اسلیے پانچ کو چار میں ضرب کرینگے ۲۰ ہونگے بیس میں سے پانچ شوہر کو اور پندرہ بیٹوں کو یعنی ہر ایک کو تین تین بیٹے) اور اگر شوہر یا بی بی کے ساتھ تین دو جنس کے وارث ہوں تو بنسپردہ ہو سکتا ہے (اونکے مسئلے کے نکالنے کا طور اوپر گزر چکا ہے) اوس قاعدے کے بموجب سهاموں سے) اونکا مسئلہ نکال لینا چاہیے پھر شوہر یا بی بی کو اقل مخرج سے اوسکا حصہ دیکر باقی کو اوس مسئلہ مذکورہ پر بانٹ دینا چاہیے (اگر بٹ سکے) مثلاً میت کی ایک بی بی اور چار جدات اور چہ اخیا فی بنین ہوں (کہ اس صورت میں اقل مخرج بی بی کے حصے کا چار ہی اسمیں سے ایک اوسکو دیا اور جدات کا اور انیا فی بنون کا مسئلہ جو نکالا تو چٹا حصہ جدات کا اور تھائی بنون کا جو اسلیے اونکا مسئلہ میں سے ہوا اس تین پر مخرج سے بچے ہوئے تین کو جو بانٹا تو پورا ہی یعنی ایک جدات کا اور دو بنون کا حصہ ہوا اب بموجب قواعد گذشتہ انکی تصحیح کر لو یعنی ایک چار جدات پر نہیں تقسیم ہو سکتا نہ دو چہ بنون پر اسلیے اول حصوں اور شمار حصہ داروں میں نسبت دیکھی تو چار جو شمار جدات کی ہو اوسمیں اور اونکو حصے کے سهام ایک میں بتابین ہی اور چہ بنون کی تعداد



اور فوین جو اونکے سهام میں داخل یعنی توافق بالنصف، ہو تو چہ کا نصف لیلیا  
تین ہو تو اب دونوں تعداد و نمین جو نسبت دیکھی یعنی چار اور تین میں تو تباہین پایا اسلی  
۴۴ کو ۴۴ میں ضرب کیا بارہ ہو تو اور بارہ کو اقل مخرج ۴۴ میں ضرب کیا تو ۸۴ ہوئے  
اس سے سب کو سهام پورے پونچھین گے یعنی بارہ بی بی کو اور بارہ چارون جدات کو  
یعنی ہر ایک کو تین تین اور ۴۴ چون بنو نکو یعنی ہر ایک کو چار چار اور تھیں مسئلے میں  
اس قاعدہ کا یاد رکھنا چاہیے کہ اول سهاموں اور تعداد میں نسبت دیکھتے ہیں پھر  
ہر جنس کی تعداد و نمین نسبت دیکھتے ہیں اور تب بموجب مثال گذشتہ تصحیح کرتے ہیں۔  
اور اگر کتر مخرج سے شو ہر یا بی بی کے حصے کے بعد باقی بچا ہوا ارثان مختلف کے  
سہامو پیر پور انہ بٹے تو جنہر وہ ہو سکتا ہو اونکے سهام کو شو ہر یا بی بی کے فرض کے  
مخرج میں ضرب کرنا چاہیے پھر ہر ایک کا حصہ دریافت کرنیکے لیے شو ہر یا بی بی کے  
سہام کو جنہر وہ ہو سکتا ہو اونکے مسئلے میں ضرب کر دو اور او نمین ہی ہر فریق کو سهام کو مخرج  
فرض شو ہر یا بی بی کی باقی میں ضرب کر دجیسے اس مثال میں کہ میت کی چار بیبیان اور نو  
لڑکیان اور چہ جدات ہوں کہ کل مسئلہ ۴۴ سی ہوتا ہو مگر سهام ۴۴ ہیں اسلئے مسئلہ  
اقل مخرج بیبیون سے یعنی آٹھ سے کر کے ایک اونکو دیا اور سات جو بچو اونکو جو دیکھتے  
ہیں وہ لڑکیوں اور جدات کے سهاموں پر یعنی پانچ پر تقسیم نہیں ہوتے اسلئے پانچ کو  
۴۴ میں ضرب دیا ۴۴ ہو تو اب بیبیون کا سهام جو ایک تھا او سکو پانچ میں ضرب دیا  
ہو تو یہ حصہ بیبیون کا ہوا اور ۵۴ لڑکیوں اور جدات کے رہی یعنی سات جدات کے  
اور ۲۸ لڑکیوں کے اب ہر فریق کے سهام جو اپنے مستحق پر پوری نہیں ہوتے بموجب  
قاعدہ سابقہ کے تصحیح مسئلے کی کر کے اونکو پورا بانٹ دینگے (یعنی اول سهاموں

اور تعداد اشخاص میں نسبت دیکھی سب جگہ بتائیں پایا پر بی بیوں و در لڑکیوں کی تعداد میں  
نسبت دیکھی تو ۴ اور ۶ میں بتائیں پایا دونوں کو آپس میں ضرب کر لیا ۳۶ ہوئی ۳۶ اور جدات  
کی تعداد میں نسبت دیکھی تو داخل پایا اسیلے ۴ میں اصل مسئلہ یعنی ہم کو ضرب یا توکل تصحیح  
۴۴ ہوئی اب ہر ایک کے سهام کو ۳۶ میں ضرب کر لو ہر ایک کا سهام ہو جاویگا مثلاً  
بی بیوں کے سهام پانچ تھو اونکو ۳۶ میں ضرب دیا ۱۸۰ ہوئے یہ حصہ چاروں زوجہ کا  
ہو ہر ایک ۴۵ پاویگی اور جدات کے سهام ۷ تھو اونکو ۳۶ میں ضرب دیا تو ۲۵۲  
ہوئے یہ حصہ چوں جدات کا ہو ہر ایک کو ۶۲ ہونگے اور ۲۸ جو سهام لڑکیوں کے  
تھے اونکو ۳۶ میں ضرب دینو ۱۰۸ یہ حصہ تو لڑکیوں کا ہو اور ہر ایک کو اون میں سے  
۱۱۲ پونچھ لیے۔ اگر مال کے تقسیم کرنے سے پہلے کوئی وارث مر جاوے (منا سخم  
کرنا چاہیے اور اوسکی صورت یہ ہو کہ پہلے اول میت کی تصحیح بموجب قواعد گذشتہ کے  
کر لیں اور سهام ہر وارث کا اس میں سے دیدیں پھر دوسری میت کے مسئلے کی تصحیح  
کر لیں اور جو کچھ اوسکو پہلی تصحیح سے سهام ملے ہوں اون سهاموں میں اور دوسری  
تصحیح میں نسبت دیکھیں اگر وہ سهام دوسری تصحیح پر پوری بجاوین تو حاجت مزب  
کی نہوگی ورنہ مسئلہ تصحیح اول سے درست ہو جاوینگے مثلاً ایک شخص مرے اور ماں و  
زوجہ اور ایک چچا وارث چھوڑے اور پھر اوسکی زوجہ مرے اور ایک سگا بھائی اور  
سگی بہن وارث رہیں تو پہلے میت اول کے مسئلے کو جو دیکھا تو ۱۲ سے نکتا ہے  
جسمین سے چار سهام یعنی تھائی مان کو اور تین زوجہ کو اور باقی پانچ سهام چچا کو لینے  
اور دوسری میت کی جو تصحیح کی تو تین سے جوئے جسمین سے دو ۱۰ و مسئلے بھائی  
اور ایک بہن کو پونچھو تین اور تین ہی سهام زوجہ کو تصحیح اول سے ملے تھے پس تصحیح

ثانی پر پوری تقسیم ہو گئے تو اب حاجت ضرب کی نہیں مال کے ۱۲ سهام کر کے ۴ میت کی مان کو اور ۶ چھپا کو اور دوسالے اور ایک سالی کو دیدین، اور اگر دوسری تصحیح کے مدد پر میت ثانی کے سهام پورے نہ ٹھیں تو ان دونوں میں نسبت دیکھیں گرو وزن میں توافق ہو تو وہی وفق تصحیح ثانی کا لیکر تصحیح اول میں ضرب کریں (جیسے پہلی مثال میں مان مر جائے اور ایک بیٹی اور ایک بھائی اور ایک بہن وارث چھوڑے تو بھائی میت کی تصحیح تو آ سے تھی اوسمیں سو چار مان کو ملے تو اب اسکے وارثوں کی جو تصحیح کی تو چٹہ سے ہوتی ہو جس میں سے تین اوسکی بیٹی کو اور دو بھائی کو اور ایک بہن کو ملتا ہو اور اس چٹہ اور چار میں نسبت توافق بالنصف کی ہو اسیلئے ۶ کا وفق یعنی آدھا لیکر تصحیح اول یعنی ۱۲ میں ضرب کریں گے تو ۶۳ کل دونوں مسئلوں کی تصحیح ہو جائیگی اور اگر دوم تصحیح اور میت دوم کے سهاموں میں مدخل ہو اور تصحیح ثانی کے عدد زیادہ ہوں تو اوسکو حکم توافق کا ہو گا یعنی بموجب سهام میت ثانی کے وفق تصحیح ثانی کا نکال کر اوسکو مسئلہ اول کی تصحیح میں ضرب کرنا چاہیے) اور اگر تصحیح دوم اور میت دوم کے سهاموں میں بتا میں ہو تو کل تصحیح اول میں ضرب کرنا چاہیے مثلاً مثال گذشتہ میں چھپا مر جائے اور ایک بیٹا اور دو بیٹیاں وارث چھوڑے تو اوسکی تصحیح ۴۴ ہوگی اور اوسکے سهام میت اول سے پانچ تھو اور ان دونوں میں بتا میں ہو تو کل چار کو تصحیح اول آ میں ضرب کر کے ۸۴ کو دونوں مسئلوں کی تصحیح کہیں گے۔ جب معلوم ہو جائے کہ دونوں مسئلوں کی تصحیح یہ عدد ہوا تو میت اول کے وارثوں کے سهام (بتا میں کی صورتیں) تصحیح دوم کے کل میں ضرب کر اور توافق کی صورتیں) اوسکی وفق میں (غرض کہ جس عدد میں تصحیح اول کو ضرب دیا ہو اوسمیں

اوسکے وارثوں کے سهام کو ضرب کرو حاصل ضرب وارثوں کا حصہ ہوگا) اور میت  
 ثانی کے وارثوں کے سهام کو (در صورت تباین اوسکے) کل مافی الیہ میں (یعنی  
 جو سهام اوسکو میت اول سے ملے تھے) اوہین ضرب کرو) اور (در صورت توافق) مافی الیہ  
 کے وفق میں (حاصل ضرب وارثان میت ثانی کے سهام تصحیح کل میں سے ہوگی۔ اور  
 اگر حصہ ایک فریق کو میت اول کے وارثین سے اوس عدد میں ضرب کرو یہیں  
 اصل مسئلے کو ضرب دیا ہو تو حاصل ضرب ہر فریق کا ہوگا (جاننا چاہیے کہ پہلے  
 جو وارثوں کے سهام دریافت کرنے کی ترکیب لکھی ہو اوس سے اول کل سهام کل  
 وارثوں کے ہیں اب اس بیان میں ترکیب ہر فریق کی علیحدہ علیحدہ حصہ معلوم کرنے  
 کی بیان کی مگر مستحکم کل سهاموں کے دریافت کرنیکی چندان ضرورت نہیں  
 ہوتی لہذا ترتیب دوم استعمال کرنی کافی ہے) اور میت ثانی کے ہر فریق کا حصہ بھی  
 اسی طرح معلوم کرنا چاہیے کہ ہر وارث کے سهام کو کل مافی الیہ یا اوسکو وفق میں  
 ضرب دی لینا چاہیے اب ہر فریق میں سو ایک ایک شخص کا حصہ دریافت کرنا چاہیں  
 تو دیکھیں کہ اصل مسئلے سے اوس فریق کو کتنے سهام ملے ہیں جتنی اوسکے سهام اصل  
 مسئلے میں تھے ہوں اونکو اس فرقے کو شمار سے نسبت لگا دیں کہ اون سهاموں میں سے ایک کو  
 لگتا ملتا ہو جتنا حساب سو پڑیوتا ہی اوس عدد میں سو جو اصل مسئلے میں ضرب ہوا  
 اوسکو دیدیں (مثلاً مثال بالامین میت کی چار بیبیاں اور نو لڑکیاں اور چہ جدات  
 تہمین اونکا اصل مسئلہ ہم تھا اور اوسکو ۳۶ میں ضرب کر کے تصحیح کی تھی ہم ۱۴۴۔  
 اور چار زوجات کا حصہ اصل مسئلے میں سو ۵ تھی اور پانچ بیبیاں سو ۴ کو دیکھا تو سو ۲۰  
 پونچھا ہو اگر ۳۶ کو سوایا کریں تو ۵۴ ہوتے ہیں یہی حصہ ہر ایک کا ہوتا ہے لیکن

سہل ترکیب یہ ہو کہ ہر فریق کے سهام بموجب بیان سابق دریافت کر کے انکو ہر  
 فریق کے شمار پر تقسیم کر دین خارج قسمت ایک کا حصہ ہو گا مثلاً مثال مذکورین  
 چار زوجات کا حصہ پانچ ضرب کیے ہوئے ۳۶ میں ۱۰ یعنی ۱۰۰ اور اوسکو اگر ۴۰ پر  
 تقسیم کر دین تو خارج قسمت ۵۴ ہوتے ہیں جو حصہ ایک زوجہ کا ہو۔ اور اگر سناٹو میں  
 دوسو زیادہ میت ہوں تو وہ میتوں کی تصحیح بموجب بیان سابق کر کے ایک سو بیانو  
 میت اول کے شمار کریں اور سووم کو بجائی ۵۴ اور وہی ۵۴ عمل میں لاؤں تو پھر  
 مذکور ہوئی اگر میت کے ترکہ کو وارثین تقسیم کرنا ہو تو تصحیح یہ ہے مثلاً ایک میت  
 کو پونچھ اوسکو کل ترکہ میں نہر کا ۱۰ اور حاصل ضرب کو تصحیح برسات دین پانچ قسمت  
 مذکور کا حصہ ترکہ میں ہو گا ۵۴ مثلاً ۱۰۰ بشتہ بالا میں ۱۰۰ کے چار زوجات تو دریافت  
 اور چہ بیدار نہیں نہ تصحیح ہم ۵۴ سو تھی اور حصہ ہر ایک زوجہ کا ۵۴ اور لڑکی کا ۱۰۰  
 اور جہہ کا ۵۴ تھا اگر ترکہ میت و خور و پیہ فرض کریں اور دریافت کیا چاہیں کہ ہر  
 وارث کا کیا حصہ ہو گا تو اول ایک زوجہ کا حصہ دریافت کیا یعنی ۵۴ اس کے سهام تھے  
 اوسکو کل ترکہ یعنی ۵۴ میں ضرب کیا تو ۵۴ ہو گا اوسکو تصحیح پر یعنی ۱۰۰ پر تقسیم  
 کیا خارج قسمت ۵۴ ہوئے ۵۴ بچو انکے آئے کئی تو ۱۰۰ ۵۴ ہوئے اوسکو پھر ۱۰۰  
 پر بانٹا تو ۱۰۰ خارج قسمت ہو گا اور کچھ نہ بچا معلوم ہوا کہ ہر زوجہ کا حصہ دو سو چہ  
 تیرہ آئے ہوتے ہیں اور لڑکی کے حصہ ۱۱۲ کو ۵۴ میں ضرب دیا ۱۰۰۸ ہوئے اوسکو  
 ۱۰۰۸ پر تقسیم کیا تو پوری سات نکلی معلوم ہوا کہ ہر لڑکی کا حصہ سات روپیہ ہیں اور  
 جہہ کا حصہ ۱۲۲ ہو اوسکو ۵۴ میں ضرب دیا تو ۳۷۸ ہو گا اوسکو ۱۰۰۸ پر بانٹا تو ۲  
 حصے اور ۵۴ بچے اسکے آئے کیے ۱۰۰۸ ہو گا اور ۱۰۰۸ پر بانٹو سے ۲ آئے

یہی تقسیم کرنا ہے

تقسیمت ہوئے اس سے معاہدہ ۱۰۰۰۰ حصہ کا حصہ ۲۰ روپیہ آئے ہوتے ہیں) اور اگر (اگر) قرضہ ہو جائے: قرضہ (میت کے ذمی ہو اور اس کا ترک سب کو فائدے تو سب قرضے کی تعداد کو بجائے تصحیح کرنا چاہیے اور ہر شخص کے قرض کی مقدار کو جوہر ایٹ کے سہاموں کے اور ایک شخص کے قرضے کو ترک کے میں ضرب دیکر مجموعہ قرضہ پر بانٹ دینا چاہیے (خارج کی تعداد اور قرضہ کو ملکی مثلاً زید کا قرضہ تھے ذمی ۴۰ روپیہ اور عمر و کا ۲۰ روپیہ اور بکر کا ۱۰ روپیہ اور خالد کا ۱۰ روپیہ اور ترک میت کا کل مثلاً ۴۰ روپیہ ہو تو اب کل قرضوں کی جمع کر کے جو دیکھا تو ہو ۱۰۰ روپیہ اس کو بجائے تصحیح رکھا اب ہر ایک کا حصہ اس طرح نکالا کہ اول زید کے قرضہ ۴۰ روپیہ کو ترک کے میں یعنی ۱۰۰ میں ضرب دیا ۴۰۰۰ ہو ۴۰۰۰ روپیہ تقسیم کیا تو ۴۰ روپیہ پر ۱۰۰ روپیہ اور ایک تہائی آنے کی یعنی چار پائی زید کا حصہ ہوا اور علی ہذا القیاس دوسرے حصہ نکال سکتے ہیں)۔ اگر میت کے وارثوں میں سے کوئی کچھ مال لیکر صلح کر لے اس کو ایسا سمجھ لو کہ گویا وارثوں میں تہائی نہیں اور ترک میں ہو وہ مال نکال ڈالو جس پر صلح کی ہو اور باقی کو باقی وارثوں میں تقسیم کر دو یعنی اول تصحیح مسئلہ کی مع اس وارث لینی چاہی ہو اس کے سہام تصحیح میں سے خارج کر دینے چاہیں تو گویا بعد نکالنے کے رہنے دہی تصحیح اصل سمجھی جاوے گی اور باقی ترک کے کو بقیہ وارثوں میں بموجب قواعد حصہ بالا تقسیم کر دینا چاہیے) **وَاخْرُجُوا نِيَّانِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ**

قطعة تاریخ ختم ترجمہ از مترجم غفر عنہ

نہودی سیر حبک دیکھو سو نفس شائق کا  
کلو گنج حقائق ترجمہ کنز العمال

فی نفسی مسائل میں کتاب بنظیر حسن  
الاشتمال سکالین چاہو تو باقیات فیہ ہو بلا

نہودی سیر حبک دیکھو سو نفس شائق کا

نہودی سیر حبک دیکھو سو نفس شائق کا

تمتہ طبعیہ

جب اول بار ترجمہ چپ کر منتشر ہوا تو چند اجناس سے فدا کیا  
 بعض جا اس ترجمہ کی عبارت کنز مطبوعہ حال سے مختلف ہے  
 اسلئے میں نے اس دفعہ حرف بحرف کنز مطبوعہ کے موافق  
 ترجمہ کو رد کیا اور بہت جگہ محو و اثبات کرنا پڑا جن کو گواہ  
 پاس اول بار کا چہا ہوا نسخہ ہو وہ اس کو اس دفعہ کے طبع  
 موافق کر لیں کہ یہ نہایت صحیح ہے اور عینی ہی بھی مطابق کر لیا گیا

اشتهار

اس ترجمے کو حقوق میں نے ہدایت یار خالص صاحب لدھیانہ  
 الہ یار خالص صاحب تاجر کتب بریلومی کو بخش دیا ہے میں آئندہ  
 مجھے اور میرے ورثہ اور دیگر اہل مطابع کو اختیار نہیں کیجی  
 اجازت خالص صاحب معصوف اسکو طبع کریں

